

٢٩	ومنها اوى الكتاب العرر وهو اوى الخ
٢٩	ومنها حفظ كانه هذا ن السدل والتصر م الخ
٢٩٣	ومنها انه ارل على سعه اسرى
٢٩٣	ومنها كونه آة ماقه الخ
٢٩٣	ومنها انه تعالى سكة ل حفظ
٢٩٥	ومنها انه على السلام حصرا م الكرمي الخ
٢٩٩	ومنها انه على مفاقع المطران
٣	ومنها اوى سوامع الكلم
٣	ومنها انه تعالى الى الناس كانه
٣ ٢	ومنها نصر على ايه عليه وسلم بالرع م سحر
٣ ٣	ومنها احلال العصام
٣ ٤	ومنها انى الاوصى له ولا منه سجدا وطهورا
٣ ٥	ومنها ان يخرج به عليه السلام من يوم الصا
٣ ٥	ومنها انه كثر الاساءه
٣ ٧	و ن ذلك اسد ان العرو ونام الخ و سحر الطدع وسع الخ
٣ ٨	ومنها انه ساقم الانبيا والمرسل
٣ ٨	ومنها ان سرعه مريد الى يوم الدين
٣ ٩	ومنها انه لادركه الانسا لوجب عليهم اساعه
٣ ٩	ومنها انه ارسل الى الناس
٣ ١٤	ومنها انه ارسل الى الملا سكة
٣ ١٧	ومنها انه ارسل رجلا الى
٣ ١٨	ومنها ان الله طاب جميع الانبيا فاسمهم ولم يحاط به هو الا يا حى الرسول
٣ ١٩	ومنها انه حرم على الامم ذوا اوجه
٣ ٢	ومنها انه حبيب الله الخ
٣ ٢	ومنها انه تعالى احسم على رسالته وعصاه ويبلده وعصر
٣ ٢	ومنها انه كلم بصريح اصناف الوحى
٣ ٢	ومنها ان اسرافيل حفظ علمه ولم يسط على نبي وله
٣ ٢ ١	ومنها انه سد ولد آدم
٣ ٢ ٢	ومنها انه عفر له ما قدم من دمه وما تاجر
٣ ٢ ٢	ومنها انه كرم الخلق على الله
٣ ٢ ٢	ومنها اسلام مريه
٣ ٢ ٣	ومنها انه لا يحور رعله الخطا

- ٢٢٣ ومما أن المبتدئ يسل عليه الصلاة والسلام في غير
- ٢٢٤ ومما أنه يحرم تكبيرة واحدة من بعد
- ٢٢٥ ومما أنه بعد أن عبد السلام أنه يحوز أن يسم على الله
- ٢٢٥ ومما أنه يحرم دونه أخص أو واحد في الأرواح
- ٢٢٧ ومما أن أولادها يسمون له
- ٢٢٧ ومما أن كل نسب ومنه منقطع يوم الجمعة الاثني عشر
- ٢٢٨ ومما أنه لا يروى روح على سائر
- ٢٣١ ومما أنه لا يحمد في محراب على الله سبحانه ولا أسرة
- ٢٣١ ومما أن من رأى في المنام وسدراً حماً الخ
- ٢٤٦ ومما أنه يحرم عليه الصلاة والسلام أن يدعو باسمه يهون الخ
- ٢٤٨ ومما أنه ليس لأحد أن يكتفي بكه في العالم الخ
- ٢٤٨ ومما أنه يحرم العمل لغيره حديثه والمطبخ الخ
- ٢٥ ومما أنه يكره لما يرى حديثه أن يوم لأحد
- ٢٥ ومما أن حديثه لا يزال وحوههم نصر الخ
- ٢٥ ومما أنه يثبت العصمة من احتج به على الله عليه وسلم لحظه
- ٢٥٢ ومما أن أصحابه كانوا عدول الخ
- ٢٥٤ ومما أن المصلي يحاط به بوله السلام عليه أسما الخ
- ٢٥٥ ومما أنه كان يحب على من دعاه وهو في الصلاة أن يحمله
- ٢٥٥ ومما أن الكذب عليه ليس كالكذب على غيره
- ٢٥٩ ومما أنه يحرم بداه من وراء الخراف
- ٢٥٩ ومما أنه يحرم الجهر بالقول
- ٢٦١ ومما أنه معصوم من الذنوب الخ
- ٢٦١ ومما أنه لا يجوز عا الخسوس الخ
- ٢٦٢ ومما أن من ساء أو اتصفه قتل
- ٢٧١ ومما أنه من خصائصه أنه إذا هذه عالم وحسب على من حصر أن يبدل منه دون
- ٢٧١ ومن خصائصه عليه السلام أنه كان يحضر من أعمسا في الاستكمام الخ
- ٢٧٨ ومما أنه كان يوعظ كما يوعظ رجلان لصاعقه الأخر
- ٢٧٩ ومما أن من رآه أرسل الله دلائله أمامه في مرضه سألته حاله
- ٢٧٩ ومما أنه صلى عليه الناس أجمعين وأما غيرهم الخ
- ٢٨ ومما أنه لا يلي حسده وكذلك الأعداء
- ٢٨ ومما أنه لا يورث الخ
- ٢٨٢ ومما أنه سقى في غيره الخ

وسما الله وكل من في بيته على الصلاة عليه الخ	٢٨٦
وسما الله على من	٢٨٨
وسما الله ما من من ربه وروحه من ربه الخ	٢٨٩
وسما الله على الله وسلم اول من من الله الخ	٢٩٠
وسما الله على المقام الله و	٢٩١
وسما الله على الساعه العظمى في فعل الله الخ	٢٩١
وسما الله ما حباوا الحمد يوم المصا	٢٩٥
وسما الله اول من رجع من الجنة	٢٩٥
وسما الله اول من دخل الجنة	٢٩٦
وسما الله صلى الله عليه وسلم الكور	٢٩٧
وسما الله الوصل	٢٩٨
(حسان الله صلى الله عليه وسلم)	٢٩٨
وسما الله من هذا الامم الحلال العمام ولم يحل لاحد من هذا	٣١٩
وسما الله هذه الامم انما الوصو	٣٢١
وسما الله من الصلوات الخمس	٣٢١
وسما الله الاذان والاقامة	٣٢٦
وسما الله الله	٣٢٦
وسما الله التماس	٣٢٧
وسما الله الاحسان بال كرم	٣٢٨
وسما الله معروف في الصلاة كصوف الملائكة	٣٢٩
وسما الله الاسلام	٣٢٩
وسما الله الجمعة	٣٣
وسما الله الاحياء الى الجمعة	٣٣٢
وسما الله ان اول له من من رمضان نظرا الى الله الى الحج الخ	٣٣٥
وسما الله وهو من هذا العطر الخ	٣٣٦
وسما الله العذر الخ	٣٣٨
وسما الله ان لهم الامر طاع عبد الله	٣٣٨
وسما الله ان الله تعالى رجع عنهم الاصر الذي كان على الامم منهم	٣٣٩
وسما الله ان الله تعالى اسألهم كبريا عما استدعى عليهم	٣٤١
وسما الله ان الله تعالى رجع عنهم المواقف التي خطا الخ	٣٤١
وسما الله الاسلام وصف شخص من الخ	٣٤٢

ومنها ان سرورهم اكل من جميع الفرائع المعذمة	١١٥
ومنها انهم لا يتكلمون على صلاة	١١٧
ومنها ان اجاعهم به وان احلوا لهم رجعة	١١٨
ومنها ان الطاعون لهم بهاد ورجعة الخ	١٥١
ومنها انهم اذا شهدوا من معهم لا يتكلمون به الخ	١٥٢
ومنها انهم اهل الامم علاوا كرههم اسرا الخ	١٥٢
ومنها انهم اوتوا الاسناد	١٥٣
ومنها انهم اوتوا الانساب والاعراب	١٥٤
ومنها انهم اوتوا اضعاف الكتب	١٥٥
ومنها انهم اقطنا واومادا الخ	١٥٦
ومنها انهم يدخلون في يومهم بدوهم الخ	١٦٤
ومنها انهم اصبوا الى اسرهم اقل من ينسحب عنهم الارض الخ	١٦٤
ومنها انهم يدعون يوم القيامة عراشهم الخ	١٦٤
ومنها انهم يذكرون في الموضع على مكان عال	١٦٤
ومنها انهم يقاتلون في يومهم من ابراهيم	١٦٤
ومنها انهم يوتون كتهم بآلهم	١٦٥
ومنها انهم يوتون في ايدهم الخ	١٦٥
ومنها انهم يوتون في ايدهم الخ	١٦٥
و من صفات هذه الامم انهم يدخلون الجنة قبل سائر الامم	١٧٢
و هاهنا يدل هم الجنة سبعون الفا من سائر	١٧٢

• (ج) •





مكتبة  
الشيخ  
العلامة  
الشيخ  
العلامة

الحرم الجامعي من شرح الامام العلامة محمد بن عبد

المنان الرضا المالك على المراف

الديانة العامة العسقلاني

بسم الله المان

معلومها

آمين



م

وهو احد علماء احرار الله المعبود



بسم الله الرحمن الرحيم

(النوع الثاني في لثامه) بالكسر ما طلب (صلى الله عليه وسلم ودراسة) أى سامر أو صم ا  
والفراس ما يرس وهو يعنى مفروض ككتاب يعنى مكتوب (قال الهادى) اما كان اللباس  
من صممه (باب ما كان الذى صلى الله عليه وسلم يصور) بالحم من الصخور (من اللباس)  
والنسط (يعنى وسع) بمصر لصخور (فلا تسمى بالانصار فى صفه) ولكن يسمى  
صرى عما مهيجه بعد خارا كذا فى المزع وقال فى الفح وسعه العسى بالحم والراى أى  
المعوجه المستد بعد خالق قال العسى وما أظنه صمما الاناها والا فاله المصنف (او)  
معنى الصخور (لانصى بطلب القمص العالى) كذا فى نسخ كالىع بأواساد الى سر بصور  
بأحد أهرس وى د ص نسخ المصنف فالواو على انه بمصر للموع بعمومهما (بل يستعمل  
ما ميسر) فلا كفه ولذا اورد الهادى فى الباب حديث عمر بن الخطاب الى صلى الله عليه وسلم  
فى المسرة لما حلف لا يدخل على سائسهم راومه فدخل فاداه الذى صلى الله عليه وسلم على  
حصره ثم ترقى حبه ويحصر رأسه من رقبته من آدم حبسوا خالفه واذا اهتم بصلبه وحرط  
وحديث أم سلمة استعطى الى صلى الله عليه وسلم وهو يقول لا اله الا الله ما دارل الله  
من النسيه ما دارل من الخراس من يوقظ صواحيب الطراب كم من كاسه فى الدنيا عار به يوم  
القيامة نعمه القدر من لى رضى الساب الواصفه لثمد وهو وجه ادخاله فى هذا الترجه  
وروى أبو نعيم وابن عدى عن عمار بن الصامب صلى الله عليه وسلم فى سبله

ان ارد ان تسبح بها فصاحب فعهدها في عهده هكذا واسار ما الى فعهده ليس له عهدا (وقال  
 الماتشي عاص) في السعا (كان عليه الصلا والسلام هذا فعهده على ما يدعو ضروره  
 اليه ورده) ماضي معطوف على افصر (فما سواه) أي ما سوى هذا الضرور وفي نسخة  
 من السعا ورده مصدر صاب للصهر مفعول عطف على ضروره او محرور عطف على محرور  
 في يدون اعاد حار والسبح الاولى اوضح (فكان ليس ما وحده) حاصر اعده والاكلف  
 (مليس في عاله احواله السعه) مع المجه وسكون المم ما سهل به من الاكسه التي تلحق  
 بها كأي الفع وفعل يخص عماله هرب وقال اس دور كسا نور ربه وهي الرد ونسبه العوام  
 ما تاب على الراس على اصطلاح حادب (والكسا) فر من الرد (الحسن) لفتح فكسر  
 صد اللين والرفق (والاردنه) جمع ردا (والارد) جمع اراد ولفظ السعا يدل هذين والرد  
 العليط وهو ضم أوله نوت فعه خطوط ومطلق النوف وانس هذا محرا عن فاجر الملا من لي  
 لعدم سله لها كما أفاده قوله (وهم على من حصه) أي حصه حصه كما هو لفظ السعا  
 (افيه) جمع ما وهو الخط من اللباس (الدياح) نوع معروف من الحرير (الغوصه) ضم  
 المم ومع المجه وسد الزاوه صاده همله وهما المريمه (بالذهب) أي المنسوجه بأعلام من ذهب  
 كالخوص وفعل المكهوف أو المظوف والمرور بالذهب (ورفع) أي يدر (لم لم يحمصر)  
 النسبه الى ان يحمصره فطيه الى اسار له صه محرمه التي رواها البخاري وعنه عن مسور بن  
 محرمه قال قال لي ابي بلعي ابي علي الله عليه وسلم لما نه ابيه فذهب ما الله قد هبنا وحدها  
 في مبره فقال ادعه لي فأعظم ذلك فقال يا بني انه ليس بحمار يدعو به صلى الله عليه وسلم  
 فخر فزعها من ديباح من رور بالذهب فقال يا محرمه حجاب لك هذا وجعل صلى الله عليه  
 وسلم ربه محاسنه ثم اعطاه له فطراله فقال رضى محرمه فاعطاه اياه وكرم الداودي ان قوله  
 رضى محرمه ن كلام الذي صلى الله عليه وسلم ورجح الحافظ انه من كلام محرمه (اد المناهاه)  
 يدل لافصاره على ما يدعو ضروره اليه أي لا ياطهار الفجر (في الملا من) جمع مليس مع  
 المم والمنا وهو اللباس معي وأصل المناها الماحر يدل اطهارها والجمع بها (والترس بها)  
 أي اطهار الرسه في الملا من مبره ذلك (لش من حصال السرف والحلاله) العظمه (واعما  
 هي من مهاب اللباس) ومن في حكمهم كالاطفال وأكثر من يساهي بذلك فحدث المعصه ومن  
 لا دور له (والنمود) عند الله وعند الناس (ماو) مع النون وصه أي نطاف (النوب) أي  
 كونه نصا من الوصع والنجاسه (والوسط في حنسه) فلا يكون عالما حذوا ولا حنسا (وكونه  
 ليس) ضم فككون (مله) أي مما تلبسه اماله (غيره مطروحه حنسه) أي لا تعد مسعطا  
 لمرو اماله فسدعي ان نواف اماله في لباسهم ولا يباح لهم موقوف الناس في الفسه ونسبه كلام  
 عاصم على الانردي الى السمر في الطرف (امهي) أي عاهه المعظم وعاهه الحسه فككون بين  
 من وحسرا الامور أو ساطها قال النوروي كانوا يكرهون السمر من الساب الحناد والساب  
 الرده اذا لانه ارعد اليه ما جعلا ومداورد الحنوب (وقد روى ابو نعيم في الحليه) والظفر ان  
 في الكبر (عن اس عمر) من الخطاب (مرفوعا) من كرامة المؤمن على الله أي بناسه وعنه  
 أي من حسن حاله الذي يسهه عليه ونصرته مبراعده (سناه نوبه) تقاضيه وبراهنه عن

الادناس (وردا) فالنصر (النصر) من ملين وما كل وسر ويا من السوا وحل رار  
 لي ابي الحسن العروسي فوجدته عروما فقال من اذاع لنا ما سنا نكون كما قال العاصي  
 ابو الطيب

مزم اذاع لنا ما سنا حالهم • لسوا السواب وررروا الانواما

(وله انا من حديث سار ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا وجهه سابه فقال أما وجدته  
 وفي وجهه امارأى (خدا سنا سابه) استهفام توحي لي ومع توبه ولم يحاط به لئلا تكسر  
 ساطر واساره الى ان الحكم لا يتخصص به (و ذلكا سبه صلى الله عليه وسلم في مجلسه ام)  
 اسم بصل وكذا (وأفيع لندن واحقه عليه) والمتصل علمه محدوف أي عمارت العاده  
 ملته (فانه لم يكن علمه بالكر الى تودي جملها) حاملها (وبصعده وشعده عزمه  
 للآقاب) كمداع وعرض عن رركام (كما ساد من حال اهتمامه والافاعه الى صم  
 عن وفاه) تكسر الواو وفصحه الفه حسط (الراس من الجرد والرد ل) كاب (وسطابن ذلك)  
 المذكور من الكرواله وقال الحافظ في ما و به لا يتخصص في ما و ل علمه الذي صلى الله عليه  
 وسلم فذكر محدوف ودسل منه الحافظ عند العي ولم يدكر رسا وقال الصوطي لم يثبت  
 في مصداق واحد وفي خبر ما يدل على انه اعسر ادرع والطاهر اما كاب نحو العسر  
 او مرهيا يسر وقال الصاوي في ما و به رأيت من كتب لعافه ان علمه في الد ر صا  
 وفي المصنوع سوا وكل مهماسه ادرع وهما سابه ما علمه وقال مكي لم يصر كما قال بعض الحفاظ  
 في طولها وعرضها سابه وبالمطرا في ان طولها معه ادرع ولعسر عن عافه انه مع في عرض  
 دراع وانها كاب في السعري صا وفي المصنوع سوا من صوف وان عدتها في السعري صا  
 وفي المصنوع سوا الاصله وفي بعض المصنوع لاس الحار ري تتعب الكتب ويطلب من السبر  
 والتواريخ لاف على قدر علمه صلى الله عليه وسلم ولم اعف على سابه حتى أحرق من انويه انه  
 وفي لي سابه كلام المصنوع ذكره انه كان له علمه فصر منه ادرع وعافه طوله اما  
 عسر دراعا (وكان يخطها) اي عصا (بحسب حكا فاما) أي الهسه المذكور او العمامه  
 من الهسه وفي نسخة فاه اي هذا الفعل ما عارار الذي ربه سابه وهو كوكب العمامه  
 بحسب الجمل (بي العي) الوصله من الراس والجسد (الحرو والرد) في هذا الفعل يقع له  
 حتى لا يكون عروما دوم • وهو اسب لها عسر كوكب الجسد والال والكرو والعرو وكذا  
 الارده والارأحف على اللد من عرها كالخوج والامرا والمسر باب (وهذا طلب اس الحاج  
 في المدخل في الاسد لال لاسحاب التحصيل قال واذا كانت العمامه) اي لاسها (من باب  
 الحاج فلا بد فيها من دل سابه علمها سواها بالعلم) لافه صلى الله عليه وسلم كان بحسب  
 العلم في سابه كاه (والتميمه) اذ هي توب والتميمه عند لسه م صه (والذكر الواردان  
 كاتب بماله من حديثا) روى ابو داود واحمد والترمذي وحسنه والحاكم وصححه عن ابي سعد  
 الحدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احدث ثوبا سما باسمه عمامه او حيا او ردا  
 من قول اللهم لك الحمد كما كوهه اسبلك من حشر وحشر ما صبع له واعود بك من سر وسر  
 ما صبع له وروى احمد وأبو يعلى عن علي بن محمد رسول الله يقول اذا لبس ثوبا حديثا الحمد لله

الذي روى عن أبيه في النجاشي ما لم يحمله في الناس وأما روى عن عورق والخطري عن سائر  
كان صلى الله عليه وسلم إذا جلس يوما جديدا قال الحمد لله الذي وارى عورق وسماي في عباد  
والمراد العور أما وبه أي النقص كانه قال روى ما روى به النقص عني وأحصل به النكاح  
(وأمثال السهم في صفته أنه من فعل التصلب والعسدية ونقصه العمامة دي) كونهما  
(سبعة أدرع ونحوها بحر حوسبها التصلب والعسدية فان رادق العمامة دليل لا محل سرأورد  
(دعاه) وأما كبرا لالدلالة فمدحه مكرهه محال له للسهم وسرف وتضييع المال فانه  
اس الخاف لكن قال ان عند السلام اذا كان ذلك شعارا للعالم فسحب له عروفا فاستأوا  
ودفعوا وسعه اليه كي واستدطه من قوله تعالى يدين علمهم من حلائيم ذلك ادنى ان يعرف  
ولا يردس (م قال بعد ان ذكر قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فاعلم  
بان يفسر قوله فاعذوا وسعهم فاعا ايهي) كلام اس الخاف وهو منه ان المصطفى كان يفعل ذلك  
وعهده عليه وذكرا لرهان الناحي بالنور ان العظم فاعذوا والتسول فاعذوا وبنان النور  
والدسار (ولم يكن صلى الله عليه وسلم يطول الكفا ونوسه هائل كان كم حصه) صلى الله عليه  
وسلم (الى الرسع) ربه قتل صادوس ليعان حصان وما صادروا الترمذي وأوداود  
وبالنسب عريهما (وهو مسمى الكعب عند المفضل لا يحاورا له يسوق على لاسه وععه سرعه  
الحركة والنبس ولا يصر عن هذا خبر للبر والرد) جعله الى الرسع وسطا وحبر الامور  
اوساطها ولاد ارضه رواه اسلم من الرسع لاحمال بعدد النقص من أو المراد التفرغ لا التحديد  
والاحلاف بحسب أحوال الكم مثال حده وععه عليه يكون أطول لعدم بسه وسعده  
وإذا نهض من ذلك بي وهو صر ولا يعارضه انما ما رواه الخاف كم وصحبه وأتوا السج عن اس عباس ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس حصا وكان فوق الكعب وكان يركب الى الاضادع لان الرسع  
مخصوص بضمه السرا ما في الحصر فكان يلبس خصا من فان فوق الكعب وكان مع  
الاضادع كما جمع بين ما نكحهم به السوطى فابلا ونوسه ما أخرجه سعد بن منصور  
والسبي عن علي أنه كان يلبس الضمض ثم عدا الكم حتى اذا لمع الاضادع قطع ما فصل ودهول  
لا فصل للكم من على الاضادع ايهي (ودورق عن اسماء) نصح الهمر مذودا (سبرند)  
اس السكي الانصار به كى ام سلمه وهما ام عامر صفاها لها احاد بن روى لها الاربعه  
وهي سبعة معاد وعلقت بم الترمذي بسبعة معه ورجعها (قال كان كم من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى الرسع رواه الترمذي) في السحائل مصداق الضمض ورواه في الخاف  
كان كم بن رسول الله قال الراس النراق فحصل حله عا به ويحصل العسوم ايهي ودهال  
الترمذي ايه حسن عرب مع ان ربه سمر حوسب سمات فيه وروا أوداود انما والسبي  
في السبع وله شاهد عنده من حدس الناس واس عباس فاستخرج رواه سمر ولد احسبها الترمذي  
(وكان دليل حصه ورداه الى انصاف الساعد) كما رواه الترمذي عن سلمه كان عثمان بأمر رالى  
انصاف ساقه وقال كاتب ارضه صاحي دي النبي صلى الله عليه وسلم والمراد بالجمع ما فوق  
الواحد دليل انصافه الى المني فصل وجمع انصاف اسار الى الوسعه (لم يحاورا الكعب  
مؤدى الماني ويحمله كلاما مدولم يصر عن فصله ساقه) دي بهله وما دمته قال

في العاموس بحركة وكسبه كل عصبه معها لم يعلط قال اما طه العراق وهي هاء المعجمه  
 المجمعه اسم من الركب من وجر الساق (فصادى ماخر والوداسا رالمه) اس القم (في راد  
 المعاد) في حدى حجر المعاد (وأخرج الترمذى) والنسائى (عن الاسع) بن معجمه وسيله  
 (اس سيم) الفارنى الكوفى عنه روى له السه ما بن معجمه وعسر بن زمانه (قال معجمه  
 ٤٤) اسم هارم بن معجمه الرا وسكون الهاء حب الاسود بن حنظله لا يعرف من الناس روى  
 له النسائى والترمذى في السمائل كما في التعريب (يحدث عن ٥٥) عسدى حله وقال اس  
 حلق الفخارى وقال عسده مع اوله وقال عسده بن معجمه بن زياد شا وذكرا اس عسده بن  
 معجمه اوله قالها معجمه بن رضى الكوفى له حديث في مسائل الارار روى الترمذى في السمائل  
 والنسائى ولم يسم في رواه الترمذى ووقع في التعريب انه مع أى الاسع الفخارى ذكر في  
 الاصابه قال بعض والاصح ما في نسخ السمائل عن عم ابنه ادعها اس حنظله لا اس حله ولما  
 قال المصنف على السمائل وقع في هذاب الكمال عن عم ابيه وحيد بن حجاج الصيرافى  
 اسع وعمر عنه السهم عم ايه (قال يسانا مسمى في الحديث اذا اساه حلى) اى في اثنا  
 او فاسمى وحوذ انسان في ساطرف لهذا الفعل المقدر وادام معوله معى الزوب ولا  
 يلزم منه معمول المصنف واداله ساجا وكبراماد كرى حواب يسانا حله قال قول اس الامر  
 الاصح في حواب ساجا يسانا لا يكون فيه ادوا اذا فاه بورع ووقعه كسرا في الاحاد  
 المعجمه ودم السه له لا يخصه او العوى (مقول) حراسان اخصه بالوصف  
 (ارفع ارادله) على عادته في نسخ اصحابه عن النعمان بن سريج عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول انذركم البارحى ان رجلا لو كان بالسوى لسمعته في مضاي هذا حى ووقع جمعه  
 له كاسه على عامه رواه الحارثى (فانه) اى الرفع (ابى) عوفيه أى ارب لسؤل التقوى  
 له عن الكرو والخيلا اوله عن العادى بن عوفيه رواه ابى بالسوى من المعاي  
 انظمت قال حرا الارار على الارض وما تعلق به نحاسه ملونه كذا امر جمع ووقعه مع بعضهم  
 ما به لا يعرف له أصلا واعاها اساد محاربه لانه صلب لكونه باءه ابى (وابى) بن حنظله أكثر  
 بها ودواما وصفه اساد الا لاس الى الرقى عا بالنسبه وحفظه وبعده لان اسما له يصيح  
 واسراف (فاداه رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يرسوله الله اعماهى) أى الارار  
 نوب وبذ كره لا حاشه الى اياه باعسا راخر وشو (رده) نعم فكونه كسا صغيرا يرجع  
 ورمال كسا اسود صغيرا معظم من الرواه لقط ملحا قال المصنف سمع المم والمهمه بين ما لام  
 ما كنه معديروه في الاصل الساس بحالطه مواد والمراد بردد سودا فيها حطوط يصح  
 بالنسب الاعراب ومن مل ما فيه يباس اعلى والظاهر ان هذا حواب له ولما ابى بن حنظله أى  
 اسم ارد مسئله لان يسمه الراعى ما يقع ما ادلس من الساب الفاسر ومن مل فهم من  
 الامر رفعها لانه امر تنصيرها فقال هي ملحا اى ملحه بعضه لا تقطع ويكن ان يسكت  
 ويجعل حوابا له وان ابى بالسوى ما فهمه من السطاه من الناس لا التماسه فقال بون  
 لا اعساره ولا يلس من الحامل اعماهى بون فهمه وأما ما فهمه لاني بفرجه فلا يخ لا كنه  
 فيه ابهى وقال عمر اراد ان مل هذا لاحلا معه ادلس من لاس الرية فاحاله بطل

الاقدار وان لم يكن حلا مد الله وبعثه (قال اما السبي) مدنا اي في افعالي  
 واحوال (اسره) انهم اوله اقصى كسره اعدا او اساع كانه صلى الله عليه وسلم علم انه لم  
 يهزم مراده بعد الاسارى (مضطرب) باملاب لبسه (قادر اراد) يهيم (الى نصف ساعه)  
 صلى الله عليه وسلم (واخرج الطيراني من طريقه) انه من محمد بن عجل من ابي طالب  
 الهاشمي ابي محمد المدي صدوق في حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على مائة  
 بعد الاربعين ومائة روى له ابو داود والترمذي واسماحه (عن ابن عمر قال رأى ابي صلى  
 الله عليه وسلم اسلب ارادى) ارجسه (قال باس عمر كل من لمس الارض من الساب  
 في السار) عينا للادسه (وفي البخاري) في الامس (ن حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم ما سئل عن الكعبة من الرجل (من الاراد في النار) ما وصله ود من صلاته  
 يحدوق وهو كان واسئل حشره فهو مصوب ويحور الرفع أي ما هو اسئل اهل بيته  
 ويحعل اهل بيته ما من ويحور ان ما ذكره موصوفه ما سئل ذكر الحافظ وقال الله ما موصوله  
 في سئل رفع مسدا وفي النار الخروا في حشره ما يحدوق وهو العائد على الموصول أي ما هو  
 اسئل وحديث العائد لطلول المسلة او المحدث كان واسئل صب حشره من الاولى لاسدا  
 العائنه والباسه لسان الحسن في فرع الوضوء الاصل المعتمد في البخاري في النار رباد  
 الصا وفي انها من في بلافا من قوم اعلم اعلامه أي در كداساه الله ما معصا قول الحافظ  
 قوله في النار للسائق من طريق آخر في النار رباد فا وكاتم ادخلت من معنى السرا  
 اي مادون الكعبين من قدم صاحب الاراد المسئل فهو في النار وهو له (قال الخطابي رباد  
 الموضع الذي يباليه الاراد) اسئل الكعبين في النار فكيف بالسوق عن من لاسه ومعناه ان  
 الذي دون الكعبين في النار من النار هو له وحاصله انه من ما سمع الله باسم  
 ما حاربه او حل منه ويكون من) في قوله من الكعبين (سايه) واد الحافظ ويحعل ان يكون  
 سبه والمراد الشخص منه او المعنى ما سئل عن الكعبين من الذي ساءب الاراد في النار  
 او القدر لاس ما سئل الخ او مدان فعل في ذلك محسوب في افعال اهل النار ومنه يعدم  
 وبأمر أي ما سئل من الاراد من الكعبين في النار وكل هذا استعداد من قاله لودع الاراد  
 حشد في النار وأصله ما أخرجه في الرازي عن عبد العزيز بن أبي داود ان ما سئل عن ذلك  
 وال وما ذب الساب ل هو من الضمير لكن في حديث ابن عمر كل من لمس الارض من  
 الساب في النار وأخرج الطيراني في حديثه عن ابن سعد انه رأى اعراسا صلى الله عليه وسلم  
 فقال المسئل في الصلاة ليس من الله في حل ولا حرام ومثل هذا الايقال في هذا الراي فعل هذا  
 لا مانع من جعل الحديث على ظاهره فيكون من وادي امكم وما تعدون من دون الله حسب  
 حهم أو يكون من الوعد لما وصفه المعصية اساره الى ان الذي يعاطي المعصية احسن ذلك  
 اسهي (ولما غاب عن من حديثه عداقه من معقل) عجمه وفا بصله المرى صغاني تابع بحب  
 السجده ويرل النصر ما سمع وسع وجس من فعل تعد ذلك (رفع ازر المومن) أي الخاله التي  
 روى في الاراد ويحسن مرعا ان يكون الاراد (الى انصاف ساعه) فقط قال الطبري  
 وجهه اسار الى الوضوء في الامر (وليس عليه حرج فيما منه ومن الكعبين) فيحور

ارجاؤا لهم وان كان الاصل نصب الساق (وما أسهل من ذلك حتى ان) فيه ما تقدم وقد  
 أنشد المصنف القصيدة المعروفة بالمراد في عدد روا التتالي من حديث أبي جرير رأى سعد بن  
 عمر والسا من حديث ابن رواحة ورواه ما حقه والتتالي انصاع أنى بعد قال صلى الله  
 عليه وسلم ان المثل الى نصف الساق ولا حرج او لا حرج فيها فيه وهو الكعبين وما كان  
 اسهل الكعبين فهو في التبار (والاخر بالكسر الحاله وحده الاتزان من الركبة والحاله)  
 وهذا امر بوضوح من الحديث وان فيها الاكثر (واعلم طهراة في قوله) الحسى  
 والمعوى (ورى سري وصر ان هذا الاطلاق محمول على ما ورد من قبل) بكسر ففتح اى حده  
 (الحلال) وفي نسخة من قبله الى من العيش فيها (وهو الذي ورد فيه الوعد بالالتصاف)  
 روى الساعى على ان التحريم مخصوص بالحالة فان لم يكن لها كره (وذكر ارجح  
 السنى) ابو داود والتتالي وان ما حقه ولا حرج فيهم الترمذى ولم يصرحه استثناء فقال  
 (الا الترمذى) ولا ينافيه قوله (واسع فيه) أى قال انه عرفت لانه لا يلزم منه ان يصرحه وروى  
 بعضهم ان الاقطن كاسول الكوفيين واملأ لم يصرحهم من طريق عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 ولسبوا من ذا الكلام فان جماع الحماط كالتسوطى نسو للملايه ولم نسو  
 للترمذى وروى ارجح ما معه فاحد منه (وان اى نسو من طريق عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 ورواه) فصح الرا وسدسنا واوسدو عن ابيهم وروى بالارضا ما به نسو ورجح  
 ومات (عن سالم بن عبد الله بن عمر) أحد المصنفين اسه ولا ينافيه (عن ابيه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه قال الاسال) المذموم والذي فيه الكلام بالخوار وعدمه كان (في) هذا  
 الملايه (الارار والقصص والعقابه من حرمها ساجدا) نص المصنف وفتح القصص عند  
 الحديث) تنبه عندهم لم ينظر انه اليوم الصامه أى بطروجه ورواه اذ لم ينس (فروى  
 هذا الرواه ان الحكم ليس خاصا بالارار وارجا في اكثر طرق الاحاديث بل لفظ الارار قال  
 الطبرى) محمد بن جرير (اعاورد الخبر بلفظ الارار لان اكثر الناس في عهد صلى الله عليه  
 وسلم كانوا يلبسون الارار والارده فلما نسو الناس القمص) وفي نسخة القمص وهي  
 اسمها الخ في قوله (والدراربع) جمع دراعه (كان حكمها حكم الارار في الهى قال ابن  
 نطال) نصا في ابن جرير (هذا ما من جمع لو لم يأت النص بالنسب فانه يجمع ذلك)  
 فلا داعية للعصا مع وجود النص (وفي تصور حواله الصامه بطر) ادلا على حرها في  
 الارض كالنوب والارار (الا ان يكون المراد ما حوى به عاد العرب من ارجا العبدان)  
 لان حر كل شى بحسه (فما راد على العاده في ذلك كان من الاسال وحين مدخل في الرر  
 عن حر النوب بطويل اكمام القمص ونحو) أم لا نحصل (محل نظر) لعدم النص عليه  
 (والذى يظهر ان من اطالها حتى خرج عن العاده كما سئل بعض الخواص) وعبرهم كقولهم  
 مصر (مدخل في ذلك) وقال ابن العراب ما من الارض بها اسهل في عرجه لثوب  
 مصر ما راد على المعاد لم يعد (قال ابن الصم وأما هذه الاكمام الواسعة الطوال) بكسر الطاء  
 وحده الوار (الى هي كالارجح وعلم كالارجح) جمع ربح ويجمع انصاع الى ربح (لم  
 ينسها عليه الصلا والسلام هو ولا احسن اصحابه وهي حاله لبعده وفي حوارها نظر



عالمنا من جهة الخلا (وهي مجموعته) انتهى وقال صاحب المدخل (ان الحياح) (وهي التي  
 هي في تصرفه) كم بعض من ذهب الى العلم الموزع فيه اصاعه المال المهيى بها لانه قد حصل  
 من ذلك النعم (نوع لغيره) وهو حسن (لكن حسن لا من اصطلاح سطوتها وانما من  
 لكل نوع من الامور بغيره) فهو على ما في معار لى قد نطق لان ما الله تعالى  
 عرو صاعده (ومهما كان ذلك على سبيل الخلا فلا شك في تحريمه) ولو كان معار (وما  
 كان على طريق العادة فلا يحرم فيه) لا يجوز (ما لم يصل الى حلال الممنوع منه وعلى  
 الماصى مما من عن العلم كراهه كل ما اراد على العاد) للناس (وهي المصادق للناس)  
 لم لا يراه (في الطول والسمه) فبعض ذلك (وفي حديث ابي هريره) (ان الهماري)  
 وسلم كلاهما في الناس (مرفوعا) لفظ قال النبي صلى الله عليه وسلم ارفال او العالمين على  
 الله عليه وسلم قال الحياح السلس آدم سمح الصاري (بما) (بالم) (رحل) (هو فاروق) كاحرم  
 به الكلاب في معنى الاحبار وكذا الجوهر في صحاحه وذكر السبيل في معناه ان رآه  
 عن الطبري ان الرحيل المذكور اعم الهرب من اعراب فارس وفي تاريخ الطبري عن حماد  
 ذكر انه انما تحسب فاروق كل يوم فانه يذهب ليلعق فخرها في يوم الصامه رادع لم  
 كالصاري وذكرى امراة من كان فيكم (عسى في حاله) هي نومان احدثهما في  
 الاخر ومن اراد وذا وهو الاسم (نحوه) هذه هي الحياح الحذبت وسمي الحياح اول  
 الصراطى انما امره به هو لم يحطها بها بعض الكمال مع بيان نعمه الله فان احمر عر  
 مع ذلك فهو الكبر المذوم (مرفوعا) تكسر الحاء المسدود (جمله) تضم الحاء وسد المخرج  
 المبراد بدلى من الرأس الى المسكن والى الكبر من ذلك واما الذي ينادى بالادب وهو  
 الوفرة ويرحل الصبر بصرحه ربه (ادسع الله) الارض واطا الحلة ثابى  
 الهماري تحسب في الساعل وان سقط في عالج سبع المراهب (فهو يحل) تحسب  
 عوسق ولا من اولاه ما اكد اى حرد وقال ابن فارس الحلة ان يسوح في الارض  
 مع اضطراب سدد وسدع من شى الى شى فالله تعالى في الارض سطرا سدا (الى يوم  
 الصامه) وقد رواه المسلم فهو يحل في الارض حتى يفرغ الساعة وما شى ان في بعض  
 الروايات يحل بها من جهنم قال الحافظ تحسب وحكى عن ابنه روى فقال يحرم واحد  
 ولا من سله تعالى في معاني اى فطنة الارض ويصعب الحذبت ان الارض لا تأكل حسد  
 فكل من سله قال كاذب لا يلى حسد بعد الموت وعند الحارون انى امامه سدد صعب حذاع  
 ابن عباس وانى حرره مرفوعا من ليس نواحيه سدا فاحال فيه حذبت من سحر جهنم  
 يحل فيها لان فاروق ليس حذبت فاحال فيها تحسب في الارض فهو يحل فيها الى يوم  
 الصامه وساد الاحادث انه مكانه عن ودوعه في الامم الساعة وبه حرم الموروى ولاى تعالى  
 عن العباس يها انا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مل رحل سحر من نوس الحذبت  
 وطاهر ودوعه في ربه عليه الصلاة والسلام لكن سدد صعب حذاعا ان سدد على  
 التعداد او يجمع بان المراد من كان في الحياح كذا كذا حرره اممى لمصا (وفي  
 الطبري وانى داود) من حذبت اى حوى يجمع ونا صغروا بمسار من سلم ربه (ان

ارجو انهم اذ كان كتاب الاصل لمص السان (وما سئل من ذلك على السان) فيه ما تقدم وقد  
 أعدنا المسئلة الصفة بالمر والظاهر بعد روا التماس من حديث أبي هريرة وأبي سعيد واس  
 هر والسا من حديث أبي داود وأبو داود واس ماحه والناسي أنصاع أبي سعيد قال صلى الله  
 عليه وسلم ارد المسلم الى صف السان ولا يرح او لا يحاح فيما بينه وبين الكعبين وما كان  
 اسفل الكعبين فهو في النار (والارد بالكسر الحاله وهيه الاثر او صلى الركبه والحلقة)  
 ر اصوب في صفة الحديث وان صحتها الاكثر (واعلم طهراة توي ويول) الحسي  
 والمعصوي (ور سري ومرة ان هذا الاطلاق يجوز على ما ورد من قبل) بكسر فتح اى صهه  
 (الحلح) وفي نسخة من حديثنا لى من العسدها (وهو الذى ورد فيه الود فى الاتفاق)  
 ومن السان على ان التحريم مخصوص بالمسلا فان لم يكن لها كره (وود ارح احمى  
 السن) اوداد و التماس واس ماحه وما دخل فيهم الترمذى ولم يخرجه اسننا و آل  
 (الا الترمذى) ولا يثامه قوله (واسعربه) أى قال انه عرث لانه لا يرم منه ان يخرجه ورم  
 بعضهم ان اللفظ كذا مول الكوفون وان لم يخرجه ن طريق عبد العزيز عن الاسلوب  
 راسن وانى هذا الكلام فان جماع الحماط كالسوطى يسو للسلايه ولم يسو  
 للترمذى وود راحه جامعها وحده فيه (واس أى سده ن طريق عبد العزيز أى  
 اد) صح الرا وسدنا الو وسدوى عابدها وهم ووى بالارحا مان سه نبع وجسه  
 ومائه (عن سالم عن عذاه عن عمر) أحذله ها اسه ولذا هه (عن اسه عن النى صلى  
 عليه وسلم انه قال الاسال) المذموم والذى فيه الكلام بالحوار وعده كاس (فى) قد  
 اللاب (الارار والمصن والعمامه من حرها ساسا لا) نصم المجهه وفتح التمسه عذود  
 (الحديث) تنبه عندهم لى يطرأه الله يوم الصامه أى بظروجه ورماد الم سب (فى  
 هذه الروايه ان الحكم ليس خاصا بالارار واسا فى أكثر طرق الاحاديث هذا الارار قال  
 الطبرى) محمد بن حرر (اعما وردا لى بلفظ الارار لان أكثر الناس فى عهد صلى الله عليه  
 وسلم كانوا يلبسون الارار والارده فلبس النى الناس المصن) وفي نسخة المصن وهى  
 اسب بالجمع فى قوله (والدار ربع) جمع دواعه (كل حكمها حكم الارارى الهى قال ابر  
 نطال) نعمنا لى اى حرر (هذا فاس صحيح لو لم مان النص بالنوب فانه سهل جمع ذلك)  
 علا داعسه للناس مع وجود النص (وى تصور حر العمامه بظر) ادلاى حرها على  
 الارض كالنوب والارار (الا ان يكون المراد ما حر به عاد العرب و ارحا العمدان)  
 لان حر كل شى يحسه (فهم اراد على العاده فى ذلك كان من الاسال وحر ينحل فى الحر  
 عن حر النوب بظرويل اكمام المصن ويحو) أم لا ينحل (نحل بظر) لعدم النص على  
 (والذى يظروا من اطاله احدى شرح عن العاد كما فعله بعض الخواص) وعبرهم كعلا حى  
 صر (دخل فى ذلك) وقال الرى العراقى ما من الارض منها الا سلب فى بحرته بل لوها  
 مصر ما اراد على المقادير بعد (قال اس المصن وما هه الا كمام الواسعه الطوال) بكسر  
 وحده الواو (الى هى كالاحراج وعلم كالاراح) جمع ررح ويجمع أنصاع على روح (فا  
 لىها عليه الصلا والسلام هو ولا احسن اجتماعه وهى محاله لى وهى حواره ناط

فما من حين الحلا (وهي مجموعته) (اسمى وقال صاحب المدخل) ان الحاح (ولا يحق)  
 على ذي بصيرة ان كم بعض من ذهب الى العلم اليوم فيه اصابعه المبال المهيى عم الاله قد يعقل  
 من ذلك انكم يوم تعرفون اسمى (وهو حسن) (لكني حذر لا اس اصفلاح - فلو لم يها ومار  
 لكل نوع من الاسعار تعرفونه) فتعور في حار سعار لي قد يطلب لان سعادته يحل  
 عروضا صامته (ومهما كان ذلك على سبيل الحلا فلا سلك في بحرجه) ولو كان سعارا (وما  
 كان على طريق العادة فلا محرم فيه) بل يحور (ما لم يصل الى حلاله الممروع منه ويحل  
 الهامى عباس عن العلماء كراهه كل ما زاد على العاد) للناس (وعلى الا ادى الناس)  
 لحل لانه (في الطول والاسعه) فبني بحسب ذلك (وي حذر من أي حرره في البحار)  
 وسلم كلاهما في الناس (مرفوعا) انه قال النبي صلى الله عليه وسلم ارفال أو العالمين على  
 الله عليه وسلم قال الحياطة السليم آدم سيج الصاري (نما) بالم (رحل) هو فاريون كحرم  
 به الى كلامي في معاني الاختار وكذا الجوهر في صحاحه وذكر السليم في معاني القرآن  
 عن الطبري ان الرحيل المذكور كان به الهير من اعتراب فارس وفي تاريخ الطبري عن سادة  
 ذكر لانه يجب ما روى كل يوم فانه ربه يحل له الا يبيع قدرها الى يوم الغمامه زاد مسلم  
 كالصاري في ذكرى اسرائيل من كان فليكن (عسى في حله) هو فوان احدهما هو  
 الا سرحيل اراروردا وهو الاسمر (نجه) صه هذا لفظ الحديث وسره الحافظ هو  
 الفرضي انهاب المرصه هو الا سطر لها نفس الكمال مع نسان نعمه الله فان احضر غير  
 مع ذلك فهو الكبر المعلوم (مرحل) بكسر الطم المتعدد (جه) نعم الطم وسد المم مجمع  
 السعدا بدلي من الرأس الى المسكن والى الكبر من ذلك واما الذي يتوارى الادب وهو  
 الزهره ويرحل السعير من ربه ودهو (ادب الله به) الارض والاعمال انما في  
 البحارى شمس في الساعل وان سطر في عالم نفع المواهب (فهو يحل) يحسن  
 بوسن ولا من اولاه ما اكه اي يصره وقال ابن فارس الحمله ان سوح في الارض  
 مع اضطراب سدنو مدفع من سواي شق فالحق يدل في الارض صطر بامدادها (الى يوم  
 الغمامه) وفي روايه لمسلم فهو يحل في الارض حتى يوم الساعة وما سكي ان في بعض  
 الروايات يحل بها من محسن قال الحافظ به في سكي عباس انه روى بحال نعم واحده  
 ولا م يسله مع في سطر اي يعطيه الارض ويصفي الحظ ان الارض لا ما كل حسنة  
 و لمعه في حال كابر لا يسل حسنة وهذا الموت وعند الحار من أي اسامه سده ضعف حد اع  
 اس عباس واي حرره مرفوعا من لس فوان حسنة فاحمال فيه ضعف من سرحهم  
 يحل في سالان فاروق لس حله فاحمال في الحصة في الارض وهو يحل فيها الى يوم  
 الغمامه وسامى الاسديت به سكا به عن وقوعه في الامم الساعه به حرم الموى ولا في نلى  
 عن العباس بهما انا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مل رجل يتختر من نوس الحديث  
 وظاهره وقوعه في ربه عليه الصلاة والسلام لكن سده ضعف حد فان سطر على  
 المعداد او مجمع بان المراد من كان فعل الشاطين ذلك كافي حرره امهي لمصا (وفي  
 الطبراني وابي داود) من حذر من أي حوى نعم وراه معاروا معمار من سلم ربه (ان

(رسلا) هو الهرب أو الفروء (عن كان قبلكم ليس بوجه مختص فيه مطراقة اله) نظير نصب  
 (عنه) فامر الأرض فأخذته) فصرح له أنه الزاوية منه من الأعمق الماسة هو قول الكرماني  
 بحال اله من هذا اللفظ وسبق بعدل إذا هذا الاستعمال في حديث الصاري حيث قاله فصرح  
 في ذكر بني إسرائيل سورة من كان قبلكم وكذا رواه مسلم كما مر فكيف يسكنهم المصطفى على  
 كتاب لا يخطئهم (وهذا اللفظ عند المفسرين كقولهم ساول الرمال والنساء على هذا العدل  
 المخصوص) إذا تيسر سماع الرمال (وقد فهم بذلك أم سلمة رضي الله عنها فاستخرج التفسير  
 والتأثير في وضعه من طريق ابوب) المختار (عن مافع) مولد ابن عمر (عن ابن عمر) في  
 الخطأ ثم إن أوله على الله وسلم قال لا سطر الله إلى نحره حلا (والله أم سلمة  
 فكيف يصح التفسير بولاه فقال صلى الله عليه وسلم ربح من ربح) فخص به عموم الموضع  
 (فقال إذا مكثت) بالرفع لانهما شرط الصب وهو صدق الخرافة بعدا (أما من  
 قال في موضع من الألفاظ على الله) أنه يحصل من أن يكاف الألف (وحاصل ما ذكره ذلك)  
 في الأحاديث (أنه قال حاله على الله) أنه وهو أن يصير بالألف) وعبر (في نصف  
 السان) وحال حوار وهو في الكعبين وكذلك السان حاله السان وهو ما رده في ظاهر  
 راجد للرجال بعد الرمال حوار درداغ وأن الأسفل يكون في العنق والأرداف والعمامة  
 واه لا يتصور) أي يحوم (أسفله) أو سؤ (عنه الكعبين أن كان لله لا وإن كان له سطر  
 فهو مكره لثبوته في القوي وظاهر الأحاديث في بعضها ما حلتا ذلك في أن التحريم  
 بخصوص ما حلتا) لا مطلقا (قال وهذا نص السابق على التفرق كما في السبي) ووجه  
 في ذلك أن عبد الرزاق قال في مفهوم حلا أن الحار لم يجرها لانهما لا يجرها إلا أن حرا القمص  
 أو غير من السان ثم على كل حال (نه قال العزني) الحار من الذي عند الرمح  
 المسمور (في شرح الترمذي المذراع الذي رخص فيه لئلا يخل السدا من الحد أو يصرعه  
 الرجال وهو) ما ل (من الكعبين أو من الحد المص للرجال وهو أضاف السان  
 أو من أول ما على الأرض الظاهر أن المراد بالثابت دليل حد بأم سلمة) هذا نص أي  
 اسمه المومنين (الذي رواه أبو داود والنسائي واللفظ المذراع ما به ثابت في رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثم يحرم المراء من دماها قال معاوية إذا مكثت مع أقال وذراع في ريد عليه  
 فظاهر أن له الذراع على الأرض بعد ذراع) إذ لم يجر السبب وإنما كوفي على الأرضين (ذلك  
 والظاهر أن المراد بالذراع ذراع السد وهو سائر الذراع السبب لئلا يمس ما به عن ابن عمر  
 قال ومن قول الله صلى الله عليه وسلم لا يهاب المومنين) فخص لأن السؤال عن ذلك  
 من والألف فيكم عام (مومنين) أي من سواهم لئلا يمس ما به عن ابن عمر (مومنين)  
 لأن الروايات هي بعضها نصا (وهو الذراع الذي يقاس به الحصر اليوم أمهي) كلام  
 ١١ رأى (وأما حار ذلك لئلا يمس السد لئلا يمس المراء كلها وهو الأما السبي) من وجهها  
 وكعبها (وقد كان له على السد والسلم حمامة) فكيف يصح كذا في القاموس وغيره وحكي بعض  
 صحتها المعنى والمعنى وما كان على الرأس (نسبى الصحاب) وهم العلي كما قال ابن سعد الناس  
 وعام أمر عمرها كما في السبي (وليس يحتمل أن يكون اللفظ) إلا أنه قال المصباح





في أربع طرقات) قال عباس بالاراد لا التثنية كما وقع في بعض النسخ وقال السوطي ساربا  
 لهذا النسخة يعني سماء الاعلى والاسفل (من كنهه) وروا الاراد أجمعان السعدون  
 قوله مدارج الخ كما مر (وعنده) أي مسلم (أصاع) حار دخل مكة وعليه عمامة سودا  
 ولم يتركها حتى طردها من كنفه وروا ما زاد دخل مكة وعليه عمامة سودا ولم يتركها  
 رواه - دل على انه لم يكن رحيما ذا عمامة كنهه بل كان يوارى بها من مختلف الاحاديث  
 (لكن) وروا ان دخول مكة كان وعليه اقمصة الفضل والمعه في رأسه فلس في كل موطن  
 ما سار به (ولا يعارضه) انما كذا قاله ابن القيم ورواه السامعي بأنه لم يخصصه ان السامعي  
 رواه وروا في طرف العدة من كنفه وروا صاحب العاموس في شرح الصارقي كان له  
 صلى الله عليه وسلم عليه طوبى له ياربه من كنفه وروا على كنهه وروا ما زاد في العدة وروا  
 حاله واليه ودولانه واما في بعض النسخ من روى أهل الكتاب وانه حال أعود بالله من عمامة  
 بها قال الحافظ السوطي في ما روى له لم ارفعه طوبى له لكن يمكن أخذه من احاديث اربابها  
 في المكس وقوله وروا على كنفه لم ارفعه طوبى له لكن في النسخة وأما حديث ما روى  
 اليه وروا في حديث اعود بالله الخ فلا أصل لهذا معاد الاحاديث ان العدة في السنة لا في سنة  
 ارساها اذا أحسنه روى في رواية سنة اصلها وروا من السكك في السنة لا في سنة  
 منه على الامن اهـ حديثه قال السوطي من علم ان العدة سنة وروا في السنة كما كان أم وعمر  
 مستحب ولا (قال ابن القيم في الهدى السوي وكان شيخ الاسلام) احمد أبو العباس (من  
 سنة) انما هو الشهر (يد كنى سنة الدوامه سادعا وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم انما  
 اتبعه ما يصليعه الميام الذي رآه بالمدسة لنا) من (روى في الخبر) كما قال صلى الله عليه وسلم  
 انما الله ربي تبارك وتعالى في احسن صورة (قال في المحمدية مختصر الملا الاعلى) قال ابن  
 الاثير أي هم معاوي الملامكة الممرورين سوا ولا وروا في النسخة قال السورسي في سنة سواهم  
 في المكس ارباب والدرجات وما ذكر فيهم من سوال ودرجات عما جرى من التخصيص السبي  
 أي واسعه في اعمه من اشياء مختصم وهو اسما من روى عنه وقال السعدون هو اما  
 عمار عن تاديرهم الى كنه تلك الاعمال والاعمال في السما واما عن سواهم في فعلها  
 وسرها واما في اعلى عمارا واما عن اعمالهم الناس تلك الفصائل لاختصاصهم بها وروا فيهم  
 على الملامكة سبها مع سواهم في السموات ودرجاتهم في الجنات (قلت لا ادري موضع  
 منه) وروا عنه (من كنى) من وروا في النسخة من كنى في فعل ما من السماء والارض  
 وروا في سنة فعل ما في السموات وما في الارض وروا في علم كل شيء وقال في المحمدية  
 في النسخة مختصر الملا الاعلى قلت من في الكفارات والدرجات والكفارات المكس في المساحة  
 بهذا الصواب والنسخة على الاحكام الى الجنات واسما الوصوف في المكس قال حديث في المحمدية  
 وروا في ذلك عاصم بن محمد بن محمد وكان في حلقته كرم ولدته امه وقال في المحمدية اذا صلب  
 فعل الا هم اني اسألك فعل الجنات وروا في المكس وروا في المساحة وروا في النسخة وروا في  
 وروا في النسخة وروا في النسخة وروا في النسخة وروا في النسخة وروا في النسخة وروا في النسخة  
 وروا في النسخة وروا في النسخة وروا في النسخة وروا في النسخة وروا في النسخة وروا في النسخة





كثير ما يسهل إحدى وعشرين وجهاً له وله إحدى وعشرون سنة (وسهله الله بعد فعلها  
 أن يرحى طرفه أو يمسح به فان كان بعد طرف ولا يصل ذلك مكر عند العلماء) أي يكون  
 خلاف الأولى وليس المراد به مكر مني بخصوص كذا حال شخصاً (واحد في وجهه  
 التكرار في فعله لمخالفة السنة فيما وصل لاسمها كذلك) فلا عده ولا يصل (كتاب عمام  
 الساطين) فكريه للتسميم (وحال الاساذب في ارسال طرفها على انواع مما ياتهم انه  
 أرسل طرفها على مسك على رضى الله) (فصل في سنة العده) (ومما ان في الرضى من  
 عرف حال عمي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلها من يدي وى حالي) قال الحافظ  
 العراقي جعل ان المراد رضى طرفها الواحد لان عرف من سلمه وطرفها الاخر من يديه  
 مروه من سلمه فصار الطرف الواحد معه من يديه ونقصه من يده كانه عليه كسر وصار  
 اليوم سهواً راعها الا ما به فصحى بحسب قول التسميم ويحل ان المراد بذلك على مروه من  
 وايه عمه مروه فسلها من يديه وعه أخرى فسلها من يديه كراؤداوأي رواه نسبه  
 ضعف وبعده راولم يسم من هذا الرضى ويدل مجموع الاحاديث على حصول السنة لكل من فعله  
 مع على ومع عبد الرضى ومن فعله لعمه من كنهه فسل وهو الاصل لانه الذي فعله صلى الله  
 عليه وسلم لعمه كما عدهم وروى الخطابي واسعا كرس ان عمام قال رأيت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم مع عمامة سوداء ودارى طرفها من كنهه ومسل في مسلم من حديثي حار  
 واسر سلكي روى الطبراني عن ثوبان كان صلى الله عليه وسلم اذا اعم أرحى عمامه من  
 يديه ومن سلمه (وعن اسه امرائه رأى النبي صلى الله عليه وسلم حطب الناس) أي في  
 مروه الذي نوى يسه واوصاهم بالانصار ولم يصد المروه بعد ذلك (وعنه عمامة سوداء)  
 عمامة من بالمدد المطمعة وقد يكون ذلك يوم في الاصل ويرويه ان في رواه أخرى عمامه  
 سوداء قاله الحافظ ولذا قال المصنف (أي ودا) وقال غير أي ملطحة يعرفه بدسومه وعه  
 لكونه كان يكثر دعه قال الحافظ العراقي كذا في رواه الترمذي عمامة وفي رواه عمامه وهكذا  
 رواه البخاري أطول فلهذا بعد الذي صلى الله عليه وسلم المعروف عصب رأسه بعمامة سوداء  
 وقال أمانه فهدا إلى من الانصار الخذهب قال ولا يخالفه والعمامة هي العمامة (رواه  
 الترمذي في عمامه) ومما لا يخفى ان الصار والصارى مطلوباً كما علم (وفي حديثه كانه) نصم الرا  
 ويضعف المكاف اس عديريدي هام من المطلب من عدم ما في المطلق عمامي من مسله المصم  
 رل المديفة وما في اول خلافه معاونه حديثي في داود والترمذي هو (ان النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال ان) الرواه دون ان كان المصم والخامع فعوله (فوق) بالرفع (ما يسهو من  
 السر من العمام على العلام) قال الطنبي أي العاني يسألان نعم على الملا من وهم  
 تكعون بالعمام وقال اس العري أي ان السليل يلبسون العلبو وهو العمامة اما من  
 الملبسوه وحدها في الميركن قال والعمامة سنة المرسى وقد صح حديث لانبس المحرم  
 المصن ولا العمامة فقل على اسماءه أمره كها في الاحوام قال اس سمه وهذا في أن  
 معارضة المسلم لا يمسرك في القامى مطلوباً بالسار ع ادا الهوى بالاء عادو العمل لا عمامه حاصل  
 فاولاه مطلوب أنصالم مكنه فائده (روا الترمذي أنصا) وقال عرفت وليس اساده بالعمام



ما يحل في صدره ليعمل به الذي فيه فسر أبو عبد الله أسرار البخاري وقال ابن سنان كان  
 حسب الشرف عند المذنب قال الحافظ ومعه في حديثه قد أنه كان في صدره أوله ولاه  
 رآه طلعا أي عزم من رايه وول المصنف من على السجدة المراد به ما لم يعلو الأول خلاف  
 لكثرة المناء لفرقة (مست) بكسر الميم الأولى أفصح من ههنا (الحام) أي سام أو  
 يدي بلا مائل والظاهر أن كل من لم الحام وأما قصد التعلل أو علم قدر حجه ومعه ولدا  
 أعمره صلى الله عليه وسلم هذا الفعل الثاني لرعاية الأولين لا سيما حصر الناس (روا  
 الترمذي) رحمه وأبو داود وابن ماجه وابن حبان وصححه أيضا (وعن أبيه قال كان من  
 رول الله صلى الله عليه وسلم) الذي أعاد الله (ط) فلا يقال ما نأى به ليس هو ط من سفر  
 أسود وحسنه صرف وغير ذلك (فكسر الطول والكسر) وفي الحديث استعمال في نوع  
 المذنب فلا بد أنه علم بما مره ولا حاجة لإعادة (روا الحافظ) الحافظ أبو محمد عبد الله بن  
 ورواه الشيخ في الشعب عن ابن سنان كان في من وقفا من الطول أصرا الكرم وروى البخاري  
 عن ابن سنان قال سمع من لا أهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يلبس العنق  
 والمكان والشمس راد أو السبع وسنه سماح أو السبع (وعن ابن سنان قال كان أحب  
 الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الله) القصة من حديث ابن سنان وفي رواية يلبسها فاهاهم  
 للناس أو المذنب بأعما والمصنف إليه وهو حال من قوله الناس (الحمد) حمد كان كاحرم به  
 المصنف وروى رحمه عنها كما قاله غيره وأما أحسنها للباوند من استحسان نسخها وأحكام  
 صحتها وموافقتها للحديث الشريف فإنه على غاية من الدقة والامتنان ويحس بوجه أولها  
 تميزها ومات أهل العلم به وروى ابن سنان عن أبي حنيفة يدل على أنها جازية أو لا بأس  
 الناس عندهم فاسمها طهارا لله عليه ودفعا لوهم فلو أن الواحد من علمه ليس لم يمكن  
 الإسلام من فادهم فيكون حمالا لمرأى لادسوى والاسرف اعاندهم طهارا إذا كان  
 امرئ من روى كاهن والحب على أمره روا الترمذي والبخاري ومسلم وأبو داود وهو  
 المصنف شذذ (والحمد) به عنه (صير من الورد) العنق الفاسه (فصخر) ع  
 حمد لا يمتنع أي تكسر والتعريف التقصير والتقصير فاهاه رطى وقال الداودي لو لم أحضر  
 لأن الناس أهل الجنة كذا قال وقال ابن سنان هي من رويها من تصنع من طين وكان اسرف  
 المصنف عندهم ذكر في القبح ومرا الحق بينه وبين حديث أم سلمة كان أحب الناس إليه  
 المصنف يوحى وجع أصابعه الله من من يكون عندنا به ولغيره من يكون عند  
 فحبه لأن عماده العرب الاقرب والاريدا وبانه كان معدا من من الخبر قال الربيع العراقي  
 وان رجعا إلى الترخيع عند التعارض من حديث ابن سنان هذا أصح لأن السجدة عليه وحديث  
 أم سلمة إنما يعرف من ذلك الوجه فقط (وعن أبي حنيفة) بكسر الراء وسكون الميم بعد ها  
 مثله السلولي وقال التميمي وقال السبيعي وقال هما أسرار صلى الله عليه وسلم يعني قال  
 عكسه وقال غيره من يروي وقال حسان بن سنان وعمل حديث وعمل حسان بن سنان  
 قال ابن سنان ما نأى به ذكره الترمذي (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه  
 رداء) أي رداء وهو يربط بها (أحضران) أي دو حطوط حصر كذا والله أعلم بهم وأعرض

ومن قال الصاوي هووا ومن أنى المص من اسماء من ايدى مع اعموار اذوا احلوا سره  
 الطراى را القردى فى الظل وضعه عن العارى وصحبه الخا كم لم يصح له ساهن عن لرا  
 عن ابن عباس يستعصف ايضا كالى المص (وعن ابي كعبه الحارثى) باقعه ومكرو  
 النور بعد هاسم به الى اعرابى من العرب قال فى الاسماء الاعارى المذهبى حثفى  
 اوجه دمال ابن حبان بعدى عرو وقال غير مثل السام واجه عرو وسعد وقل عرو يصم  
 العرو قل عامر وعمل سلم وبرم القردى واوا احد الخا كم ما عروس من عله حدس وروى  
 عن ابي بكر ايضا (قال كتب بجام) بكسر الكاف ومعين بيم ما ألف (أصحاب الدي صلى الله  
 عليه وسلم طحا) اسم الموجد وسكون الطاء والهاء (روا القردى اصارى رواه اكة)  
 أصحاب النى المص (وهما جمع كثر وله فككه) هم الكاف وسد المص (العتس) بالحرى دل  
 (بني ابا كاتب مسلمة عر - منه) فى المصاح الكمه بالسم القسور المدور لاهما  
 يعطى الراس ونحو فى المفاوس (وعن عاصه ارنى رسول الله صلى الله عليه وسلم كاس له كنه)  
 بالسم (يها روا المصطفى) قد ان افعاله اقتدوا به فى اتحادها (وكان احب الناس  
 الله) من شبه الله (صلى الله عليه وسلم القمص) أى كان حل الى كنه ا كثر من عر لاه  
 اسر لئلا ن الارار والردا لاسماحهما الى حل وعده خلاف النور وطلعه موته - به  
 على البدن ولاسه اهل كنه امن لانس بر فهو احبها الله كساوا لخر اسم الله ردا ولا  
 وعار من حدس انا الا فى كان اسم الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا  
 المصطوا لخر احب عر (كالى النما لبردى) وسامعه ايضا وأبى داودى الناس  
 والناسى الى الر منه كاهم (من حدس أم سلمه قال) مره اءه ساء نطقه اولاد يعال تنوهم  
 اءه أى عسا (كان احب الناس الله) من جهة القس (القمص) روى بالصب عرو اسم  
 كان احب كاهم المصطور وروى رفته وصب احب على انه المصطور الاسم القمص ورجع ما به  
 وصف هو وأولى بكونه حكا ولا رد عله ان المسدا والمفردا كانا عر من مع مقدم المصطور لان  
 عر حسب لا مانع كالى دولة حار المصطور واهم وما كان قولهم الا أن قالوا (وعر معاوية بن  
 عر) نعم العاف ورجع الرا القصة أى اناس المرقى البصرى من سنة عالم عايدى رسال الجديع  
 ما نسه ثلاث عر ومائة وهو اوسى وسعدى به (عن اءه) عر من اناس من خلال المرقى  
 عصارى رل البصرى وماب سه اوسى وسعدى به (قال اءه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم) أى مع (وهط) يسكون اها وقد صبح اسم جمع لا واسمه من اقطه وهم من  
 يرمه الى عر أو مادون عر ليس بهم امرا أو الى أن يفسد ولا ساقى ذلك رواه اءه سم  
 ارمعه لاحمال بمرهم وهطار هط ورجع اءه سم (من مره) مصغر منه وأجل اسم  
 امرا عصبه القصة لاسما عا عصب الى اصل واحد قد عر ما عر كرا كالى أو أى  
 (لسانه) على الاسلام (وان عصبه اطلق) أى محلول (الارار أو) بالسلم معاويه لاسم  
 دونه كاهم كدامل والذى فاة المصغ السلمى سيج البرمدى وهو المصغ من المصغ لان  
 معاويه كاهم قال رر عصبه مطلقا وان عصبه مطلقا قال عر (ماد حاب يدى فى عصب  
 عصبه) جمع المص وسكون القصة ووجد نطق على عصبه القمص المصطوا بالقص ولى

ما جعل في صدره ليعمل فيه السيء وهو قسر أو عجز أو علة أشار البخاري وقال ابن بطال كان  
حب السلف عند الصلوة في الحفاضة ومعه في حديثه عن هذا أنه كان في صدره وله ولده ولان  
رأه مطلقاً أي غير مبرور أو ذليل أو علة من على السحاب المراد به المألفي الأول حلاله  
لكنه المألف له (قريب) تكسر السين في أوله فصاح من فقهها (الحام) أي حاشا أموه  
مدى لاسمالي والطاهران في كتابه في الحاشا وأما هذا المبرور أو علم قدر رحمه الله ولان  
اعلمه صلى الله عليه وسلم هذا العمل المألفي لرباه الأولاد لاسميا فصر الساس (رواه  
الترمذي) رحمه وأوداد وابن ماجه وابن حبان وجمعه أيضاً (وعن أنس قال كان  
رول الله صلى الله عليه وسلم) الذي أعد الله (عطاء) فلا ينافي ما في أمه ليس من طائفة  
اسود وجدة صوف وغير ذلك (قصة الطول والكس) وفي هذا الحديث اسماء على نوع  
المألفين فلا يراد به علم عام ولا ساحة لأعاده (رواه الله الطائي) الحافظ أبو محمد عبد الله  
ورواه البيهقي في السبع عن أنس كان له من قبله من قبله الطول قصص الكرم وروى البخاري  
عن أنس بن مالك قال حدثني أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والمكان والعلة وإذا أوصى السبع وسبعه من السبع (وعن أنس بن مالك قال كان أحب  
الثبات إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الله) الله ولا أحب الناس وفي رواه بابها فالصبر  
للساب أو الثبات بالصبر والمصاب الله وهو حال من قوله المصاب (الحشر) خبر كان كما حرم به  
المصعب وروى برفعه عنها كما قاله غيره وأما أحب الناس وحسن استجمام نسبتها وأحكام  
صحتها وأهم الجسده الشريف فانه على عام من الله وموهب والى وهو الحسن يؤدبه أولادها  
صبراً وثبات أهل الجنة صبر وودان حديث أبي جعفر يدل على أنها جارية أولادهم الصبر  
الساب عندهم فأحبهم أظهار الله منه عليه وروى فيهم فابن الواد من عبد الله بن مسكين  
الاسلام من قلوبهم فيكون جميع الأمر أحرى لا تدوى والاسرف أعادهم أظهار إذا كان  
أرض دوى كالحشر والحب على إفراده رواه الترمذي والبخاري وسلم وأبو داود فصر  
الله ما شئنا (والطهر) تربة عسة (صبر من العود) العطن العا (قصة صبر) عمت  
خبر لاسم البخاري بحسن واتحضر الكس في وأبى فانه العرطى وقال أبو داود في يوم أحضر  
لاسم الناس أهل الجنة كذا قال وقال ابن بطال في من روي عن بصع من فطن وكان اسرف  
الساب عندهم كرمي الملح ومرا الحبع منه ومن حديث أم سلمة كان أحب الناس الله  
أا حبه من وجهه وجميع أصنافه من حبه يكون عندنا وللعمر من يكون عند  
صبره لأن عاد العرب الاتزان والارادة وبانه كان بعد الله من الخبر حال الراس العراقي  
وإن رجعنا إلى الترحيم عند التعارض في حديث أنس هذا الصبح لانه ان السبح عليه وحديث  
أم سلمة أعان في ذلك الوجه فقط (وعن أبي رزمة) تكسر الراء وسكون الميم بعد ها  
ساعة السلوى وقال الترمذي ومال المعنى وقال هما اسان قبل اسمها رفاعه من يرمى قال  
عكسها وقال غيره من يرمى وقال حبان وسب وقل حديث وعمل في حشاش حشاش  
قال أنس بن مالك ما نأمر به ذكره الترمذي (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعلبه  
برذان) منه روي وهو يوب عطاء (أحضر ان) أي ذو حظوظ حصر كذا قاله بعضهم وأعرض



غير السهر (اسود) صفة حرط أو شعرة في الأول عدت به لأن الحرط إذا اطلق إنما يكون  
 احمر وعلى الثاني فسدت به لأن الحر يكون اسود وحر اسود وحرهم انما هو حرطها وعله  
 حرط انه حرط على رأسه مثلاً لانه لا يراه ربه ربه ليس فيه ما يصدق ذلك واوله انما هو  
 على سبعة الحرط ما به كسا من حر أو صوف نور ربه (رواه الرمزي) وسلم انصار (وعن ابن  
 جال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الصوف) من حرطه واصله وليس من سبي الانسا  
 جال ابن مسعود ~~ص~~ كتاب الآيات كقول الجرجاني ولبسوا الصوف ويصلون اليها روا  
 الطيالسي وعنه صلى الله عليه وسلم قال كان علي مولى يوم تكلم به كسا صوف وكسا صوف  
 وعنه صوف وسراويل صوف وكتاب من جلد جازم رواه الرمزي وقال عرس  
 والما كرم وضعه على سبط الجذاري كلاهما عن محمد الاعرج عن عبد الله بن الحارث عن ابن  
 مسعود قال المديني توهم انما كرم أن هذا الاعرج هذا هو جدي من بني النضير وأما محمد  
 ابن علي وعنه ابن عمار اسند للتروكي والكعبة نصم الكاف والهم العترة العترة (وكان  
 كسا ملند) أي من مع أو ما من وسطه حتى صار في اليد كما يأتي في معنى المصنف  
 (بأنه وول انما ما به لأليس كما ليس العترة رواه السجستاني) ولم أره في ما ولا في أحدهما  
 بهذا اللفظ في سطره فراجع (فان قلت قد علم من هذا) المصنف عن المعطى في اسمه (ومن  
 سهر المصنف) جمع سالف وهو المتقدم وجمع اصاع على سلاف كخدم وخدام وجمع سلفه على  
 املاي كصاف واشاب بقوله (الصالح) راعى في ما سلفه ولو راعى معناه املاي الصالحين  
 (بأنه الهمة) يوجد ومعه من يجمع القوم بألفهم أي مؤها (ورواه الملائي) أي  
 عدم جسمها فهو معنى الدادة كما في العاموس (بأنه السادلة) بالذال المهملة ومعه  
 دابة إلى شاذله بلده بالمعروف (في الصوفه) معناه مصد (بما هو ها هم) أي محسوس  
 هو رهم وأحوالهم الطاهرة (وبما نسهم) بلسون الصاب الصالح (وطر مهم الامداد  
 بالسنة السريعة والسلف الصالح) حله حاله قلب (احاب العارف الرائي) أي العابد  
 والعارف بالله تعالى (سدي على) ابن العارف الكبري سدي محمد (الوفائي) الهمزة الحاد  
 الذي الغنى التطهير المالك السادى انسان عن الاوليا العلم السهر (أداه الله حلاو  
 سربه) أي ما كان عليه في العالي والتعليق والمعارف صدى في السرب بعنه كما  
 العاموس لكنه ما ن اطلاق المصدر بمعنى اسم الله ول والمعنى ربه والله حاله تيسره الله  
 حتى بعنه من العلوم والمعارف كذا شارف الخلق (في سطره الكرم بقلب عما عطف)  
 معقو احاب (ذلك) أي بمصداق الهمة والملائي (لاهم طروا إلى المعاني والحقكم) جمع  
 كرم وهي تحت العلم واحاب العمل وبعنا احوال كرم (موجد والسلف الصالح لما وجدوا  
 أهل العترة) عن حمزة الله تعالى (والسجل) بمطوط انصهم (بدياهم همكم) مقلد  
 (على الرسة الطاهرة) حاذق في ظلمها (مناحر اديهاهم وأطمعها ما إليها واسعارها باسم من  
 اعلمها) ورواها (مناحرها) اذ ما حصر الحق بما عظمه العاقلون (من السموات  
 الباقية بمناحرها) من مال وثنا وعمرها (ومنها) اظهارا وروعة سان (بالعق  
 على الماني) ركن (النسب العاقلون) معناه ان اظهارها (جمع طيور بكسرة) يكون





و هذا ما وجدنا في احكامهم قال الخاطا واخرج الطبري من حديث علي ان الرجل يجهل  
 ان يكون سر الله احوذ من سر الله بل صاحبه يمدح في قوله تعالى طيب الله دارا لا سر  
 الا به ورجع الطبري منه وروى حديثا من مسعود ان حديث علي في قوله تعالى من فعل ذلك  
 ليعطاهم الله على صاحب له لاس احد ذلك انما صاحبه الله ثم الرجل المأمور في حديثا من مسعود  
 هو سواد من عروا الله تعالى اخرج الطبري من طريقين ووقع ذلك لاجل عسر ولا يفي من  
 حديث أبي سعيد ان الله جعل حب الجبال وحب أن يرى امره على ذلك وبعث الدوس  
 والمتاوس (وفي الحديث الآخر) المروءة ان عذبي عن اس عروءه (ان الله) جعل  
 حب الجبال من حب الجبال (فعل من حب الطائفه) لان من يحمل نسي من صفاته وهاى  
 امتنا به وروى بصرف عسده وطفاه النوب والبدن مطلقه عسلا وسرا وعروا وروى  
 الحسن بن عمار في الطلب حلاله (وفي الحديث) لا لانه لاني داود والبرمدي والسلي وروى  
 اباكم وروى الحسن (عن أبي الاحوص) ما لنا والسادات ما ليس عوف من مالك (الحسيني)  
 نعم الحظ وفتح المنهج الكوفي مسطور بكسبه منه وروى في الحديث عوف من مالك والاربعه  
 في ولانه الخراج على العراق (عن أبيه) قال ليس يصلة بهم الدوس ويكون الله  
 وروى الحسن بن عوف من حديث صفوان بن يحيى عن ابي عبد الله قال الكوفة وروى حديث  
 (قال رآني النبي صلى الله عليه وسلم وعلى اطمار) كمال جمع طهر رثه جلى (وفي رواه  
 التميمي وعلى ثوب دون) أي حمر من اطمار (فقال هل للمسلم مال هناك نعم قال من أي  
 المال) أي من أي نوع ورواه (قلت و كل ما آتى) بالذات عطي (الله من الا لوالسا  
 قال في كثير من رواه) أي اطمار رارهما (قلت) نعم من الا لوالسا (وفي رواه  
 التميمي) وأبي داود والترمذي انما واطماكم كافي الخراج (قال) صلى الله عليه وسلم (اذا  
 آتاه الله) بالذات (مالا) أي ماله معه ما عني ما لا تملك العاقل أو اسرعه ماله أي  
 رواه قاله ان السورى قال لا وروى وروى عسايه معقوبه والافليس مسعاس ذلك فان  
 عن المال ورواها في المسائل بالذات وروى في الاسعاف الا عاف في الحروف الاصله  
 (فان) بالذات للجهول أي قلنا لاس (أمر) بالفتح ذلك (بعمه الله علك) أي عهده افضاله فان  
 من سكر العبد افضاها كافي حذر (وكرامه) قال العوى هداي محسبي سانه بالذات طيب  
 والتميم يندع الا كان وروى عسايه في العوم والتميم ورواه المفسر على المفسر على عاد  
 التميمي والمكرهين (وفي حديث حار) من دانه (له) قال (رأى) رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم (رحلا عسايه) أي لم يمدح عسايه عسايه (عسايه) ان من (سعره ال ما كان)  
 أي اما كان كما هو الرواه فليل الهمر معطى من فم المصنف (بحد هذا) الرجل السبع  
 (ما سكن) نعم اوله وروى الكافي (به راسه) أي شعر رأسه أي نصحه ولسه من شعور رب  
 وروى الكافي عن ذلك والاسعاف من عسايه وروى في العرض من عسايه وروى في الحب على  
 البطانيه والاسعاف من عسايه (ورأى رحلا) آخر كما هو الروايه (عسايه) وروى في  
 ما كان (سعره) هو الإله عسايه ورواه في عسايه (بحد هذا) الرجل  
 الذي رجع الساند (ما عسايه سانه) من نحو عسايه او صان كذا قاله في عسايه

سواء وسطه بعضهم ما بالمدحون فبالا وفيه الامر بعمل السوف اذا كثر وجهه ولم يملكه  
 عنه اذ به زال الريح والخاصه اذا كانت في الاستهوام استكاري بوجهي أي كسر  
 لا يثقل ويحس حسه مع سر يحصل الذهب والصالون وما هو من مصلحه مع ابدع  
 الوجود سهل التوصل به من المويه والتمه قال الطيبي امكر عليه بذاده لما نودي الى ذنقه  
 واما بعد الذداد في الامعان فالتاب في واصل قنوني كما ورد في الواسع واصل بذل في  
 العزم دون الكفر ومنه حذف أي تكرار السلب من بعض مصلحه حذف السلب مؤكدا  
 من الاوضح التظاهر على اللون واصل قال السامي من طاب به دل حقه (وراء أحد)  
 واوراد وجهه اس حله واطا كم فابلا في سرطه ما وافر الذهبي (وفي السبي) ترومدي  
 وقال حسن وجهه الخا كم من حذف عداقه من جرد من العاصي مرفوعا (١٠١) -  
 ان يرى اربعه اي العاقبه (في عهد) وله ساعد من حذف الى ساعد أي فعل أي  
 ما يلبس ما يلبس ماله من العاصيه والطافه مرفوعه الناحون للطلب مع معراج  
 المصدا ويرد الاسم في هاهنا الادله وفي الفصح (وهو صفاه تحت ظهوره اربعه)  
 عده) عني منه على ذلك (فانه) الجبال التي تحسه وذلك من سكره على صفة وهو  
 أي السكر (سجل باطن فضاء) يرى في هاهنا الجبال الظاهر بالتمه والجبال الباطن بالسكر  
 علاج اوله في حقه الى السعال اربعه على صداد اي حلواهم (لما حصل به طواهر  
 ومعى يحصل لواطهم فعال معاني باي آدم هذا اربعه اعلمكم لاسا) أي حلواهم لكم باسنان  
 من السعال كالمطران في يكون الا الى ما حصل السعال فصار كما به تعالى ا  
 أي اربعه اسما به بعد السعال من السعال (واوى) سكر (سواء لكم ورسا) وهو ما يحصل  
 به من السعال لان الرمي به لظاير كما ان الورس به فلا تميز وانما قال الرشح والورد  
 لاسا الرمي به اسعد من ربي الطير لانه لاسا به ورده ويحصل اعطاف اي اربعه السعال  
 لاسا وصفا ما وارا ولما وصفا في هاهنا السعال الرشح في قال الطيبي اعطاف  
 رسا على لاسا اللون فان الرمي به افساح من جميع كونه تعالى والحسن والجمال  
 لتركوه واوريه وبكأن سر العود ما وربه كذا لا أحد له ا رده قال تعالى عودوا  
 ربيكم عند كل مسجد (ولما ان روى) العمل الصالح والحب المحسن  
 على لاسا والربع يدأ حمر (ذلك من) آيات الله أي دله بل قدره لعلهم يذكروا  
 موسون ومنه التذلل عن الخطايا الى العسه (وقال في آية في الحبه ولة اهم)  
 (نصر) حسا واهما في وجرهم (وسرودا وجرهم فاصروا) أي فاصروهم عن  
 (حبه) ادخلوها (وجروا) النوره (تدخل وسرهم بالصر) الحسن (وواطهم  
 بالسرور) المرح (وأنداهم بالسرور وهو سبحانه) كما يصح الجمال في الاقوال والانداء  
 والاسم والمهه بعض) نعم الله وكبر الحسن من بعض على الله الله بعضي وصم الله  
 بعض له ربه كائن العاوس ووقع لعنهم من وهم فاعذروهم التسه عليه (العدا  
 من الاموال والافعال) كالتب والصرب (والهسه فبعض السخو  
 واهما ولكن صل) لم يمد الى الواب (في هذا اوضح من صواب) القرون الاقول (وهذا)

قالوا كل ما خلقه الله تعالى له له وجه كما خلقه (ويرعون انه لو لم يصبه ما خلقه) ومن  
 ثبت جميع ما خلقه فلا يصح منه سائر الاوصاف في الكتاب منه سبحانه وآها كلها جعله  
 راجحوا بقوله تعالى الذي أحسن كل شيء خلقه (في خلقه) في اللام فعلا ما يصاحبه ونسكوبها  
 يدل اسميالا ولا يجهلهم فيها لأن المراد أحسنه من حيث الاتحاد (هو لا فعدد والعبر  
 فحسن فلوهم) معان فعدوا (و) عدوا (العص في الله) لانهم يحسون بالنس  
 والكفار ويخوفهم والله يعصمهم (واستأوا المسكر) لحبه له فلا يسكروه واقفه تعالى يقول  
 وتذكر منكم أمه يدعون الى الخسر وباتهم بالفروغ وبهمون عن المسكر كسب حشرهم  
 اسرع للباس بامرهم بالفروغ وبهمون عن المسكر (واقامه الحسدود) فلهوهم فعدوا  
 السرع (واقترعوا في الباطن فلو اهدم الله تعالى جمال الصور وعلم العاصم والمخلصه) أي  
 صلاحها من الآفات (فقال عن المصاعف وادارهم فعدل أحباهم) لجمالها (وفي  
 جميع مسلم) وفي اسماحه من حدس في حرير (مرفوعا) عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 (ان الله لا ينظر الى صوركم) لا يحسبكم على طاهرها وفي روايه مسلم الصالح الى أحسادكم  
 ولا الى صوركم (و) لا الى (والكم) الخاله عن الحشرات أي لا يستحكم عليها ولا رنكم  
 منه (واعلموا طرائفكم) التي هي تحلى العوى واوه من الطاهر وصور المعرفه  
 (واعلموا لكم) في كان من دولها ولا فعدل من صلاحها ووه في الطاهر والاحسان بالرحه  
 والعلف ومعنى هذه في ذلك فمعنى الكائن عند النظر بالظن محانا (قالوا وقد سرق  
 علما الناس الحرر وليس الذهب والفضه) في (و) استعمال (آمه الذهب والفضه)  
 في يهزأ كل وسرف (وذلك واعظم جمال الله افعال تعالى ولا عدى عند) أي لا ينظر  
 (الى ما يصاحبه اربابا) اصحابا (مهم زهر الخلاء الدنيا) رتبهم وجمعهم انما سكانها  
 وقته ياهد موت وجه ما لعان (اسمهم منه) بأن يظنوا اذ راناه العفه مرداد الطغيان ان  
 الانسان لطيف ان رآه اسقى ففعل ذلك منه وهي احب خلقه الله عن اثاره (وفي  
 الحديث) الذي رواه احمد وابوداود واسماحه والحيه كم عن انما ماله قال ذكره  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في روايه الله تعالى ان لا يحقوا الا يحقون م قال (اذا داه)  
 يصح الموشد وذلك من معنى أي راناه الهسه وراناه الرقه وادامه الترس والتسم في السدن  
 والملاس اسار السمول من الناس (والاعيان) أي من احلاف اهل ان وصفيه نواصعا  
 وروينا وصعب عن عن غير وسكره الطاهر وصرفه وصفاه مال معر من للبعه للكفران  
 واعراض عن سكرانهم الملبان ووهو هو لا امر من الخلد على المطلاق فلهذا (وعددم  
 الله المصرفين) في غير ما آه (والسرف كما يكون في القلعام والسراف يكون في اللباس)  
 اصحاب السراف (وفصل الرابع) يساوي عولاه المريفين (ان قال الجمال في الصوره)  
 يصحها ما راناه الذهب (واللباس) بكونه من حسن ليه (والهسه بانه انواع منه  
 ياخذ منه ما يذم ومنه ما لا يذم من مدح ولادم) وهو سائر (فانجمود منه ما كان لله واهان  
 على طاعته ومنه ما يذم واهانهم والاصحابه) أي في حايه (له كما كان صلى الله عليه وسلم  
 يعمل للوفد) فلا فاتهم آه عليه على معصا وأمر الله بالسرف به عاده السرف من ا مادم

لصاحب الهبة وتقول كلام (وهو طبرستان في الحارثي) لا بد كلمة وهو يرمي  
 اعناه (وليس الحارثي في الحارثي) في قول من اطار (والخلا) التصريف والطيار  
 الذهب (فان ذلك هو دأبهم من اعلا كلمة) المهادنة بالوحدانية وايضا بالمرأه  
 (وغيره وعطو والمعلوم منه) وهو النوع الثاني (ما كان قد بناه والراسه  
 والتميز والطلا وان يكون هو عاه المعتمد ونقص مطلقه فان كثر من الناس ليس له هبة  
 في سوي ذلك) انه كور وكتب الله كما قال الشاعر يجر

اي راس من المتكادس حكمه ان يلد راسا والسوا  
 (واما بالاصح ولانهم) وهو النوع الثالث (وهو ما خلاص هذين العبدان ويتردى  
 هذين (الوصف) لا يبعد ولانهم هو حائر (والنصود) هذا الحيد ان الله تعالى  
 يحب من عبد ان يعمل لوجهه بالصدق) ما لا يكتف به الله الايمان (وله ما لا خلاص  
 والحقه والافاقه) الرزوع (وهو ارحه بالطاء) مراد ان (وهو ما خلاص هذين العبدان  
 في اساسه) نفس الوسط الا ان عملها العاني حذوا ولا دون (وطهره من الاعيان  
 والاحداث) كما قال تعالى وما لم يظهر (و) باراه (الهو والمكروهه) كالعاه والافاقه  
 (والحسان) للرجال والافاقه (وعلم الاطباء وعرفه عار وكتبه المسند)

السريه (و) من سري سري) من حاد يصم الحنم بعد ان يواي يصم الموهله وال  
 صفاتي من صفاتي في الكوفه وما به ليسه سعي (فالرأب التي على الله عليه وسلم  
 في الله اهتمام) بكسر الهمزة ويكون المجهه وكسر الموهله اي معجزه لا طله بها  
 ولا علم من اياه الى آخرها قال الرحسري وادعاني كلامهم قليل جدا وبه سويه سعيه  
 لله وان كاتب الله وبه راي في كل ما به والافاقه وكما به لئلا لاسه قليل  
 ربيع بعض اصنافه لانه صنفه لعمري انه خراسان وبها جمع من الاصناف لطوارات  
 اله صفاته الى اصنافه سعيه موصود والامل لله في اصنافه خفيف الموصوف  
 وادب الصفه صفا (له) لئلا يظن الله صلى الله عليه وسلم (والى التمر) اسرى

لانطراح الحس في عسى (وعليه له حرا) في انسا واحب الي في له لم يرد حبه حشد  
 (فاداهوا من عدى من الله) فسد بالصدقه خارا باعنا به في الله صفة لا تصفه  
 واحراج عده فانه عدى كل واحد واحد كذا في رواية عبد الله بن الحواري وعده عن حازم  
 عيسى بن عبد الله (روا الناصبي) عبد الله بن عبد الرحمن في الفصل من حرام الشعر في  
 ابو محمد الحافظ صاحب المسند في روى عنه لم يوردوا وروى الترمذي ما به حشد  
 وحشد وما من راي اربعه وسون (والترمذي) كلاهما من حديث ابن عمر وزعم الثعلبي  
 ان اسناد الى حارث بن اعاصم سعي الراي عار بهما ويعب ما بالحدث صحيح عنه  
 و الراي ما كما قاله الثعلبي وقد تم المصنف هذا الحديث في اول هذا المصنف وادعاه

من حمله صلى الله عليه وسلم لم يوردوا حمله رايه حرا فلا تكرار (وعن عور  
 في له موصوفه رواها كنه و) (ان اي حقه) السواي الكوفي روى عن  
 وعنه روى عور وهاه روى في السه ما به سعي عور وهاه (عن ابيه)

إلى تيممه وهو من عترة السواي تضم الميم منه ولذا في الاسم أي منه وهو انصاف مسطور  
 نكتة في مال له وهو الطاهر صنفه في روى وصنفه عليا ومن صنفه أرفع وصنفه (قال راب  
 الذي على الله عليه ولم) في نطقا كذا في الوداع كما صرح به عبد الصاري (وعنه حله  
 حرا) هذا هو المصود من سوي الحديثها (كان في الطرا إلى روى) لعان صدر لاء في  
 البروق والالامال روى (سأله) وفيه حوايد بطرساني الرجل وهو اجماع حسب لافيه  
 (قال سعدان) روى هذا الحديث من عيون من هو المورى وقيل ان عيسى (أراه) بالصم  
 أطه أي النوب (حبر) وفي نسخة أراه على الأصل أي اطه انحططه لاجراء فانه قاله لان  
 له حبره من الاجراء الخالص لكن لم يزل ذلك بعد ان علم للاس دلالة وبأولها في المرف  
 عن الطاهر والقتل ليس مكافيه وقول السواح وذلك لما في انه لم يكن اجرا صالحا بل فيه  
 حوايد حبره من أن الآتي اعلمه كلام ابن الصم لا دليل وما في به عاقل وأما قوله في ذلك فلم  
 ما له صنفان حق البائل لما به التي على الله عليه وسلم وفيه اجرا فاحدى الكبراديه هم ان  
 صنفان صنفان مع انه تابع باقي (وعن الرازي عن عوف) من الطوبى روى الانصاري الاوى  
 صنفان ابن صنفان روى الكوفه وكان له ابن عمر واسم عمر يوم بدر وما من صنفه انصاري  
 (قال ما رأيت احدا من الناس أحسن في حله حرا) قد لسان الواقع لالصفه (من رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) بل هو الانصاري كما هو معاد الصفه لمرقاوا من صفه الله بالتساوي  
 في دربه من صنفان والاعقاب المعامل فاداني اوصايه أسد حرا من صفه الاخر بدلالة  
 المرفوع حرا واسمه مما لا لالصفه في الاعم (رواهما) أي حديث أي تحفه والراء  
 (الترمذي) في الطامع والسائل (وفي رواية الصاري ومسلم) عن الراي قال كان صلى الله  
 عليه وسلم لم يزل يوصي (رأى في حله حرا لم أرى) أي احدا وعرفه بسا مكرما ماله  
 في العظم والتأ كذا في سهل عمر السرادما كالشمس والشمس (في) تضم الطاهر بعلمه على اسهر  
 الاعقاب (أحسن منه) وفيه اساره إلى انه كان كدليل من المهد إلى الله (وفي رواية لاي  
 داود) والبردي أيضا كلاهما عن الراي (قال ما رأيت من) رائد ليا كذا في والشمس على  
 اسعراي جميع المرفوعا ويا منه أي احدا من (في) صاحب (في حله حرا) أحسن من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يله هو أسد من صور من أوسر أو هما واسعه قوله  
 في هذه الحديث له سحر يصر بمسكه بعد ما من المسكن لم يكن بالله ولا بالظن بل (وقوله  
 من ذي) انه بكر الازم) وهذا الميم (أي شعر الرأس دون) أي اقل من (الحج) تضم الميم  
 ويصل الميم (ممن) بذلك لانه ألب بالمسكن) ولم يصل اليهما (فاداراد) بأن وصل  
 المسكن (فالحج) قال الحافظ الراس الغرافي وروى عن عمر صلى الله عليه وسلم لانه أوصاف  
 حبه وروى قوله بالظن ما بلغ حبه الاذن والله ما تزل عن حبه الاذن والوجه ما تزل عن ذلك  
 إلى الميم كبر هذا قول حبه وأهل الله وهو الذي ذكر صاحب الحكم والماله والمباري  
 زعمهم واسماب منه كلام الجوهرى وذكر في الصواب في ما علم وقال والله ما لكسر السهر  
 المتجاوز في صفة الاذن فادالعب المسكن وهي حبه وسال ذلك في ما ذكره وقال والوفر إلى  
 معناه الاذن سم الحجه سم الله وهي التي بالمسكن وما في أن الميم هو الصواب المواقف

المولود من اهل القعة اسمي (وقد روى القس) عن الرا (حاشا) رسلنا حسن  
 حله جرا (و روى الله صلى الله عليه وسلم) فاتفق الروايات عن الرا مع تعدد طرقها على  
 وصف الخلة بأنها جرا والتبادر الجرا الخلة وتسمى عودها لادليل غير مجموع (والى  
 الاموس الخلة باسم ازار ووردا) حله (رداؤ) والادنى وحده وان على المدن كالحله  
 على ما عرفت قوله (ولا تكون) أى وحده (الاسم) ورواؤف له معناه (وفى المصباح  
 الخلة لا تكون الاسم) ومن من حسن واحد والجمع مثل كعرقه وعرق وفى الشيخ قال أبو عبد  
 الخلل برودا والى الخلة ازار ووردا وهذه اس الاثر ورواها كقاس حسن واحد وقال ابن  
 سبويه فى التحكم الخلة برداؤ وعرق وحكى خاص ان اصل تسمية الثوب من حله اسم ما يكونان  
 حلتين كما حل حطه ما وحل لا يكون الثوبان حله سى ليس احدهما دون الآخر فاذا كان  
 مود فحله على الاول اسمها سى (وحاشا) اسم العلم وعظم من على اسمها كاتسجرا (حاشا)  
 قطع الموحدة و يكون الملهمة ودفعه خالصه (لا يحاطها غيرها) أى الجرا (واعا الخلة  
 الجرا) أى المراتبها (مردان عاتان مسوحان) وحله (مخطوط جرح الاسود) حاشا  
 من معمره وحاشا (كسار البرودا العاتية) وفى معروفيهم هذا الاسم باعتبار ما يسمون  
 المخطوط الجرا) بعلمت لى غيرها (والا حاشا الجرا الصب) الخالص (سوى عه اسد التلى)  
 وهو حرام ولكن يحتمل ان المصباح على التلى لانه اذا لم يكن من الخمره ذاه (وفى مجمع  
 الصحارى) حاشا بطول عن الرا (انه صلى الله عليه وسلم لم يبق من المنابر الجرا) حاشا  
 جمع من تكسر الم وسكون الصه وضع الخلة ما سئل له الساب وطلب انصاع على الاوطس  
 الطير كالى الاموس وعرف فصل اسم من مروفه على عمه الاسد ويحتمل الجرم اذ  
 (وفى مجمع سلم عن ابن عمر قال روى الى صلى الله عليه وسلم على (و من معمرين) مع ومن  
 بالعه (وهال ان هذا لباس الكفار) أى عاتلته (فلا تلبسها) حاشا من الله عهم  
 فها هو مخصوص بهم (و ما لم ان ذلك) المعصمر (اعا تصب صناعا الجرا) فالى من لى  
 من عن الاجر مع صرمة والخواف انه اعلم به عه لانه من لباس الكفار وكاوا كبر القدر  
 التلى التلى معهم وفندار مع ذلك فاصدا حاشا لى عموم المصباح (قال) اس العلم (وفى حواش  
 الاجر ن الساب والمطوح وعبرها بطروا ما كراهه عسقد فكيف بطى به صلى  
 وسلم انه ليس الاجر الماني) بالماني والذون أى الخالص وهذه من الكلمات التى اعانتها  
 مانه كماه رافع واسم نعو واسود سالك (كلاهما عاده اياه منه واعا وعه التلى  
 له الخلة الجرا (الله اعلم اسمي) كلام اس العلم قال السهاب الحكى وما قاله هو العلق لان  
 الخلة على ما ذكر لا تسهل له لعه ولا سرح فان وعه أنه عرف ذلك الرمن حلاله ان ذلك لى  
 ذلك وليس الم عن المعصمر لجره الجرا لى المانه ن التلى بالساهه ر وسين وحده  
 وليس لى لى صلى الله عليه وسلم الاجر الماني وحده ولا لى الساب الما وعه وواحد عليه  
 سى عه اسمي (وقال السوى اختلف العلماء فى الساب ما عه وهى  
 أنا ما جمع العلماء فى العاهة والبايعون بعدهم وه قال الامام السابى  
 وماله لكنه قال بها فصل منها) سى خلاف الاولى وعه بعض ان الرواى عه ماله







اسمه وعرفه وفي مسلمة ومنها (الملة) قسم الموضع الدم والموضع المستد (وقد  
 رواه في الصحاح في الجرح من حديث عائشة) كما ملته اقال من الاثر في الماه (أي  
 صريفا) قسم الموضع الراشد العاصف (عالم للدين المعين الد ولدته) بالتحصيف  
 (وقال العرب في الموضع ما صدر المصنف اللد) بالكسر (وقيل الملة الذي يعني) علة  
 (وسمى وصفي) قسم الماه صفاه وهو في خلافه من (حتى صار دقة الملة) بالكسر  
 وراي من مل ما مله من شعر أو صوف واللدة أحسن منه كما في المصباح (وروي مسلم من  
 حديث عائشة قال سرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات عشاء) أي وهو ودان معجمه  
 لتأكيد أي سرح في أعم وهو (وعلمه من طمر من سرح أسود) وقد مل المصنف  
 هذا الحديث بالمل الذي الآن في هذا زاد من مل فاد الأعد (والمرط بكسر الميم واسكان  
 الألف) كما في صوف أو سرح نوربه) والطرايم دانه ثم أطلق على اللون المصنفين ورجا  
 كتاب المصباح أي ويرى بالمداه وصرح به المصنف كالمأمون والمصباح أو المصباح  
 في الشعر كما أراد الصوف والخلاف الشعر (والمرجل يستند الخا المله المعنوية  
 كعلم هو الذي به صور الرجال) جمع رجل (قال في القاموس في ماد رجل وكعلم مردفه  
 ما ورجل) محله (قال في المصباح الجوهري) ما نازل حرقه علم عرجه أمد لك تنس  
 للرجل) كالم فالتس عليه (وقال في مادة رجل في المعجم ويرد من رجل كعلمه  
 صور الرجال) بالمع (ثم في وقال النووي الذي رواه الجمهور وصطفه المصنف) من  
 (ما مله المله أي علمه صور رجال الإبل) لا رد كعلم لس مافه صور وعده من عن  
 المصور لانه (لأنه من هذه الصور وأعلم كعلمه صور الجنان) اللام الخلق (وقال الخطابي  
 للرجل) محله (الذي به صلو واه أعلم) بضمه (وعن عروة) من الربرأ مد الفها  
 وهو من مل (أن طول ردا الملى صلى الله عليه وسلم أربعة أدوع وعرضه دوا من) و أي  
 له عروه كعلم الخاطي وقد رواه أبو السخ في الأجلاف النبوية عن عرو لفظ وعرضه  
 درعان وصف قال الخطابي المراق وفيه من لبعه (وهي عرو أنصا من رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم الذي كان يخرج منه إلى الوعد) الماد من علمه (بما أسير في طول أربعة  
 أدوع وعرضه درعان من روع من عسي) من كفي الأجي ولا هم المله المراق بع  
 نس قال أبو حاتم هو أنصا ملك ما نسبه عن روعه وماله (قال حبيب بن أبي حمزة  
 هلال) المله خذون في نسبه من روعه وماله (قال رأيت على هام) من عبد الملك من  
 شروا الأوى أحد ملته في أمه (رد الملى صلى الله عليه وسلم من حمر) بفتح عيه (له  
 بأسمان وع من امر) من الخطا (قال حبيب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمه  
 أزاره جمع) أي تصور عذره داهه على نفسه ملته (وعن ريد) بضمه وراي (أن أي  
 مذهب) الأردى مولا هم المصري بالهم عالمات ما في نفسه وعنه وكان رسول وأسم أبيه سويد وكان  
 من نسبه ساسم العلماء الحكما جانبه عن وعسر من وماله (أنه صلى الله عليه وسلم كان  
 من الأزار) أي أزاره (من ريد ورعده في رواه) حال المني لئلا يصبه قدرا وشول  
 وهذا من أمه الأزار وقد رواه من سعد من ريد لفظه (وعن أبي عاصم) قال رأيت رسول



على ما جرى منه العاد وإذا امتنع العاد لاد من الخ وان عاد ( وأما خصاياه لم يجعل  
 ١١ له لاراله العمل الحاصل من غير ل لاراله العذر الحاصل في توبه ولا يلزم ان يكون مبررا  
 وتقدر قصوره على توبه في متى مد لا يصح وان فيها على عدم العدى ( وعلى العذر  
 الراوى ان الذناب لا يمنع على سببه فلو أنه لا يحسن دمه العوض ) وهذا أنصاف حله  
 الطائفة ويعتد له كونه بعضهم لعدم ثبوته ( وأما الطليسان وهو صبح ) الطا و ( اللام ) على  
 الاسم الاصح به فلهذا وحكى عباس والووى والحد كسر اللام ونحوها وفيه لعله طليسان  
 بالاق حكاها من الاعرابى ( واحد الطليسان والها في الجمع للثمة ) أى اسمهم و على لعله  
 الجمع ( لانه فارى معرب ) قال المحدث اصله بالسان ويجمع انصافا على طليسان لاها كما قال  
 المظنوسى قال اس مرفول سه الارديه نوصع على الراس والكعب والظهور ( وهو الساج  
 أنصاف ) نسب مهملة فالف فم وجعه سحان ( وقال اس طالويه في شرح الفصحى قال  
 لطليسان الاحصر الساج ) وقال عامر بن عمار هو الطليسان الاسود وسوى بينهما  
 العاموس فقال الساج الطليسان الاحصر والاسود وفي الهاء الساج الطليسان المهور  
 وفي المعرب للمبارى هو لسان الجمع ذو راسود وهو لهم في اسم اس الطليسان يعنى ان  
 اعمى ( وفي الحمل لاس فارس الطليان ) مهملة فالف صاف ( الطليسان ) وفي العاموس  
 الطليان ما عطف من الائمة جمعه طليان وطليان وصرب من اليمان والطليسان أو الاحصر  
 ايمى وأخطأ من قال صوابه اطلاق الطليسان ( فقال اس العلم - لى على الله عليه وسلم  
 انه لانه ولا أحد من اصحابه لى في صحيح مسلم من حديث اس ) مع الون والواو  
 البهية فالف فله ( اس معان ) من حالي الكلاى والاصارى الصغرى اسم ورسكن  
 السام لى في مسلم والاربعه ( عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر الدجال فقال يخرج ربه  
 سهون اناس من يود انصاف علم الطليان ) جمع طليان كما من ( ورأى اس جماعة علم  
 الطليان ) عنده النصر ( فقال ما اسمهم يهوده من ) أخرجه الصارى عن اى عمران قال  
 نظر اس الى الناس يوم الجمعة فرأى طليانهم فقال كانهم الساعة مود - فقال فى الجمع  
 وبعدها سرعه وأنى نعم ان انصافا لماسمت الناس اليوم في المسجد وكثر الطليان لا  
 يود من والذى يظهر ان يودهم كانوا يكثر من لى الطليان وكان عمرهم من الناس  
 الذين ساعدتهم أس لا يكرهون بها اسمهم يهودهم ولا يلزم منه كراهة لى الطليان وسئل  
 أكرهوا اسم الاما كات مصر السبى ونحوه القى فقال اذا لم يهتم به الكراهة فما حاد  
 سببه انما هم بالمودن اسمهم الطليان وسئل قال ان العالم انكر الواهب حتى يذهب عليه  
 من قال ان هو ذلك الزمان كانوا يسمون الصغرى من الطليان وكفى لم يلد له ولم يكن  
 منه أس لاسل المودن وقد روى الطبرانى عن ام سلمة عن عائشة رضي الله عنها وسلم رداه  
 واراد به عمران أو ورس مخرج السبى وهذا على عادته في التعامل على الحافظ وطلق  
 التسمية لانه لم يكره الكراهة الاحتمال الذى استظهر أنه سببه في مطلق المخالفة لسان واما  
 انكاره القول الذى حكاه بأنه لا وسمه من قصور أو مكانه من جهة سببه واما حديث ام سلمة  
 وهو لسان اس عن انكره الكراهة لا التحريم ( قال ) اس القم ( ومن ) اكرهه جماعة

من السام والحق الماروي اودا ودوالما كفي الميذونك (ما سباده بمال لكن قال في  
 الصبح سبده حسن) (من اس عر ن التي على الله عليه وسلم انه قال من سبه يوم) ان رما  
 طاهر برسم وفي عرقه معلقهم وفي مقله مقلههم وسار برسم برسم وفي مقلههم وفي عرقه  
 اعداهم أي والتسبه من طاقه فيه الطاق الطاهر (وهو مهم) وقد لم معنا من  
 بالسلطنه وهو من اسماءهم اكرم كما مكرمون في سبه بالاساقم ان واجد قال السرطاني  
 لوجده اهل النفس والهمون بالاس مع لعلهم عدل على من لا تدفعه اياه فهو مهم مقل  
 طن السوفام القان والمطرون سب العون عليه وفي التفسير الا  
 الرحر والتعبر لا حقه ذلك اذا ترى يرى الكفار حرام لا بد ان لم يذهب بصوال  
 (في الترمذي) وضعه عن عمرو بن سب عن ابيه عن جد رقه (ليس ما) أي ن  
 م دسار الخازن على مباح مباح (سبه تعبر) في نحو ما سبه وما كا  
 وكلام وبره وبه في نحو ذلك (واما ما في حديث الجعفي) في الصحيح (انه صلى الله عليه  
 وسلم ما الى ابي بكر رضي الله عنه مضاف) قال الحافظ اي مضافا الى ما وهو اصل في سبه  
 الطلسان (بالهاس) اي في الهاس (فاما ما في الحديث عليه وسلم ذلك الساعه لصبي ذلك  
 للعاهه ولم يكن عادته التمسع) اي يقطعه الرأس واكثر الوجه رد اوعر (وهو ذكر انس) وما  
 روا البردي في السجاني والمهني عن انس (عن علي الله عليه وسلم انه كان يكره المساع) اي  
 اسعاه اذهو بكره المساع اوسع من المسعه والمراد بقط الرأس واكثر الوجه رد اوعر  
 (وهذا ما كان به له للعاهه والاروهر) كالبردي في هذا الخبر نظر في سب  
 ا كتابه قد علا في الحيا في ربه عالم يحصل لسره وله بعد وما ارد اعلم انه الاراد  
 بما كل عند مدركا ربه فالما ذلك الى سر مسع الحيا ومقله وهو العن وانهم ربه ما  
 الرأس فالما في على الروح سلطانا في الرأس ثم هو يتسرى جميع البدن فاهل اليه  
 انصروا ما لهم ان الله يراهم مصابح مع الاموراهم عامه وهم عندون ربه كما هم يروه  
 وكما ساهدوا عظمه ومسه رادوا حيا فاطرقوا ورسمهم احلا لا وهوها مقله من ربه  
 المراد ان المساع سبه على الرأس ليس العمامه من يحود من لم يتم حول الحيا لعه في الصر  
 وهو في عاهه الطعما (قال شيخ الاسلام الوالي العراقي في صرح بعرب الاسماء في الصحيح  
 روف وهو يقطعه الرأس طرفا ما اورد اويحوده اسهي) وقال السوطي  
 التطناس (وقال ابن الحاج في المذلل وامامه في الرجل) اي سبهه أو اسعاه (فهو ان يعطي  
 رأسه مردانه ويرد طرفه على أحد كتفيه اسهي) واحمد ربه عن معاصي المرأ فله  
 اصقلها على رأسها (واما قول ابن القيم انه عليه السلام اعاد على ذلك للعاهه  
 خدمته من سبه له صلى الله عليه وسلم كان يكره المساع روا البيهقي في الشعب و  
 باسماده مع طاقه الحافظ العراقي (و) اكن ساهد في المساعه انصروا  
 معدي طعما من خدمته اسه لعل يكره المساع) وهو كبره من رأسه ورس  
 بالماء (وهذا وما اسبه مرد قول ابن القيم انه لم لعه على الصل واللام الله لسه  
 وعما سبه قول ابن مسعود كان اذا رل عليه الوحي انه ذلك عليه عرفه ذلك منه قبه







لمنى سلطان) سلطه عظمى عادوسا (خدمت ابي داود والناس عن ابي ربحاه) يهود  
 مع الله وعن مملكه وسال منهم ابي داود الاردي خدم الانصار وبعال مولى النبي صلى  
 الله عليه وسلم حتى شهد فتح سن وفتح مصر وسكن في القدس (ابن النبي صلى الله عليه  
 وسلم منى عن امر الخيام الذي سلطان) أي من في سلطه على في ما كتب يصاح الى الخيمه  
 لا السلطان الا كمر خاصه ولا حقه ولا له ضعف كما في (ولا له عليه السلام السلام اعلى  
 احمد سلطه حتم الكتب التي به ما الى المولى كما في حديث ابن) في الصدوق (ابن النبي  
 الله عليه وسلم كتب الى كبرى) ملك الفرس (ومصر) ملك الروم (والنصارى) ملك  
 الهند (فعل به) وبعدها من هذه السله فرانس (اسم) ابون كنانا (الهم) عليه  
 صوابا لا يبرار ان تسمى وصاها لا يبرار لا يبرار (صاح حاشا) اي امر بصاحبه اد  
 الابع يعلى اسميه كما في (ومنى) محمد رسول الله) لانه اضطر كما في (واعلى السله  
 انو بكر لاجل ولا) الخلافه (فاته كان يصاح اليه) سلم الامه والاحكام والرمال  
 الى امرا الا ما روى عنه ذلك (كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصاح اليه وكذلك هو  
 وعلمان) كان يصاح اليه (وسكن) اسعد العرب طائفتين العلى كراهه لسه مطلقا  
 ولولدى سلطان) احدا اسعدت أسى الله عليه وسلم لم يطلعه

في المصداق

(وفي السماء لثري منى عن ابي عماره صلى الله عليه وسلم احمد) أي اقصى (حامان  
 فكان يصح) الكتب التي رسلها المولى (ولا لسه) وبأى الطوائف على هذا  
 ما به الذي كان من خدمته على وجهه من اصحابه المولى في الناس في القوام  
 أي لانه دائما لعملا ما في حركه كان يلبس في عيه ولا حركه كان اذا دخل الخلاء وعجابه  
 ويحود ذلك وانه حاتم في الحزم وهو الذي كان لانه والباقي كان لسه والمولى  
 من احمد لعمم لسه اسار الى انه اتخذ آله سيعمل وبأن معاليه لسه من احبهم  
 هذه الا حاتم يحتمون وهم لا يبرون لعمام واسيعه (وفي الصدوق من حديث) ابن  
 قال حديثي (ابن) مالك (ابن) داود في حديث علي الله عليه وسلم ما في (ابن) رزي (أي  
 يوم واحد) والناس عن ابي عماره الذي صلى الله عليه وسلم حاتم من ذهب لسه بلاه  
 أمام فان فلان دولة من وري سهر وموايه من ذهب فصيح بأن قول أسى يوما واستد اطر  
 ربه اس لاله الناس وقل اس عر لاله أمام طرف اند الناس وارطنا لا وهم فيها  
 مد لنس حاتم الذهب بلاه أمام ومد حاتم العصفه يوم واحد كما قال أسى ولا سايه زواجه  
 الصاري أيضا من أسى هل احمد الذي صلى الله عليه وسلم حاتم حال اسر له ملا العسل الى  
 قال فكان انظر الى ويص حاتم على أنه رأى في ملك الله كذا في واسم في منه سعيه  
 نومها من طرحة في آخر ذلك اليوم كذا الحافظ (من) لسان اصطفوا (الطوائف) من و  
 لسواها وطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم حاتم) حين رآهم اتخذوا حوائطهم لثري  
 ليكونهم ماركو (طرح الناس حوائطهم) الى يسوها على عيه وحسبده على  
 عليه وسلم لسه حتى ما في (والصواب القول الاول) وهو الا حاتم الذي سلطان وغير (فان  
 في النبي صلى الله عليه وسلم الخيام اعلى كان في الاصل لاجل المصلحه لعم الكتب التي







عنه فالجميع يروونه وله اثنا أن يكون جيل المهدي على التبر، أو هم الموصولة في قوله  
 النبي ما كمال الله رسوله وهذا أولى من قول الخازني لعزل البراء لم يلبس الله المهدي وتوعد  
 إلى جليله الثاني أن يروونه أحمد كذا أو من قولهم البراء لم يصب الذهب وذهب عنه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عند كراههم هذا الحديث ثم يقول كيف بأمر في أن أصبح  
 ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كمال الله رسوله المهدي (وإما حاتم الهبة  
 وأما كبر من العامة) أما به مسوء الفاروق فلا ياتي مكانه غير الاجتماع على الخوار  
 لأنه يصدو بالكرامة التي قال بها منهم (وليس إلا صلى الله عليه وسلم وجماعه من أخصائه  
 قال الرازي في تفسيره في الزحل التهم بالهبة وكذا قال النووي في الروضة وصرفها) مما رواه  
 (وكتب أخصاها طائفة) عمو (خوار) وطامع الاثنا إذا ملا حتى فاض والمراد كثر  
 الأول في كسب بالخواير الميسرة (وروي أبو داود وصححه ابن حبان من حديث يزيد  
 عنهم المرحله) (ابن الحبيب) نعم الخا وفتح الصاد الميملة والكان الهبة وموعد قال  
 النسائي وصححه عنهم وقال شيخ الطائفة محمد بن عبد الله (أن لا صلى الله عليه وسلم قال  
 لا أنس سام الخ ليد ما أرى على حديث أهل الأثر) أي ما تقر به أهلها (وطرحه وقال  
 بالرسول الله من أي في أحمد قال أحمد من وري) عنه (ولا يثبت) (الا) تكسر مسكور  
 دونه وبلاية إسحاق درهم (واخرجته أيضا النسائي والترمذي وقال عبد ربه وأحمد  
 وأبو داود في مسندهما) والبراق في مسند (والله) (أي) الاحاديث (المصنف) محال في  
 (المتخصص) وصرح ابن حبه والزاكسي وعندهما بأن بعضهم الصا أعلى من بعضهم الخا كم  
 (ورسله رسول الله صلى الله عليه وسلم) الثاني المروى فاصبا (المعروف بالي طيه)  
 يصح الخا المأهله فخصه ساكه (وهو محمد بن مود) قال في التقرىب ضيق من من  
 النامية (وتصحيح ابن حبه أن الحديث يدل على قبوله) وكذا الصا (فأقل استوائه أن يكون  
 من درجة الخس) فهو من الخا (والأصل في التمه كونه لخصم ولو بالاصل في استعمال  
 الهبة لرجال الحرم الأما رخصه فإداهه حد وجب الوقوف عند) فخص بعضه  
 عن فقال وإن قل أن من أخرج عن النبي (وبني ما عدا على الأصل) فالهبة في مبرأ  
 وهي آخر لم يصر على هذا القول فله خصا (وقد قال ابن الروعة في باب ما نكر ابنه من) كتاب  
 (الكشاف) وبني أن من روي عن مسال لا يروى رسول الله صلى الله عليه وسلم رأي رسله  
 وسائر الحديث المذكور (وقوله يعني تعلم الوجوه وعنده) لا سيما ما هي الأمور من  
 (وذكره ما) أي الوجوه (أولى لأنه سائر الحديث سمعان) أي سوى (الاحتجاج لهذا  
 الحكم ولا يصرف النبي عن - خصه الأما في وطاهر مد مع ابن المصنف في شرح مناج  
 النووي فخصه فيه قال في مسند ما مودع في أبي داود وصححه ابن حبان من حديث  
 يزيد بن أبيه على الصلاة والسلام قال لذلك الرجل ود كذا حدث) أي حديث يزيد (فصاه  
 سوق العروغ إلى لاجلها من الاحتجاج) خص لم يصر على (وطاهر ذلك يصرح بالمتقال  
 وفي الأصول للادري) مع الخا والزا وكون الدال المحممة به إلى ادرياب تكسر الزام  
 بأحدهما (لم) (من أخصاها) السابعة (لهذا دليلها ما رواه كعب بن العوف فخرج



جبريل عليه السلام وأمر بجام يساعده من ودي فجاء في أصبعه فأمر جبريل (قال النووي  
 في شرح الموطأ قال صاحب الأمانة) هو الموراني (ذكره الخليل من حديثه وأمره ومانعه  
 من كونه النيران) قال ذكره الخليل من حديثه وأمره من كونه النيران (الذكر المذكور  
 في رواية صاحب التمه) هو المتولي (ذكر الخليل من حديثه وأمره من كونه النيران)  
 عن سهل بن سعد (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقدى خطب) ثم سمع (الواحدة  
 عن سهل بن سعد) التي على الله عليه وسلم وهي قوله سمعكم أو أم شرب أو غيرهما على ما تقدم  
 في الروايات حسنة وأبواب لا يملك مني فطر على الله عليه وسلم إلى أو موقوف أي من  
 رأسه على أطال عليه ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكن للناس أطال حال عبدك شي تعذرها قال  
 لا شيء قال ابن كثير ما ذهب من رجع فقال والله اني وحدث بها قال (أطلب) وفي رواية القس  
 (ولو) كان المذنب أو المذنب (ما عاين حديثه) فأصدها أنا أو أنه حسن أو ما روى  
 عن ابن عباس أو حوايل (قال ولو كان فيه كراهة لم يأت فيه) فدل على حوايل الصم به  
 فلا يكرهه ونعم بأنه لا يلزم منه حوار الأسم فحصل أنه أراد وجوده لتدفع الرأ عنه  
 (وفي بين أي دونهما ساد) أي متحول (عن مصعب) نعم المم وعمر وعافى ذلك  
 فيه بحدوثه ويقال بعد ذلك الماء الباهي مقدم قرنا وبعد في الكتاب (الجماع) كان جامع  
 عليه الصلاة والسلام من حديثه لا يكرهه (وفي كتاب الاختار لشيخنا أبي تمام) ولاد  
 مطر في السنين إذا أوى عليه منه (والاختار أنه لا يكرهه ليدرس الحديث وقال) النووي (في  
 شرح مسلم في الكلام على حديث المراء الواهيه مصاب في هذا الحديث حوار الصناديق  
 الحديث ووجه حديثه في الحديث) بالخوار والكرهه (كما العاصي) يخبر في شرح مسلم  
 (ولا يخبر) الباهي (في كراهة وجهان أحدهما لا يكرهه لأن الحديث في النبي عنه  
 مصعب انتهى) كلام النووي وأمر من يسمعه الحديث صحيح أن حبان والصا وغيرهما  
 ما عدا ربه المصنف بأنه يصح مني لا يحسن فقال (ولعل تصحيح النووي للحديث ما عدا  
 هو بالقسمة إلى معارضة حديث سهل بن سعد في الحديث وغيرهما في قصة الواهيه مصاب  
 لا مطلقا) قد في التمهيد بعد حديثهما معلق على القاعد في مقدم من وجه ما عدا التعارض  
 على غيره وإن كان معهما وجهها (كتب) يروى أنه منه مطلقا أي حقه (وله في ذلك  
 سوا حديثه من أن يردعه إلى ذنبه الصم لم يردعه يرد على ذنبه الخليل) قال ابن عباس  
 الباقية وهذا الأصم أو يرى منه على ما أهل القرن العاشر والآخر من الكلام النووي  
 كنهما كان والافتصاف أن هو النبي دليل ما لا ذكره الكثره وبسند صحيح أن  
 الخوار في هذا المعارضة ولذا رجع المالكية كراهة الحديث ونحوه وأما ما تقدم من حديث السجدة عند  
 من المارضة (وأما طم العتق) كما يتردد راجعا يكون بالنسب وسواء هل يتردد من  
 يكره كما يكره من العلم الملعوم وطوطي من من يكرهه من كراهة روعه عند الخليل  
 وأما طم عه الدم من أي موضع وبما قد جمع أصنافه يذهب حذر الاستسباب ونحوه نسب  
 صرح كنهما الواهيه ما ولحق عفاق فاه القاصم من (من أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال لا يكره من الميراث من الميراث) وهذا رواه أبي عساكر (وفي حديثه مشهور) قال





جامع من سند ملوك عليه فيه واما كان في سواد في من الاحاديث ظاهر  
 لاسم ما وادوا على هذا الجمع ابن العري والعري والووري قال الخاقاني وهو اشد  
 شرح مسلم النوري حكاية عن بعضهم قال قال ابن عبد البر وانه قد سمع  
 كلامه في صحيح و(انه على انه عليه وسلم كانه في قديمهم صدمه قال وفي حديث  
 بعض من اهل البيت) كلام النوري وبعده اسما عدها في صحيح الى ان باب ذلك  
 انه كان في حوام ولا انه اتحد ولا ليس غير واحد وان العتيق بعد ان بعض  
 انه معارض من الروايات الكبر للماضي في العقود والاعراض ان الاسماء لا  
 (الكر) موعده عليه الصلاة والسلام انه ليس جامعاً كانه كذا طاعة (عبد  
 اسد في الصحيح وهم اهل امر بالعص وان لم يسم ان سماعه كله مع من وان اسما في حق الله  
 لانه في معانيه رواه عنه وبعدها كانه) واما من جامع عليه الصلاة والسلام في  
 مسلم) والماضي كلامه (عن ابن ابي اسد في حق الله صلى الله عليه وسلم مع جامعاً) رأى  
 بعينه على من كانه من رواه النازلي وغيره وما زوى ان معاداة الله سبحانه  
 من قوله صلى الله عليه وسلم محمد رسول الله لم يسم ومع ذلك هو افر من سواد عبادي  
 ادم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال آمن كل من من معاد من  
 بعينه من النبي الا تعذر ما المصطفى وسئل لا تعادل ما في العتق ولا مال اية معارض (روايت  
 معاد انصبه او لم يسمه) (من روى) روى رواه البخاري في صحيحه في قوله (ويعني في  
 محمد رسول الله وقال الناس اني اعبد جامعاً صلى الله عليه وسلم) وادله البخاري في قوله  
 محمد رسول الله فلا معني) بالمرم على النبي في رواه بعض من التوكيد المصلي  
 على معني) حال من القائل لا يذكرون سائر الذي اوصيه محمد في روى أي  
 معني) وعما لا فاة الطي وقال الراس العرا في قوله صلى الله عليه وسلم (فقط قوما  
 لاحد ومكون كالمعني محمد صلى الله عليه وسلم) كما من ابن عمر على جامع محمد صلى الله عليه وسلم  
 المسند المحفوظ في مال كانه او صاحبه محمد رسول الله وكذا وجهه الى صاحبه كانه في قوله  
 الحديث الى صاحب ذلك الروايات كانه اسم علم او اذاد الى انسان ما سدى كلى  
 انه مسند او حذر وعلمه في ان بعض العرا ان يكون معني على جوار ذلك وذل على  
 اذ احسن كلى السهاد الحديث الوارد في بعض كلى السهاد في الحام (و  
 معني) قوله لا تصوا علمه من ان من اسدى على جامع محمد رسول الله (لا  
 بلو من عزمه لاني الى الاناس والساد وما زوى ان معاداه من على جامع محمد  
 لم يسمه على فرض السوء وهو من النبي او حرمه معاد (وفي رواية في بيان  
 (انما طاعت من روى معني) ومن معني محمد صلى الله عليه وسلم وهذا الروايات  
 ان معاداه من النبي (وفي رواه البخاري والترمذي) كلامه في الناس من  
 انما كرهنا اسما كسها رالكا (وكان بعض الحام بلا في اسما محمد سطر في قوله  
 بالنسب وعلمه على الحكاية (سطر وانه) روى في سكا (سطر في حق الهادي  
 ان لم يكن معناه على ذلك) وروى اسما مع هذا الحديث من من اسما

وانه ان جامع الخ ليس  
 عدو ولا يسم بل هو  
 بل من قوله انه لما  
 روى معني قوله  
 كذا يعني ان بهم  
 منه العباد وان لم  
 كروا في انما بل  
 معني





ومع الجلب عليه وعلى السرفس كوكبه واصدى الامم والاوليا وتخرجوا الاعضا  
 من ربي السافى وله صانع وفوقه الامم ما عسر جادى الاثر  
 وعجابه ورواه بلده اذ افاض السوطى بعد ما قال انه آخروا السافى ومعههم  
 عليه السلام مع الشجر حصانان  
 عرسا الاخر ما يشي جهورا وفسا  
 اما الحسن الباقى الى يوم القدر  
 (ويحصل الى هذا من الخاتم مطامع) ويه قوله (ولو سعاد او مسأوا) اذا  
 التمس ما عسر من له الدار والمقعة وتعمل اى معنى الاطلاق سواء كان فى البيت او اذ  
 ومواءا صفات التمر من ان التماس حزن التاكيد (لكى الاوى لى له الملك والى  
 على ذلك) لانه طاهر الاحادىث (ويحورر اذ اطلقوا اسم الاتحاد اما الاسم معمال فهو  
 الرافعى علم الخوار) لانهم ما فى رواه انه صلى الله عليه وسلم ليس حاضرا معا كما مر  
 (وه صرح الخب الطبرى فقال الحق انه لا يحور للرحل ابن طيس حلق من قعره  
 احداها الى اسمعال الصفة من ام الامور ورواه الرخصة ولم يرد الى حاتم راجع الى  
 الخوارى) نعم لها الحق وكسر الراء ومكون الراى (في التكاليف تحورية ابن  
 روم) اى حاضرا (في مدور ادى فى الاسرى فان ليس فى كل واحد من حاضرا  
 فى المادى لا يحور وقال الدار فى الاسرى) كذا ذكره فى حديثه ليس حاضرا  
 الكراهة بل على عدم الحرمة فاذا عرفت ذلك فالمسألة ذات خلاف والحق يظهر كلام  
 الطبرى) وهو ذهب الى ولو كان دون التعدد رهمى (فان سائما احمد على ما  
 الصمد لاى) والى) والعهد من السافى حورر التعدد اذ اذ السافى  
 (ويحورر الصمى فى البنى والساد) ويحصل السنة لكل سم ما (وايضاف التماس  
 عمل السافى وهو من الامام احمد فى رواية صالح قال الصمى فى السافى الى  
 الامام مالك وروى انه كان يلى فى سافى وكفى الامام الماتى فى صحيح مسلم عن التمر  
 كان سافى الى صلى الله عليه وسلم فى حديثه وسافى المنصر من هذه البصرى) كذا  
 المله وروى واى هم لى فى السافى اى حورر الى ان السنة من حورر جعله فى صحيح  
 انه الصمد فى الامام سافى فى الحديث انه فعل التدوير او اختلافه  
 (وفى سافى داود عن ابن حورر الى صلى الله عليه وسلم كذا فى صحيحه) فوجدنا  
 (وروى احمد فى صحيحه فى السافى) هم السافى الميملة وكسر الراء  
 سافى الى حورر الالى اذ هو محمد بن احمد بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن علي بن  
 السافى السافى كان سافى كذا فى كتابه فسر من اسافى ما سافى  
 السافى بن روم سافى سافى ولا هو سافى حورر الى صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم فى الحديث (داود عن) وكذا فى انصار الى عيسى) نعم فتح فتح عكمه طاب  
 من السافى (وكلم السافى) نعم الفاف فتح قفى وصفيه سافى من كذا روى  
 سافى الى السافى كذا فى الكسر على عيسى من سافى السافى (والى سافى)

حورر لى السافى  
 من سمى السافى  
 لى السافى

الراوي كسر الواحد وسكون الحصة ومهملة برى ولعلها (ساعة في سائر واسم عمل هذا حال  
 الصادق كذا من الماركة) عند الله (ورعا) بليلا (روى عنه) وضعه مصدق وسواهد (وقد  
 ذكر بعض الحفاظ كما أفاده الحفاظ من رتب أن التميم في السارم روى عن عمه العلاء  
 والمناصب) وهو القوي وعور من هدا ولد الحفاظ مع الحصة العراقي ورد بحقه في البني  
 من رواه أسفه من الجماعة وفي السري في رواه ثلاثة ورواها العراقي بمسند عمل التميم في  
 السارم الحفاظ الأربعة واسم عور عور وسبب هو لا سمح على ابن أصل المارم سافط  
 لأن معنى كونه مروا عن سارم أنهم كانوا ناطقين على المن لا أنهم يملكون عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم (ورتب طائفة التميم في المن وهو ول ابن عباس وهذا الله من دعمر) (روى الله  
 عنهم) (وروى جادس سلم) (روى البصري الله العابد روى له مسلم والأربعة وما صح في نسخ  
 من رواه في قسمل سلمه حطافلس لهم من يسمى بذلك) (قال رأ سارم أي رافع) (بالرا قال في  
 التميمي عبد الرحمن بن أي رافع صحيح الجادس سلمه مسؤل من الراية روى له الأربعة انتهى  
 وقال الصائري في حديثه ما ذكر) (نظم في عنه في الله عن ذلك فقال رأ سارم عبد الله من  
 حذرس) (بن أي طاب) (نظم في عنه) (رأ في رواه لاني السبع ودر من والحام في عنه) (وقال)  
 حذ الله بن دعمر (كان الذي صلى الله عليه وسلم نضم في عنه رواه أحمد والانسائي واسم ما  
 والترمذي) (كذا في نسخة صحيحة كذا روى عبد الجماعة المذكورين وما صح في غالب النسخ من  
 أسلف قوله في الله إلى قوله وقال كان سارم من الناصح ولم يسمه أن الحديث من سارم أذعن  
 الرحمن بابي سعد وهو خلاف الواقع فانه سارم من ابن دعمر موصولا بكافا سارم راد في رواه  
 وهو لاني) (أصح بالتميم من السحال) (وقال) (الترمذي) (قال محمد بن الصائري هذا أصح  
 من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب) (أي ما يحتمل بالمر ولا يلزم منه الصحة  
 الحديثه فلا يأتي قوله في ابن أي رافع لمسا كذا) (وقال السحال لال ترمذي) (حدثنا راد من سارم  
 عن عبد الله بن دعمر عن ابن دعمر عن أبيه) (عن سارم أنه صلى الله عليه وسلم كان نضم في  
 عنه وحديثه سمعت السحال عبد الله بن دعمر) (من داود المداح المروفي المكي قال الصائري  
 ذهب الحديث وقال أبو حاتم مروك) (وقال أبو رعب وأبو حاتم لا يجوز إلا صحاح به  
 (وروى من حديث عماد) (صح الملهة والمؤخذة النبيلة) (من حديث ابن دعمر) (الصادق  
 (ابن محمد) (الماحر) (عن أبيه) (محمد بن علي بن الحسن) (عن سارم من حديثه قال قيس) (ما  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والحام في عنه وعادس من حديثه متروك) (قال الصائري وأبو حاتم  
 والانسائي وقال ابن المدني ذهب حديثه وقال ابن سارم روى ما ذكر عن المسافر حتى يسمد  
 الحديث في الله سارم أم موصوعة وقال الإمام أحمد ما كان له كذب وقال أبو داود وهو  
 مذكور فيما ذكر روى وجع الحفاظ في أمالته بأنه كان لا يسمد الكذب بل مع ذلك في رواه من  
 عليه وثقاته ولما ذكره) (وروى الترمذي مسنده من حديثه عن سارم) (الامدي  
 البكري في مال هو ابن سارم سعاد الموري) (عن سارم من عور عن أمه عن عائشة أن الذي  
 صلى الله عليه وسلم كان نضم في عنه ودر من والحام في عنه وعنده هذا كذا) (كذا ابن دعمر  
 وأبو داود بالوضع من الحديث روى الله تعالى في سورة هذه الأحاديث الله به





الوفى) الصف (والطه) فالمعتمد المرفوع (في هذا ان لا يعرف تيك) اول رتبة  
 ما استعيرت معاهديه اذ عاده الرق والاصاف كعب وقد قال احب اليه عبد الله  
 محمد اذ امرى بالمراد لونه بان عدم مرفوعه فيه دليل على عدم اعنائه منه وتساخلف  
 حيث لم يصرص على جماع الاحكام والمواظبة (طرح الميراب ووثق  
 صلى الله عليه وسلم يردن ساهما الخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هذا امر  
 بعمل هذا الاعاجم او كها) جمع انهم لم يصرصوا على الكبر والعظمة فالمراد من التعميم  
 كان امره لا يصح ولا يبر كلامه وان عريانه من محاربه لان الكفة لم اعلمت في التعميم دون  
 العرب الطاق دلائها (ولست اعلم ما راجل منكم مودون واربع) المناسباته انما  
 آخذ في قوله مودون لانه ورد في السماع (واحد ولله صلى الله عليه وسلم  
 السر او بل قال ابو هرير قد ذهب لاجله عنه فقال صاحب السبب اسق منه) اصله بالهر  
 فليس هو اذ يجب فيها (ان يحمله الا ان يكون مع ما انعم به عليه لحر المسلم قال  
 ابو هرير) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسئل في السر والخسر واليس  
 والهار في امر من بالسر لم احب اسر منه وكذا اخرجه من حبان في الصفاء من ان يعل  
 وردوا الطبراني في الاوطى والدارقطني في الامراد) جمع الهجر (والعمل في الصفاء  
 ومدار) مرجه وان يمدد طرقة (على يوسف من زاد الواسطي) اي  
 لا يعمل رد لبالغ من الجورى قد كرا الحديث هذا في الموضوعات وبمقابلة التبر  
 واقصر الخاطو وعرف على انه صعب ط (لكن قد صرح سرا التي صلى الله عليه وسلم ط)  
 لا يراد من غير هذا الطريقه يروى احمد واصحاب السنن الاربع وجميعهم من حبان من  
 سويد بن منس والطلب ابنا وشجره العبد من مجموع فاما ما كان ما رسول الله صلى  
 وسلم ومنه في تساوم اسراو لفضا عنه فورد عنه وقال للوردان وادرج وروى القشاشي  
 واجد من ابي صه وان مالك بن عمر الاسدي انه فاع من التي صلى الله عليه وسلم قبل ان يامر  
 رجل سراو بل لما ورن له ارجله وهذا المصعب عن التي ساهما المصعب لانه هذا المصعب اذ ابا  
 هرير اعما في حبان في الامانة ما كان غير تخرج المعنى ومن غير معصرا الا ما احب  
 فيه حديث سويد بن منس فصل ام ما واحدا استقر في اسمه (وفي الهدي والظاهر انه صلى  
 الله عليه وسلم اعما اسرا لندسه) حال الخاطو وما كان اسره عساوان كان  
 الارار ويحمل انه استرا لغيره منه (وورد في ابي لبيد السراو بل في  
 المصعب السراو للمصعب بن نوادة امره (وكانوا بالنسوة في نوادة) التبريد  
 اشد الاستظهار (قال ابو عبد الله البخاري) احمد بن محمد بن علي بن حسن بن ابر  
 الاعمري الخرجي العاصم الادب الشاعر البارع المصنف احاديث العراقي والهمي  
 من حسن وسعد وعائشة (في ساهمه على السعا وما قاله في الهدي من ابي صلى  
 لبيد السراو بل قالوا من ط) نراه لانه لم يصرصا وانما قال الظاهر سرا  
 مع فانه المكى بل قال السامي نويد من الصم ان السبي في السع وامن الجورى في  
 من العلى اوردوا الحديث في ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم له (ر



لا يرى النبي صلى الله عليه وسلم (كان) مع الهجر والقبائل المتعمدة وكسر الكاف وشهد  
 النصب والتبويخ ثم روى (هنا) وفي قصصه ادكاهما ولعل المراد ذي ادك في هذا  
 منسوبة الى كنعاني المدح أي اهل مملكة كنعان كما سرعته (أم لا) بطريق اتمام الرداء  
 ومعنى اللامه واحدا فالمراد لا يرى هل المتقارب من حيوان مدك ام غير ذلك في ربي الحصان  
 دراهم المصطفى في كركه في اول ما فهم بها من كركه لم يسأل بها من طهارة من يقول الاصل  
 ولو لم يرد في ذلك ارجح اصله ام لا وفيه اسبغ المال الساب الملقب وهو المصنف حديثا واه من  
 التواضع فاه صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبس الخشن حتى يخرج ما يروى الترمذي من عامه  
 من روعا لا يخلو في روعه (روا الطبراني) والترمذي أيضا في سمائل واهمه  
 (هو ما نهى صلى الله عليه وسلم والى في كمال صاحب المحكم ما روي به) ذكره والعمل  
 من روعا عسار المفسر لان باسها عسار حتى يضر الوضوء (الدم) من الأرض ولا  
 سهل الطب عرفان من أورد كلا من رجه كره (في الصاري) وأبي داود والترمذي وابن  
 ماجه في القاسم والقاسم في الر (عن قتاد) من عامه (عن ابن عباس) صلى الله  
 عليه وسلم كان لها بالان (نكسر الساب ويوحى ولا يلام والمسلم في الجوى ان لعل النبي صلى  
 الله عليه وسلم كان لهما النسبة بينهما (والصالحان منه حال وهو رمام العمل وهو السرا الذي)  
 بعد عنه السبع الذي (يكون من الاصغر) الرطب والى ليل او المراد ان لكل قرده قال  
 بليل واه النسبة في الصاري وقال الكرماني أي لكل واحد من نعل كل رجل حال واحد  
 ورده الحاد في المظاهرة والبراز رجال ثقاف والتزم في السمائل عن أبي هريرة قال كان  
 لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قالان ولعل أي كرمالان ولعل عمر قالان أول من  
 بعدوا واحد اسمهم أي احمدا لا واحد او وحيه بأه أو اذان من ان اقتاد الصالحين  
 ليس لكرهه قال واحد ولا للمخالفة الأولى بل كونه عاد (وعن ابن عباس) قال كان لعل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قالان (نعم الموم وفتح القلعة أرفع الموم واسكان المظلة  
 وهو من آخر مع تسمية روادها والاحمد هو الجوى على الرواية الأولى والام  
 على الناس من اسمه وهو من السرا الذي اسد ولا يلبس منه في السرا وهو ربي المني  
 (سرا كهما) منسوبة اليه الكرم وحسنه الرا وكاف وهو واحد من السرا الذي يكون على  
 وجهها ومال هو السرا من الذي يكون في النعل في ظهر النعم (روا الترمذي في  
 السمائل) قال العراقي اساد جمع واس ما منه سدوى (وعيا) أي السمائل (انصا)  
 باساده جمع (عن أبي هريرة) قال كان لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قالان (روا في أبو  
 هريرة) انما في ذلك من كان معه مقرا ولا في السبع عن أبي ذؤيب ما كانت من حاذو العر  
 (في) روى الصاري والترمذي في السمائل (عن عيسى بن طهمان) جمع الطام المومل وسكون  
 الهاء المصري من الكركه صدوق أو طرية الخ ساد والى مع ما استكر من حديثه لغير  
 (قال أرحم الناس من مالك طر حرداوس) فيهم لاث وعليه ما استكر من أرض لاثان  
 لم يرد في حرداوس التأس (لهما قالان) قال الحافظ العراقي حكاه رواه الصاري  
 والتزم في لاثان ولا في السبع من هذا الوجه ليس لهما قالان على التي في لاثان

قوله في المصنف  
 ان الذي في الترمذي  
 لا يسمي ولا يسمه ما ذكر  
 السراج الاول قال  
 المصنف سرا كاهما  
 كما لا يسمي نفسه  
 معتمده



من الخارج أو من الزوايا وأما قولهم ليس بصم القلام وسكون السورويون آخره جمع السور  
وهو العمل الطويل وهذا هو الظاهر فلا يروى عنه الصادق والترمذي قال ابن طهسان  
(حدثني ناس) الساني بصم الموحدة (بعد) أي بعد هذا المجلس بعد ما بصم مطروح عن  
الأضلاع ومن قال بعد أراح أنس الدعاء السافر بعد ذلك فله عدا إذا كان التحدث بعد  
الأتراح وهما بالمجلس ذلك لا بأسه قوله (عن أنس) ادلو كان بالمجلس لكان المتبادر أن  
أنسا هو الذي تحدث بالأواسطه يدل على اختلاف المجلس (انهما) كأنه على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال الحافظ مرواه عن أنس أراحه الدعاء فله وأصابعه ما إلى السور  
صلى الله عليه وسلم رواه عن أنس عن أنس أمهسي (و) أراح الصادق ومسلم  
وعنه عن أبي حمزة الطويل والترمذي في السمانيل بمحضرا والقوله كلهم من طريق الإمام  
مالم يسمع عن أبي حمزة (عن عبد) بصم العين (أرحح) بصم الحنك العتيق مولاهم المدني  
نعم (أيه) قال أنس عن رأيت بلس العنان السببه كسر المهملة وسكون الموحدة وكسر  
الموحدة وبدا القصة المدبوعة بالعرض أو إلى بيت عمها السعري حلق وطع فله الكرماني  
والجيب والساني ظاهره أن ابن جرير في الفتح مدونه إلى السبب قال أبو عبد الله  
المدبوعة بالعرض قال ورعهم بعض الناس اسم إلى حلق عمها السعري ثم قال الله عنه أن  
ذهب وواقعه وكان ما حوكم من أعط السبب لا يمعنا المطع فألقى عنه وأبدى ذلك حوكم  
أن عمر المدكور في التصدير السببه بالكسر يقال فعل حتى وهو الذي يكون من طاق واحد  
(قال أنس) رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بلس العنان التي أنس فيها سحر وموصافها  
وأما أحسن الناس) أمدا به قال أنس الأبر وعبره وجه السؤال كونهما يقال أهل السببه  
والجيب لم يعلها أيضا هي صدر الحديث هذا السبب عن عبد الله قال أنس عن رأيت  
بصم أريعالم أراحد من أصحال بصمها وعدمها هذا فأخاه بأهلسه الاقتدا بالمطع  
ولعل ذلك العنانة للنسب أن مر من هذه الاستعرا وان ما شاءهم الدليل هو الواقع لا يجعل  
أن بصم بصمهم من أنهم لم يعلهم من أنهم لم يعلهم من أنهم لم يعلهم من أنهم لم يعلهم  
فما رأوه وقوله لا يرى كهم (و) في السمانيل أيضا (عن عمرو) بصم العين (أرحح) بصم  
الحافظ عليه السلام في الجرد في بحان صدر روى الجماعة (قال أنس) رأيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يعل في ثعلب محمد (عن) أي عمرو بن من الحنف وهو بصم في أي والمراد أن  
لعل وضعه طاق على طاق منه وقد روى أمها كما بصم طاق واحد وأن العرب كانت تخرج  
به ويصعد من لسان المالك ليس جمع أنه كأنه يدل من طاق ودليل أكثر كما دل عليه  
عنه أحاديثه وحسن هذا الحديث وإن كان منه رواه عن الترمذي ورواه من طريق  
بصم السدي قال حذابي من مع عمرو بن جرير مستقر كره لك من مع عمرو بن جرير  
صحت هذه الرواية المصعد لم أرا تصريح باسم من حدثه في رواه وأطه عينا من السببه  
فأما حديث آخر والسندي جمع منه بعد الاحتياط فأمه قال الحافظ العراقي روى أبو  
الفتح بسنده عن يزيد بن أبي رباح قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحضره مجلسه ليس له  
مصحف وروى ابن سعد عن هشام بن عمرو أن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحضره





انما البصر العائد على الامر (حل) بالسائل هو (الحل) ماب القائل (مختار)  
 (الحال) صاحب السامع في الحد فالحال هو قرة عينه جسمه او المعنى اذ لا تدرك بغير صورته  
 ما اتفق في ذلك من ذلك الامر حتى السامع يتصوره ويحتمل ان ذوقه لها معنى محدود  
 وسهل يصدر في انفسه في تلك الصور وتعلق بها سهل لا يحلها مع لا سهل المارح  
 اصابعه السامع (على كمال الاحتمال) حله دعاه به او حوره معبره من ان له وسهولة وهو  
 (على اجتهاد) رتبه اجرة قدمه مع على الارض (حل الادل) اسم له فلا يزال ويعددها  
 (مما يحل) اي من العلل التي تسمى بالاصح قدمها في علمه على ما لا يصور الادل  
 سائر السائل انما الادل وراحم (السن) يصح الهمزة وكسر الصاد الزق (مما انشا  
 عليه الهوى) بالصبر الحب والعقل ثم اطلق على مثل السمع واغترها بالمعنى التي حال  
 كونه (وسلا) كسر الحاء كما (في الاوصاف) على معنى اللام جمع ووسلا في حاش  
 (والادخال) جمع وحيل كتب واساس الحرف اي اجعل الحرف مع ولا يشك الدمل حاله  
 كونه سابقا لما اصاحه من الاوضاع وانواع الحروف لتتصير في محم وانما (صاحبها)  
 الصبي باربعه (حدا) اي حده سهل الخوف فاسعمل المصاحفي في الامان بخار اذ حسمها  
 وضعه في يد غيره (وعبر ووجهه) ملكا واو واقع امور (في رما) صم فيكون له على  
 ران (وحدا) حرا (وخرط) يسكون الرا (نقال) مع المعقوفة والمجتمعة اي رانة تعلق  
 في محم او هذا ظاهر وهو ان يرى ان صا كرو في سبعة من هذا على الهوى ومن  
 اصابعه المعقوفة اي هذا من شرطه وعطيه على وشطه على صنف على صنف اي الصبي  
 وهو وسيل في ران سبعة على ما لا من حزن لانها لا تدمر له على سائر كذا صاحبها  
 فكسر على آكله صير في الظاهر (سدل) ما كرم المصاحفة والتمه (محروري)  
 حرفه وسد وحده (وى) افام (مخاخر) صانع تحت القياس على الصل (في الحب)  
 اي لانه في السائل (ما حسم) ماب (الالال) بكسر الهمزة وسكون الراء  
 الازهار (ما سهل المصطفى روي ادا) ما اذا كان ذلك ترميلا لها من قبل العقل لمرها  
 (الحلق) اي التي حسبه (الاسمى) الموضع (نظر من) الزاع في العلل (الغالي) على غير  
 من المرسودات وبقية الاسم السر من اي الموضع على غيره من الاسماء (هيات) حزن  
 (اراك) اي اخل الموضع من حالها ومن وهو منى عراى ومجمع اي عشتاوا واسمعه  
 والامر بان سدر منى اي لوسك (المعروف) يدبى (هدد) حرفي الصون (عم  
 ررا) بعد حاشا على كل من جمع وهو الذي في حرا من عدا كرمه منى اي بعدا استطاع جمع  
 الصون السائل والهمزة له عن همز من لالاما الساتكن في نصه منى عم  
 ذلك اذ العباد أي الملك الذي قبل الله وروا المعنى (يعبرما) ران (احمال) لطلب  
 روال (وبد كرم عهد) سبعة على الله عليه وسر او ادى (العقب) وضعه من المذمة  
 (فماون) صوف (سوا) مثل من (عقب المخرج) الجمع المسألة من في العلم (الهلل)  
 كسر اللام (وصب) ماب (فواصل الجهر) السوف ومن الكا والطرف (الى  
 الذي ما زال الى) على (منه في حال) مع الموضع هم ووسه مدر (اد كرمي) اها

قوله ول نصه الاسم  
 الخ اطر ما تكون الى  
 على الاثم ان يجعل  
 معلى الصداشدها  
 ويكون ذلك الاسم  
 حله اسم من مسدا  
 وسر ما مل ام معتمده

الضرر المسمى على المصطفى (قدما) بمعنى (أو اقدم) فكسر مضع (العلل) السرف  
 من أصنافها الصفة الموصوف أي العلة لعدم لامتناعه وفي آتاه وسرف الهم السرف  
 صاحبها أفضل العالمين صلى الله عليه وسلم (والحدود والمعروف والافعال) خبر الاله على  
 العلة (أو كرى) أي رد يد كراهة معارض قوله (من لم يولد كرى له بعدا) بصرفي عاده  
 وفي تكرار الشيء على وجه واحد (في الانكار) جمع تكر ما من الصبح وطلوع الشمس  
 (والاحمال) أي شيء وهو ما بعد العصر إلى العروق والمراد أن كرى أيها الصور محسوبا  
 لم يولد كرى له مسكروا على غير الاوقات فإن المراد بالانكار ما قبل الاحمال وذلك ما لم يمسح  
 أسرا الكمال والهمار (ولها الماسر) جمع مفسر الله في حسب رتب وعبرهما أما  
 منه أو في آتاه (والماسر) أي ما راجع إلى يقاسرهما وبها هي (في الدنيا)  
 جمع ما أتت به من الآسر وكانه جعل كل من أضره الرماند انجمتها وان ما ترو  
 لا يخص موضع دون غيره بل هي عامة في جميع المراتب (و) في (الذين في الأقوال والأفعال  
 لو أن حدي يمتد) مطلع (بعلاها) أي ليس من بل إلى آتاه كل ما علمته من عر  
 وسرف (أو أن اسمها لوط بعلاها) أي عليها (جمع) أي ع (عرا لها)  
 استعملها (الادلال) الصوري وهو في معنى الأعراف والعرف السرف (وما ليس قول  
 إلى الحكم من المرحل) بالفتح ماله من المرحل وأما عر العر من على من عر العر  
 أحد في الصلاة المعارة له تنظم حسن فله الخاط في بصير (في مصدود كرهاوا حتى من  
 الجراح) في بالغة المدكور ولا (وصف حني) أي على نحوه (طرق السهر) حسي  
 (باطنه) فاشهد كرهه في صفة من عر حيل الطر والذهب أو عر في الدوبه باسمه  
 مكسبه وبجملته شبه السهر في طرق وأثبت في التطرير بحسب الأوهو وشجار من سل أطلق  
 للزوم وأراد لارمه (وعم) نبوي ومن سرف ومن (حد الطرس) بالكسر الصفة  
 أو التي سبب كسب كمالها ومن وأسمه المصباح في الساني والمراد بها الورق الأبيض  
 (بالس راقه) كانه وسمه اس عار بالسكان وبجملته شبه الورق السان بعد كسبه  
 حسيه راقع من وعده ذلك التسمية عار بالسكان واثبات الحد له يحصل والسمه  
 ربيع لا ماعنى الس من صاحب المسمه "والرم يحزبان في سرف بالسكان وهو نطاق عليها وعلى  
 الومي هو (رؤف) فهو حور محدود وبالطهر بدل من حسي لاصفه له أدروف من أسمائه  
 والعالم سبب ولا سببه (عطوف أوسع) أكثر (السان رجه) سبه الرقة التي هي رقة  
 القسط بالمكان الواسع سم وصفها باسم أوسع الرجاء وبه سبب من إطلاق اللارم وأراد  
 الماروم (وحدت علمه بالذوال) بالفتح العناء (عامة) جمع نجامة وهي النجاة شبهه  
 بالسمام في كثره الخير والواصل للسان من سماسكانه قال هو أكثر الناس رجوه ولذا أقام  
 عليهم من عطاء الله وهو الموقر ما عظم حتى أنه أكثر رجوه عليهم عي ذلك كل من سم  
 (له السان والاحسان في كل مذهب) طرق حسي ومه وي (فأما ما يحسونه ومعالمه)  
 جمع من لم يمسها أي في ما يستعمل به علمه في أن أدعائه وأقواله كلها رجه للعالمين وآتاه  
 الحمد مسير على غير الأمان والذهور في ربه للعلماء ولطعام ما حصل لهم من السامي

حوايا قدا وبيع المصارعهم ومقران الدالة في موه وصمعه على عه لا تكرر (مهم)  
 انه التبيح كاهن) كما قال رسام البيبي (وكل مثال) مع الماء الوصف المسلس والبيبي  
 وتكره حاجه دلي والاطلور فيها الوصف الموق (مناخ) دون حاله ولكن يوصف  
 المكسور بمناخ اما مسار لنط كل ارضه منى اى مناخ كل فعلها او وول باسم مرد  
 كسى الصانع اكر (دور حقه) اى انه طبع لي كل وصف منى على مع القاء وعلى  
 كرهه انا لى اوطع على الاعمال الخنده وكما حاصف حقه وحس طبعه لا تتعداه  
 الى غير (أسمه قول الله تعالى) مدرح الهير (ساحبه دوى) صدى اوجع  
 المسكن عاهم يومه اسار كهم في الايام (كهم ساعه) مع فقهه وهى التفت  
 (كان عواذى قلم ارد كره من الزوى) نعم مسكون جمع وروا الخيام حال من (سماوى)  
 مد يد الخيام وهو الايام ان مدر كان (أصنف وراعه) اربع ارضه وسابا في مقدم  
 حياحه جمع فانه (أهم) اسرح بلا ادري ان اوجه واسا طر بما لا ادري اى مكان  
 اسمره (اداهت واسم) رباح (أرضه ورو) نصن (لواذى أن تهبوا وجهه) دم  
 ما به فاقى الذى يصعد (دالى) بالرفع عطف على أهم (مسكا) طلب هرو ووجهه  
 بعوه (طبا) اساره الى شد وانه وجهه (وكا عاهوا حقه) بالجم جمع بالهوى  
 المسك (ساحبه واطاعه) جمع لظهوره المسك ارضه او غير عمله وهو المناسب هنا اذا لى  
 ادا هت واسم ارضه اسيف سم مهارا حقه كالسك الخنده اذ ارضه وسبها أن تواخه  
 مسد هوى الرباح ما به مسد على المسك محوله على عرفت كثر الرأيه ورويه هانسا من  
 كثر ما صر من واه المسك المسك عليه (وعندناى) باداى وصهر لما (والقنارى) مع  
 الزاود كسر ما (كسر) حقه معمره (الى السوى) معلق دعى زهر الى القصر الى السوى  
 ورعه هانسه مع (أن السوى هانسا كانه) ا كبه ولا اظهر وعندناى حقه سدقه (سالك  
 اعلى من احقره) فاهما وى فقه حقه بالظا وكلاهما حى مسك له وى (هاتما  
 فى وى وللى لانه) معله وى التمه وهو اسعار الب الى ما بعد (أخر) ا هت (على  
 رأى ورحى اذعه) حله والمراد الرفعه المصروفها حله او ورا ارضه هما (والجه)  
 أسك (طورا) ماره وصفه للسالك والادام السهل عليه (وطورا الألامه) نصه الى حلى  
 ملا وادم ذلك لصل الألامه (امله) اصور وأرض اى اساقفه (فى رسل اكره منى)  
 منى عليه الصلاه والسلام (منصر منى) اى لى استصاى لى دوى كان على  
 منصر (وما انا ما) ملاه قل للمم كائنا كندا ولله فقهه وى نصه ما كنه الكاف اى  
 لا يملك منى منه واما احكمه بالهقه وى اخرى حله ملاه قل اقام اى لى حمله  
 كما هو معلوم (اسرك حنى) عده وروا لى عليه كائنا ارضه احق منى (م احصا)  
 اطن (روعه على وحى) حاه مع من لم حنى (سطلوا) مع سكون اى مسامه  
 صلى الله عليه وسلم (خالك) على وحى لى سده بلى هراه (مداومه) اى ذلك السى اى بانى  
 به او طله دوايه (ومن) سكل (لن نوع العلى) السوى (فى روحى) حال كونه  
 (لانس على عوى النور وراجه) مع الموحده وروا السلام منى طهر الكف اذ المنصر

دونه حله بالم مل  
 الايام الخ لكن مل  
 على هذه النصه  
 اسلاف الروى كما  
 لا تنفى اذ مقصده

الجنس كونه حراً ورازقاً وخالقاً في كل حرفة الخ (ساحل فوق التراب) عظام  
 الممددات ورافق البرق ورازق السموات (عونه) ربه (العلو) متعلق بها (لعل)  
 القلوب ورازقها) بها فأن الختم سواريه السند (واربطه) انهم البادو كبرها  
 (فوق السون) موزن قاتل الاراس وفي القطع المعروف بها الى بعض كمالها ومن  
 (عق) حرراً (على لعل الخس رفا) بالهمز (ساحه) دفعه السائل (الا) ادله اسمع  
 اعدى (باني عمال بعل بجد) لظن (اللام في سوانهم مصدري واقفه انطاب ذلك  
 المال (ساحه) سافقه (وقدس) طهر (ساحه) من الاداس الله و به يوكه حقه  
 لثباته المال (بود) مع الواو تصب (خلال الاق) سكنون اما الناحيه من السماء (لوانه  
 هوى) سماء السما (براهما) شافعا (في له وراجه) لاجل له في معنى اللام (وما ذاك)  
 الوقت المفهوم من (الان شحيما) يوم بأحسام الخلقه (و) سوار الحب ورايه  
 أي ان سبب شحه الهلال الروي ان حب الله على يوم الاحسان وحرار جركاني القول  
 ما ناز من الله عليه وسلم فاداد من قاتل به المال لم عكبه انصف عنه (سلام عليه)  
 لا يقطع بل سكر (تخلصت السما) القصر و (عق) موت (باعتان) حمر  
 (الابنك جاره) الميمه (ولقي بكر اسداس الامام في محمد عذابه من الحس) الانصاري  
 المذموم (الفرط) مهرة وهو مالي (وجهه الله تعالى) كان معر باخود انصم اخذها  
 صانها الخوي يا ماهر الدنيا كما انظرنا من الدس حادي الورع من ربح العود كبر السكا مرما  
 عن الدنيا لا يصيبك الا سميت فادرام نسيه السكا والاسمعار مقتصد في مطع به وانه  
 معاذ على ذلك من يداس الله حتى بلغ من الورع وربه لم يراحم علمه اقرا يلك ماله الله ان  
 ودرس العود وبيع الخديب وادب بالعرية ثم رحل فامد الخ فاما من مصر عظم صنعهما  
 من من وفعده عله الخ يطلب السلطان رباره فاني فالح عليه حتى أدن له من عله حائر  
 ييمه لم يعلها وبوي خسر خساره السلطان ومن لا تعفي نفسه ثمن وجس وسفاته  
 ورواها من سمع وبيها ربه الله تعالى (وعلى) بالرفع أو المجر على ما قد ان كان قله في  
 أو حمر سبدا محمد وفي أي عهد بعل (حسما) ذلكا (هه) احد لا (لم لها) حسب احسن  
 انصر ما (واما في شخص لها ادا) في كل زمان (عاق) ربح (معها) أي ال أم  
 الطاهر (على اعل الخساري) الراس (انما) معها أي معها (لج) من الراس  
 كالشبح وهو الاكل (وصورتها) أي كصوره (ناجس) حمر اطلق حار (عق)  
 (مير) بعل (على التاج) التي بمره الخلول (حتى) بالهه المرفوع (به) معصود حسب  
 بمر السمر (الرحل طريق الودي) الموصلة له (عم السلطان) أي نابت (لمصر)  
 راسي لقا كنه (وان حمار الخود من معها حمار) انهم الحمار واللام صاوت شدد الحمار  
 بها من عليها من ركة البهل من حلي التي يحمله اذا صر حمارا واحده حطو لحدثت لها  
 لته ايا وسميت اللام لها سمه الزلو ولم يصل حليب لم لا لئصار مهرة العلاء فاني بالواو  
 (سلاوا) جاشم فله علم واجطة (ولكن من سواها) عرطه ولسا لوطعها بالاعكسا  
 مبرهه معيها ليا كسبه من الهياه (و) ذلك (انما) بهم (احا) من حقه عليها

من سلاوا ما عاينتم  
 الخ لعل الاوى  
 حمله من السور  
 الام سوال كارسد  
 اليه آخر البيت  
 فامل انه معصيه

الذي آتاه الله (العرش) في المصداق الثاني المسمى المعروف بالاسم الثاني  
 محلا اسما واسم (ومالك) تصغيرا لرد سو ماوتيرا (عسايا) حرا  
 في ماسوا (دراقا) اسما (نسم) امر (عرا) حرم) رور سمسوق (ولامال  
 كرم) س (ولاسل) اولاد (سفا لى - م) نسم مسكون من (رحا)  
 مرسو (لانس) واسمه المراسم واعل نسر (امان لى حوف)  
 بعد (العل) ن قولهم حسب المال نفع السرا حصة عدد (واما نرا  
 عليه وسلم) قد رواه عنه حال المصاحح الكسرة قال تعالى يقول ونطق عليه فوس  
 بالمصدر (د كاد على الله له وسلم احد من ذلك عائد وصرو ربه الله)  
 منه قد رواه عنه في قدر الحاحه (ورل ماسوي دقل) دلم بعد (وي صح مسلم) في الالباب  
 روى ابي داود والنسائي وابن ماجه و - دا جند عن حار (قوله صلى الله عليه وسلم فرائس  
 قال الطائي عند انحصار مخدوف اى واحد ~~من~~ اس (لرحل و فرائس) واحد كائن  
 (لا مراه) اى حسبها فعل ما لو بعدد او ~~م~~ كسا سريه قال ومثل على المخدوف قوله  
 (والسالك الصنف) اى حبه وحسن الفرائس فعدده عند الاحتياج اليه لغير  
 صغره عاد والمراد من ~~من~~ انه لا يخص ماد من يعرف ولا غير (والاربع للسلطان)  
 ولا يثبت اتحاد حال العرشي بربه عا ماضور للانسان اى يوسع به ويرده ~~من~~ العرشي  
 لأن الفصل ان يكون له فرائس يخصه ولا مراه فرائس بعد كان صلى الله عليه وسلم  
 له الفرائس واحد واما فرائس الصنف فمعنى الصنف اعداد لانه من اكرامه  
 ولانه لا يأتى به سماع الاصطلاح ولا التومعه وأهل في فرائس واحد والرابع لا يحتاج به  
 صرف ونسب للسلطان ~~من~~ لانه لا يدل في فرائس اتحاد وانما هو من سبل حد  
 لتسجل الطعام الذى لا بد كرام الله عليه ولا يدل ذلك على التصريم اتقى (قال العلامة)  
 كانه النوروى في شرح سلم (معنا ما زاد على الحاحه) فله من مراه ما اجمع له ولو  
 يسمى اتحاد لاحد من الرابع (فاتحاد انما هو قسماها والاسكال) السكبر (و  
 مراه النسبا) ولا رادار هذا معنى صرحه مع فرائس اتحاد السالك اسره والعقد  
 ان مراه اوله لغير ن اهل الى الوداد عليهم مما عساه من حراما ما لم يناد  
 بغيره مالا (وما كان هذا الله فهو د وم وكل مذموم صاف) نسب (السلطان)  
 انفس اربع (لانه رويته ونوسه ونسبه) فاصفه الله سبحانه بهذا الاعمال (و  
 انه في ظاهر رايه اذا كان لغير حاحه كان للسلطان عليه صنف ومصل) فكانه اتخذه  
 ومدا مراه عاده عن اسما والاراد ان يسمعه اى وف اراد وجبه مالا مراه  
 الرابع (واما بعدد الفرائس الروح والروح فلا مراه) اى يجوز (لانه قد يحتاج كل  
 واحد منهم الى فرائس عند المراه ونحو) فلا راد ان الله سبحانه الى كل مع روحه مراه  
 واحد مالا مراه عدم اتحاد لعدم الحاحه ونسبه كلام النوروى واستدل به فله من مراه على  
 انه لا يترمه التومع مع امراته وله الا مراهها راس وقواسم لال صفة لان المراد به  
 ومراه الحاحه مراه ونحو كاد كرا وان كان التومع مع الروح ليس واحدا لكنه يدل على



والاصواب انه اذا لم يكن لواحد منهم ما يعتد به في الامر اذ احبها بهما في قوس واحد افضل وهو  
 ظاهره في صلى الله عليه وسلم الذي واطب عليه مع موافقه على قيام الليل فاذا اراد الصيام  
 لو طبقه فامر به كما قطع مع من وطبقه وما حبهها المددوب وعسرهما فظاهره في لا يجازان  
 عرف من حالها من سمع على هذا ما لا يلزم من اليوم معها الخافق انتهى (وعن عائشة رضي الله  
 عنها ان كان فراس رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي سامعاه) فحدثه لان فراس  
 قد يكون للخالق والمراد بعد هذا حاله احواله ولا يرداه فامر بعد هذا على خطه كما في الحديث  
 الثاني ولا ما رواه الترمذي عن حمزة كان فراسه مسجدا ~~كسر~~ فكون فراسه من  
 صوف او غيره ولا في السجوعها كان فراسه وطبقه (ادما) حتى جمع ادمه او ادم حاددا  
 لدواعي او اجر او مطلق الخلد (مخو) فالصحيح اي الادم باعصاره وطبقه وان كان معناه جوا  
 فالحديث صفة لادم او سانه من فراس (لم) فان كسر اتصل واحد اي القطعة به لعله  
 كما في التصحيح ما كان ربه لا يسمى له ما قيل كونه اصل ما في الكسر بل المعروف  
 عندهم به هم اطلاقه على غير وهو خلاف معنى الجوهر في حاله من الله في الظاهر ان  
 فوايهما اسال في عصره لما كان سامع عليه والظاهر ودوعه جواب ما في او قال (روا  
 السجوان) وغيرهما كانه مدي وقسمه ان اليوم على فراس الحسو والمجاهد لا ياتي الرهد  
 فممن ادم او غيره وسواء لم او غير لان عن الادم واللحم ليس شرط بل لانها المألوفة  
 في ذلك فطوى بها كل ما لو صاح به الاولى لم على عليه الكسل وصل به الى الراحة  
 والبره ان لا ياتي في حسو والفراس لانه من مظاهره كثر الاوم والعدو والاطاع عن الطير ان  
 رايه ما من ذلك حديث حمزة عن عبد الترمذي كان فراسه مسجدا شبه من صام عليه فلما  
 كان ذات ليلة على ثوبه اربع بيئات لكان او طاب الله ما اوضح حال ما فرسوه ولما هو  
 في راسه الا ان شاء نار ربح فلما هو او طاب قال رده لخاله الاولى فانه صفي وطاب به هلاقي  
 القلم (وروي البيهقي) واما السج في كتاب الاخلاق السوء وان سعد (من حديثها)  
 اي عائشة (فان حديثا على امرأ من الانصار فراس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 طبقه) وفي رواه عنه (منه فمعتب في فراس حسو الصوف فدخل على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا عائشة قلت يا رسول الله (لانه الانصار به) فماده انما  
 سمع الله فسي الراوي اسمها او اسمها العرس فمعه ان لانه (دخل فراسه فمعتب  
 الى هذا فقال ربه ما عابته فواقه لو كنت لا حري الله في جمال الذهب والفضة) فاجابني  
 انه هذا الفران ليس فراسه غيره بل احسار العدم البره المسعر بالما حاد وسط النقص واسعا  
 امره تعالى ولا يحد عنك الى ما معناه او واسمهم وفي رواية ابن سعد وابي السج  
 راسه من مرقه في رده واخفى ان يكون في يمينه في حال ذلك فلاب فراسه فقال ربه  
 ما عابته فوايهما الخ قال فرددته ومنه انما لم رده فمعه لانه لم يهزم بل هزم  
 اي اراد ان تثب ربه الماصح فمعه رده (وعن عبد الله بن مسعود عام رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم على حصر) قال اني عطلت في ما صنع من عبء العمل وشبهه فمد طول الرسل  
 ما كثر ما في البيع ولول للردم المصلحة الا في حديثه عن (فما وقلا في حبه)



محمدا وموسى وجميع النورى اس آدن لعمر فادن في بعد ثلاث (فد حطب عليه في  
 مسرة) مع الم وسكون المحبة ومم الرا وقصها عر به في علم الله كافي الجمع مع  
 المسملة والحلم أي درجة حلس في املى الله عليه وسلم لما حلق لا نحل على سائس شهر  
 (وايد الصلح على صفة) بمصا وعا من حوص الحمر وفي رواه الحسن وابه لعل  
 مسمو ما يبه ويه مسمى وفي اخرى لهما فاذا هو مصلح على رمال اس يبه ويه فراش قد امر  
 الرمال تحفه (وان قصه لعل الدواب ومحب رأسه وساد) بكسر الواو عند رادى الضم  
 من ادم (مخسوفه سادان فوق رأسه لاهاب عظم) بالنصب اسم ان وكتب حذف الالف  
 على لعن ريعه وعمرى عليها كبر من الحمد ثم مكتوب المصوب بصورة الموضع أكتفا  
 بالساق به مسمو ونا عظمى أي مسمو امتقا قال القا ومن على الخلد كرح واعظم وضع  
 في الدباغ ورل فاسد وأن اويصع عليه الماء وفي رواه الحسن وعمر رأسه اه مسمو  
 مع الهمزة والها او مسمو ما جمع اهاب وفي رواه اهما عراة بلاه مسمو جمع (وفي  
 باحه المسمو موط) مع الصاف والرا والطا المحه وفي السلم الذى يندبح به وفي رواه  
 الحسن وابه اندر حله موطا مسمو (مصلب عليه وحلب بعلب اسى الله ومسمو به  
 وكسرى ومصر على ممر) مسمو جمع سرر (الذهب وفرن الذهب والحرير مصل اوله  
 دوم بعلب اهم طساقهم في الساقى وشكه) مسمو وكاف مريه (الاصطاع) أي الروال  
 وفي نسخة وسله مسمو ولا م أي طري الا مطاع عن الآخر (واما قوم أسرت لسا طيسا ساق  
 آخرها) اصافه الآخر لهم لا هم المسمو وساقى كأم مسمو به لهم لا غيرهم وفي  
 رواه لا شيعى اوله قوم مسمو طساقهم في الساقى المسمو اسعمرى في رسول الله  
 قال النورى في مخرج مسلم وهذا مسمو من مصلب المسمو على العى لما في مسمو به ان محمد ار  
 ما مسمو من طساق الدنيا مسمو من ادخال الاسرة في الآخر ودياؤه الآخر من أبي المولد  
 أن حط هؤلاء من العلم ما مسمو في الدنيا ولا حط لهم في الآخر لكنهم (ومن عاتشه  
 رضى الله عنها كذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ممر ممر مقل) مص الم وضع الرا وشذ الميم  
 (بالردى) مع فيكون ياب بعد م المصمر على لفظ المنسوب الى الرد كافي الاصاح  
 فالعى أي قوام البحر وموصوله عطا بمالح من ذلك السان وفي حشد مسمو في الصبح  
 واداه مسمو طساق على رمال حصره في المصيف بكسر الرا ونصم أي ممر ممر ممر ممر  
 به المسمو أي نسخ ورمال الحصر موصولة المداخلة فيه كأنه موط في النوب (وعليه) أي  
 الميرر (كسا مودود مسمو واما بالردى ودخل ابو بكر وعمر عليه فاذا السى صلى الله  
 عليه وسلم نام عليه فلما ارأها اسوى حالها) اكرامها (فطارا اذا أرا السرى في حب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فالا رسول الله ما يردك) مسمو ممر الاستبصار مسمو  
 أي أبا يردك (حبوشة ممرى في بر أشد ممر ربه وهذا كسرى ومصر) أي بالاشان  
 مسمو مسمو (على ممر الذهب والحرير) اسى كأم ما مشاهدان ساد اليهما  
 (مصل عليه الصلاة والسلام لا سولا هذا فاد فراس كسرى ومصر في البار) كانه عن  
 عداهم ما مسمو ما جعل البار طرا ليرأسها مسمو (وان فراسى وميرى فاد افا مسمو







الأكثر الطب والنساء) تذهب النفس كل مذهب عكس في بعض ما يبلغ جعله مالا للمعروف  
 وفي حديث ما بعد أنه الطعام روى أحمد عن عائشة كان يفرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من الدنيا ثلاثة أصناف الماء والطعام وأصناف من ولم يصب واحدة أصناف النساء  
 والطب ولم يصب الطعام وإنما يصح الصبر فيه رجل لم يسم (ومنه قول الشاعر  
 إن الأسايرة) بالحا الموطأ جمع أحرار لا يسميهم الجبار (اللاه أهاك) ماني  
 وكس من واما) بكسره يكون (وأعاه) مع فتكون جمع (الجبر) وهو أحر (والما  
 الراج) مما أحر مجازا لا لورله (وأطلى) بالجران (والطلا) لا يسم من اللاه وهو وصل  
 الآية واحد ولم يسم من قال لا ساهده لا على جهة أداراد السطر على الماني وأنه  
 يستعمل في الخبر أن وهو العرب (ولا زال وأعاه) مع الوارد واللام الصلة وفي صحاح  
 الجوهري وأهل الرحال الأجران النعم والجبر فاداب الأسايرة دخل فيه الخلو وأسد  
 الأصمعي أن الأسايرة اللاه أهلكك • ماني وكس من قد ما مولعا

الراج والنعم النعمه والطلا • بالجران ماني أزال مولعا • انتهى  
 ولم يكره الماني (ودكرها) أي طه بلب الامام أبو بكر محمد بن الحسن (س دورك) انهم الها  
 وأركان الواو اعلم اني الاصولي النعمي السكام الوا صاحب التصانيف العربية من مانه  
 حاكبه هو ما سببه وأربع مانه ودي مصانير وقد طاهرها من سببه وكتاب الدعاء  
 عدمه (في حر) مردود وسبها وأما في ذلك) إلى الصلاة طاعة المطيع في الدنيا له تعالى  
 في مانه وما وحلا لا يحا وأما والطب والنساء في الدنيا وقتا وسكا وحلا وما وحلا  
 أورد الملاءة لعل في اسمها خصوصية ماني في النساء هي وملة إلى الآخره ومانه عسبه وعس  
 من جعل ملة في القصص لا بها اتصال مانه وساحله ووقوف من مانه وحسره وعسبه الله  
 وله يمين ان حواله ذلك مانه والمقدم والتأخر والاساس والرحمة والملة واعباد كرا مانه  
 وهو يريد المصود كما حال المحرم من السب لا به مصل به والداخله • كالدخل في السب ولا ان  
 الصداقه في كرا المصود ومرب السبه والنسي تصانيف التي اذا كان له ماني وسبب كدس  
 سببه رحي عسقا فالواصفا من المرحوم المعصوم عليه السلام في الرحمة والاصف  
 لا يصح لانهم ما رصفوا رصفان إلى الارادة من صفات الذات وكل ما وقع في الوسط مما راده  
 الآخر وليس من النساء وما كان مما عماراده الدنيا فهو في النساء والاهل صلى الله عليه وسلم  
 الدنيا لغوه مافور ماني الاما راده وجه الله عليه السهاوي (وهو رادسي عسدهم طبا)  
 وهو أن يكره جمع ماني في مانه ويكسب عن دكر مانه لم من الله الحكام) كلها • على السامع  
 لعدم اراده المالكهم ووقوف السامع عليه لست مانه الطعام • اكله • لا أحد كما مانه وطواه  
 نفسه (واسد الرعي) ساهدا (عليه) قول حر

(كتاب سببه بالاسكهم) من العبدونك من موانها

فصريح سليم وطوي دكره والتائب كانه فصل والثالث من الاخبار الذين ليسوا والى  
 ولا عيبا ويحكي أن بعض في سببه في من أي الانلاب هو من ماني رصفوا من الثالث  
 المني ذكر الذي ماني وروى بعض أنه لا ساهد في السب لأنه ذكرها وحولها الاثنا عسدا

وموالى سلماء بنى نفس الصلوة وصممها وهي مذكور أولا (وفاته الطي عدهم تكبير  
 ذلك المي) لتذهب النفس كل هذه عكس ذلك من بنى ان في صلاة بلان بطلب التوسل على  
 المذكر عكس الساعد لسكته وعدم الاسلوب في التائب بغير صفة له في اسان لمعاره للمادة  
 وفيه عطف العمل في الاسم الحاذق والروى عطفه على النفس كما قال ابن مالك  
 واعطف على اسميه فعل فعلا • وعكسا السعل بعد سلا  
 (لكن) هذا التكلف اعماضي لو وردت بلان ولم يرد بعد (قال ابن الصمري) روا  
 حسا الى • وسا كم بلان ومدوم ولم يعل على افعله وسلم بلان) كما قصي به عكس  
 احادب المسور (والصلا لسبنا) والذاسا صاف اليها اسمي ثم صاف اليها  
 لكونها طرفا لورعها ومطه هي عباد محضة) فليس صافا صافا ذلك (وقال شيخ  
 الاسلام الحافظ ابن حجر في محارح) احادب (الكسا ان لفظ بلان لم يقع في معنى من طره  
 ورواده من المعنى) لان الصلا ليس من امور النفس (وكذا قال شيخ الاسلام الوفا  
 العراقي) الحافظ ابن الحافظ (في اماله وعباده ليس هذا اللفظ هو بلان في معنى من كتب  
 الحديث) فليس مدرجه ايضا كما رجعه من لا التمام في المعنى فالمدح الملقى عند شمس قول  
 واريد اظهره سهل (ويمنع المعنى فان الصلا ليس من امور الدنيا وكذا اصرح به  
 الرزكسي) في الاحادب المسيرة في مقال لم يرد فيه لفظ بلان ورواده محله المعنى فان الصلا  
 ليس من الدنيا (وعمر) وكانهم لم يصرروا بوجه من دورك ومن واقعته بأهماسها وقتا وبجلا  
 ولا بوجه الرضوي وعمر فانه من المعنى لا به اعانصارا له لو وجدت اما حديث لم يوجد ولا  
 داعية لتوجهه لذكر والاعضا به توهم فأنتم الباع في الحديث ورودها (كما حكاها) اي  
 جميع ما نقله من الحافظ والوفى والرزكسي (صحا) الصحاوي (في المعاصد الحسة وادى)  
 فانما ما راسم الى معنى من طرق الحديث بعد من هذا المعنى وهذا في حقه في هذا الحديث  
 عكس ان يكون الصلا من امور الدنيا بالنظر الى الله الحاصلة لمعناها كما قال في الاحياء جعل  
 الصلا من جهة ملاذ الدنيا لا كل ما دخل في الحس والمساعد فهو من عالم الشهادة وهو من  
 الدنيا والتلذذ بصر يد الخوارج والسجود والركوع اعما يكون في الدنيا عند اصنافها اليها  
 اسمي (وقال ابن الحاج في المدخل انظر) نظرا في وذر (الى حكمه فوفا عليه الصلاة  
 والسلام حسب ولم يعل احسن وقال من دناكم بأصنافها اليهم ووجه عليه الصلا والى الام) ولم  
 يدل من دناي بل ولا من الدنيا (فيل في ان حقه كان صاعدا ساردا ونعاني) وعما قال  
 (وجعل في معنى) فمرحها وصورها (في الصلا فكان عليه الصلا والسلام يسرى الطاهر  
 ملكوفى الباطن وكان عليه الصلا والسلام لا ما في الى معنى من الاحوال السرية الا انها  
 لا (وسر تعالىها) لصدى (لانه يحتاج الى معنى من ذلك) فحسب لو ركلا صرعه  
 ولذا كان يواصل الصوم ويدل اي اعظم واسم (الارى الى قوة تعالى دل لا قول لكم صدى  
 حراس الله) الى روى منها (ولا) الى (اعلم العبد) ما كان على ولى روح الى (ولا قول لكم  
 الى ملك) من الملائكة (فقال لكم ولم يعل الى ملك ولم يق الملكة عنه الا انفسه اليهم  
 اى) بكونه ملكا (في معناه عليه الصلا والسلام في دابة الكثرة اذاده عليه الصلاة



والسلام بطيئاً سريره ما طعن النسر ولهذا قال - مدي السبع أو الحسن - على (السادى)  
 ميمته وميمته (هو سر لس كالانبار) جمع سر قال المسحاح سلك على الانسان واحد  
 وسلكه لكن العرب سو ولم يجمعوا منه على لكن في العاموس عدلنى وجمع اسارا (كان  
 الساقون) من الطواهر معروف واحود الاجر الزمانى تابع لاسوامس والخصان وضعف  
 العلسير باوجود الدم بعلما طالة العاموس (هو سر لس كالانبار وعدلناه) اى السادى  
 (رجه الله على عدل انقر سته ميموم) جمع ميم كلس وفلوس (عدل على انه على الله عليه  
 وسلم كان انكى الماكن ومن كان على انكى الماكن ميمته) فلا يعل عليه يحصى ن الله ا  
 (اهنى) كلام المدخل (وهو الطمعه وروى) عما انصع (الله عليه العلاء والسلام)  
 قال حب الى ن اكم بلاب النسا والطب وحلج عرى على الصلا قال ابو بكر  
 الصديق راما رسول الله حب الى من النسا لم يعل من نسا كم باذنا ولا لها نصص اصاصم الهم  
 لاهم لسوا مدي الله ملكى الاطن (الطير الى وجهك) ويروى القعودى بذلك (وجع  
 المال للاهناى عليل) حصفه او حكا كصره على صرح جس فانه احناى عليه حكا (والوسل  
 واحد اللب) مصدر مضاف لمفعوله اى نراى ان لاه ندى معنى مروه كعب او اها على  
 اى نراى اى اوسودس كفى والعباس وفاطمه وصرم سبها بالاول مع انه على مروه  
 الثانى ما هو ربه كراهه على بل عفا والعباس عليل (وقال عر) العادوى (وانا رسول الله  
 حب الى من النسا بلاب الامر بالاروى والهمى عن السكر والصاب ما راهه) وروى  
 وا فامه حدوده (وقال عجمان وانما رسول حب الى من النسا بلاب اساع الخايع واووا  
 الطما كوكسو العارى) ويروى اطعام الطعام وادسا السلام والعباس بالذل والانس مام  
 (وقال على بن ابي طالب وانما رسول الله حب الى من النسا بلاب الصوم فى الله) وروى  
 المصنف (له) كراهه عاموس ولا المسحاح اقرا المراد الطعام الصنف لى موى فان سب وهو له  
 لكن سب انو محمد النسا وروى بطع ترى الكسر والعصر (والصرب بنى بذلك بالسب قال  
 الطبرى) سب النسا المنكى (رواه السدى) بعض (كذا قال والعهده عليه) ورواه بعضهم  
 انه يقول جمع بل فقال واما حب الى من النسا ثلاث الروى على النبى وبلغ الرسالة لله رضى  
 والجنه ربه العالمى اى الله على الله م عرج م جمع فقال مولى الله وهو حب الله من  
 عباده بلاب لسان ذا كراهه سب كرو حسم على بلا صا روى لفظ واذا النسا من دل الله ان  
 الله حب من نسا كم بلا مانه كراهه جعل ان الخطاى للظلمه الاربعه او لجمع الناس او لانه  
 (وعى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصل على الناس باربع) حصصا باعتبار  
 ما فيها من الهاء الى لا هى الهاء حده لانا سب وشهد الوصف (بالسباحه) ورواه  
 بالسبحا اى الخلود لانه كان اخود من الرخ المرسله (والصاعده) خلق عصى من اهرط سعى  
 جهود او مرط سعى حسا (وكثره الجماع) لكان قوته وحمده كوربه (وسده العطن) مما  
 ينسى على ما سعى وقدم السبحا لجوم مسافعه وى بالصاعده لانه نبى الجهادا بها الذى حاده  
 التكثار فكلفه وهو مذهبها الكلى ولا تكلف الله بها الاوسعها ولب الجماع لان قوته  
 ميمومى حصفه ورجع سلفه النسا لانه من اوام اليهود وساع له مدح حبه لانه ميمومى الخطا واذا

قوله لما قال حب  
 الى من نسا كم بلاب  
 ومع اختلاف النسخ  
 في اثبات كلمه بلاب  
 وحذفها وكذا  
 ما بيناه



[illegible]

قوله رواه ابن سعد  
 في حديثه في نفس الجمع  
 المنى حارث بن عوف  
 (وقوله عن شيخه  
 في الجمع وأربعين  
 رجلا كل رجل من  
 أهل الجاهلية وأهل الحرب  
 ابن أبي اسامة ومحمد  
 أحمد الخ) ٨١

لما علم بان من حسانه علم وحب الصم واليه أسرار الصاري في كات السكاح (و قد  
 احصى في كتاب القياس كاساقي ان ما الله تعالى في المصداق الرابع ولا مانع أن يكون  
 الساع من حله ما احصى في يلمن مع وحب الصم بما وقد علم أن الصم لا يمتد  
 إلا حبل قال الحافظ ابن العراقي بل يدل صحيح وقد قال في مع الصاري واعتبر ابن العربي  
 فقال من اتهمه ساعة في كل يوم لا يكون لأرواحه فيها حق تدخل فيها على جميع قبضه  
 ما ردهم بصر لمن لها اللونه وثالث الساعه بعد العصر فان اسدل عما كات بعد المغرب  
 ويحتاج الى سور ما ذكره بعد ان هو (و من صفوا من صم) نعم الصم الذي في عينه الله  
 الرهي سولا هم باقي صم بعد وقت ما قبل لم تضع حسه الارض من أرواحه حتى يمتد حبه  
 من السجود في العذر ووجه الساعه ما بينه وبينه (مرفوعا) رمل (أما في  
 حبل ل صدر) تكسر فكون اما طمع مسمومه (فأكلها) إذا ن ادومع الطعام الذي  
 وظاهر أنه من الحبه ولا مانع أن طعا، والصريح الى الدنيا لكونه سلب الحصوصه في حو عر  
 جينا (ما طيب هو) أي قدر (أرواحه رجلا) من رجال اهل الحبه (في الجامع) نبيه ليل  
 على أن العرفي سر أولى اذ ورجل القهر على الاسماء والكفر (روا ابن سعد) رمل  
 الصحيح فقال حله ساعه الله من موسى عن امامه من رطلين صفوا من صم قد ذكر وهذا  
 من رطل وقد وصله له نعم والذليل عن صفوا من عطا من سار من أي حور رطله لكن فيه  
 صم من و كسح صم بعد ان المصير المصنف في رواه ارباعه لخصه هذا ورجل  
 السارح وهو من صفوا الخ صم ان هذا موضوع غلط ومنه واحد من فاته لم في بيان  
 الفصل الخامس من المصداق موضوع اعلاه حله ساعه في حبل الهربه اسد بها  
 طهرى وأخوى بها على المسلا فيه محمد من الطاح المعنى هو الذي وضع هذا الحديث فاما  
 حديث ابن سعد ذكر المصنف في الفصل الاول من هذا المصداق اسد الذي ذكره ليس أنه  
 صحيح فالخاصل أن حديث العذر صحيح من رطلين ووجه صم ولم يلمح في العذر ووجه انه هربه  
 لا يصح لأن اسد الهرب كلها واهبه في قال ابن ماصراها موضوع وقال غيره صمعه  
 هذا والله في واهبه (ولما كان عليه اسد في السلام عن اذ في الله في الجامع وأعطى  
 لكونه منه امع له من هذا القرا وما يبع لغير) وهو الرامه على اذ مع (قال ابن عباس  
 ورواها ابن اسد هذا الا ما كثرها) روا البخاري عن سعد بن عمار قال قال ابن  
 عباس هل روي عنك قال لا قاله روح قال حله الله ما كثرها) (س) قوله اصل  
 ارحم (الصل على الله عليه وسلم ووجه هذا الا لصرح من مليل الله الصل والسلام)  
 أي صل على أكثر الناس كليه داود (فانه كذا كثرها) من المصنف (ووجه عند  
 الطبراني عن سعد بن عمار و ابن عباس ورواها ابن حبه ما كثرها) ولا حل هذا الرواه  
 (فيل المعنى) في الرواه التي فيها (حرامه يحد على الله عليه ولم يكرها كبرها من غير  
 من سار مع بعضه بعد الله من العتات) لا الاسار الى المصنف (قال الحافظ ابو المفضل  
 المصنف والذى يظهر) خلاف هذا الميزو (ان مراد ابن عباس بالخبر الذي صل الله عليه  
 وسلم والامه احبها له وكانه اسارا في ان ربه القروح من حو حاد لو كان واحدا ما آثر



معالي (نكم الامم) الساحة في الكثرة لظاهر فقر حامي المصنف لان الولد لما  
لم يكن ودون ذلك ربع الرجل مع والود ودع الولد لا يحصل المصنف وفيه اسباب السكاح  
ومصل كثر الاولاد انهم يحصل ما قصد من المنكار (وفي اسبابه من أي حرير رده  
انكم واثق منكم الامم) الساحة (وهو على ما سهر على الالسه ما يكون اسبابا لثاني  
ما) معالي (نكم الامم) انهم عليه هذا القسط (عوضه في المصنف ما هو عليه من  
اسم على الالسه وقال ما معالي عن جماعة من العلماء ودكر حديثي مع ل واثق حرير  
وحديث اس كان على الله عليه وسلم يا مريانا وهي عن التل وصول رسول روضا الولد  
الولد فاني منكم الامم يوم المصنف الحماكم واس ساس اسبى وداغب بعدا ورد  
عاصي ما قط ما يكون اسبوا ما هي بكم الامم يوم المصنف وقال بحر - اخرج من اس مردوه  
في مسر عن اس عر من موعظ صعب انتهى واكثر له سوا هذا كالأرب (واورد عليه  
المصنف والسلام من لم يسطع الناب) بالمراد الهمة المصنفين والتأنيب محمودا وقد  
لا يسمي ولا يذوقه من وعظ من غيرها فانه المصنف وفي الا ومع ما هو المصنف وقد كان  
وفيل الاقرب من السكاح والثاني الوط وفي المراهي الاولان اصبها الثاني والذي يظهر  
رحم الاول وساق المصنف يدل عليه ولعله في المصنف لا آخر ن كان داطول اخرج  
الطراي اسبى (ال الموم) فالتأنيب له وما ~~كسر~~ اواو وحجم محمود وفيل يجمع  
الواو معصورا واسعد أي فاطم لسهوبه وأصله من الانبياء فاطمة على الصوم من بخار  
المصنف لان الواو قطع وقطع المصنف اعدام له أصنام استسكى بأن الصوم يريد الطرار  
والسبب العلم ما به مبرها في اسبائه فادام صكتك والسه أمار وفي (لان كثره على ما  
السكاح ويصعب ما بعد المر ن الطرار الصورة التي تصعب على السكاح) ودان ما سادني  
آخر رمضان عالما (وحسن السبب في قوة) صلى الله عليه وسلم كانوا أحمد والسبب  
والاربعه من حديث اس مسعود (بمصر السبب) واسطاع معكم الناب فليروح فانه  
أعص القصر واحسن للروح ومن لم يسطع فقله بالصوم فانه له وما (لان السبب من سموت  
السكاح ما ليس لهم من) كالصوم وان كان المصنف معبر اذا وحده السبب في الكهول  
والسبب أيضا (وقد ظهر في أن السكاح أعظم في الاسر والنوف والمصام فانه صلى الله  
عليه وسلم لم يأمر أولا بالصيام عما أمر به بعد عدم الطول في السكاح) والامر لا يباحه وان  
كان طاهر الوحي لورود في الكتاب والسه كبر الايامه اذا حقه فاصطادوا اذا صبت  
الهلا فانتسروا فان طس لكم عن سبي ما صافكوا وهو صلى الله عليه وسلم ما مروا معصوا  
واعايعري السكاح الوحي وما في الاحكام لغرض كاس في الصروع وغيرها (واذا كان  
السكاح سوى ما التماس لتكبر هذه الامه المجدد وهو لا سداصل) له في ما احبه  
المصنف (قال عر من الخطا في لاطا المصنف وما الى اليان جاحرا ان يصرح الله من طهرى  
ن بكارة محمد صلى الله عليه وسلم الامم يوم المصنف كرا اسبى حرير) نعم ووا (والنظر  
كون يبيد صلى الله عليه وسلم بالاجاع) والاسبى ما طبع عليه سري من حديث  
الاجاع) بعد ما في المخر (كيف ولم يفل بعد ما سالا الله عليه الصلاة والسلام لم يكن يا مريانا

الاعلى من روعها) مرصا وكالا (وهذا هو عاها الكمال في السر به تلامه رجع ما طمع عليه ما ا  
 لما امر به) كما قال عاصمه وبعوم بلمه لم يطمع فان كانه حاشه لم يادله في الجماع  
 ما عاصمه وبعده عليه (وقدرى عنه عا به الصلا والسلام به قال لارهاه في  
 السلام) كما نقل الصاري (وهي راء التنا) والابترال في الدور ونحوها (ولو كان  
 من كهن اهل لسرع ذلك في دسا ادهو حيرا لادمان) دسا واسما (وهذا قال سلمان عليه  
 الصلاة والسلام لا طوبى للذي على مائه امرأ) والعموي والمسلمي لا طوبى من طاف بالسي  
 وأطاف به لسان أي دار حوله وهوها كانه عن الجماع به استعمال الكناه في لفظ يعص  
 ذكره واللام حوان قسم محدث أي واقه لا طوبى وروى قوله في آخره لم يصب لانه لا يكون  
 لاسم قسم والقسم لادله في قسم فان قال بذلك أحد فالحديث صحيحه على ان سرع من  
 حلسا سرع لما دار به مرير على لسان السارع وان اصر على عدم الحوان أو ان كان حال  
 لعل التلطف باسم الله وقع في الأصل وان لم يقع في الحكاه وذلك ليس عمنع فان قال واقه  
 لا طوبى يصدق انه قال لا طوبى لان اللام في المركب لا قط ما لم يركب في فتح الناري (الحديث  
 رواه الصاري) في مواضع من أي مرير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال سليمان من داره  
 لا طوبى للذي عاها امرأه لكل امرأه علا ما يعل في سبيل الله فقال له الملك قل ان سا الله  
 لم يعل ربي فأطاف من ولم يلمس من الا امرأه نصف انسان قال النبي صلى الله عليه وسلم لو  
 قال ان سا الله لم يلمس وكان ربي طامه فكذلك رواه الصاري في كتاب السكاح وله في الجهاد  
 على مائه امرأه او تسعه وتسعين ماله في الامان والذوق على تسعين امرأه وهو في  
 السر وله في احاديث الانبياء في تسعين امرأه تسع بعدها وحده وقال ان رواه تسعين  
 أصبح أي يفرقه قبل السر وله في ا وحده على في امرأه وجمع الحفاظ بان السر **ممكن**  
 برأه ورواها عليها كس سراري أو بالعكس والسعور المالعوه أو المالعون والمائه ممكن  
 دور المائه وروى التسعين في مال تسعون أي الكسر ومن قال مائه حشر ولذا وقع التردد  
 في رواية الجهاد وقول بعض السراخ ليس في ذكر العدل في الكسر وهو من معهوم الله  
 وليس منه حد الجهور ليس مكاف في هذا المعام وذلك ان معهوم العدد مع عدد كسر وفي  
 رواه الصاري فقال صلى الله عليه وسلم لو قالها الخاهد في مقل الله وروانا أجدون من اراد  
 ان يسي ان يولها لسانه والاعلم بعمل عن النبي صلى الله عليه وسلم كما صعبه كمال الدور  
 وروى ابن عباس ان سببا صعب ان سلمان كان له اربع مائه امرأه وسعاه سر به وقال يوما  
 لا طوبى للذي على ألف عضل كل واحد منهن مائة من معاهد في سبيل الله ولم يسي لم يعل  
 واحد منهن الا امرأه واحد حاشه انسان فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي  
 بيده لو اسبى فقال ان سا الله لولاه ما قال فرسان ولما هذوا في سبيل الله ولا يلزم من احسان  
 صلى الله عليه وسلم لم يلد في حق سليمان في عدم الصه ان مع ذلك لكل من اصدق في هور روى  
 الوقوع وتر كنه في عدم الوقوع ومع هذا تعاب عن قول موسى محمد في ان سا الله صار مع  
 قول الجهره آسرا ذلك ما قبل ما لم يستطع عا صبرا وسكني الله ان السق المدكور هو  
 ابله الذي إلى في كسره والاعلم ان سلطان كما قاله عمر واحد من المعسر من والعاص

ما حسم كبري (ومعذرية من لسانه عليه السلام الشريعة من  
 الخراف على ما امره في قوله واحد ما ظهر الله تعالى فيه) أي أو ما يرد في نسخة فذكره  
 أي عزاب (ما يعلق لسانه على ذلك كتابها المصنوع واحد أو قد رفته تعالى  
 وأما حكمه رد في من ردها لسانه لكونه ولي لا يكون كذا أو لا يكون كذا  
 الأمر كذا على أنه تعالى في كتابه ما يرد في) وأورد من التوراة أن لسانه  
 أن تصاو من ماله عند الفسدة في ذلك لسانه ما وقع ولا حثوان يكون الأمر في ذلك  
 السوال أن راد الله وأجاب ما من حسن المعنى في الله والسوال أن يفعل والنسب عليه  
 كقول أسير من العبرانية لا تكسر سبها وحمل أن يكون لسانه ألبان الله وانه أن هبة  
 لكذا نسبي لاسم من ذلك كان هذا عند من ذلك لسانه حال الحافظ والآخر في القول  
 وحمل أنه أوس إليه عليه هذا سبها لاسمنا نسبي فلم يقع لسانه السوط ومن ثم ما ع  
 الخطاب أولا وقال المرطبي لا ينسب لسانه أن قطع ذلك في ربه الأمر سهل حال النبوة  
 وأقام مع الله في الجمع السائل هذا قوله في كل أمر أسير من علاما هائل في سبها الله عليه  
 فانه على سبيل التي تخرج من سبها لانه على سبها لانه لكونه صفة لسانه وأمر الآخر  
 لا يفر من الدنيا فالله بعض السبها مع صلي الله عليه وسلم في هذا أحد من على أنه التقى  
 والفر من من السبها مع قال والله نسبي الإسمنا لعمري في العذر (وكذا في لسانه مدحه  
 والفر من من) والله نسبي لعمري هذا فعامة ما روي أبو أرحح الخاكم في مسند ركني طريق  
 الذي من من من من كعب قال لسانه كان لسانه السبها من والآخر على الحث في  
 لسانه من سبها من من وكذا أسكا وهذا المسد كما في الجمع فان رددنا ذكر المتعصب  
 أمكن أن الر واما في عند من أراد الخراف عليه ولا ما في أن الله هذا لسانه لم يرد  
 الخراف الذي نسبه (وهذا التقى مثل لسانه على بيضاء على الله لسانه وسبها لسانه  
 محمد لم يخط إلا ما أو عذر من ولم يكن له عذر من سبها من سبها لسانه والسلام  
 في الألف لسانه في السبها) النص والجمع (ولسانه عليه السلام على أن يكون مثلكم  
 سبها في مثلكم نسبي لسانه من عدي (لأنه في ذلك راعى هذه القوة في الجمع لكي يتم  
 الخاكم على حرق العاد من كل الخراف لسانه في كل سبها من حسن لسانه لا نسبي  
 لا يكون (لا أحد من عدي كما قال ربي سبها على الله عليه وسلم لسانه من أن يكون لسانه  
 أو سبها لسانه) أي الملك (وأما أن يكون سبها على ما عطي من الخصم سبها  
 الله لكونه أحبار العصر والعدو به ما عطي الرائد وأعرضه العاد في النوع الذي اختار  
 وهو القفر والعدو به كان عليه السلام والسلا برط على نفسه الاختيار من سبها لسانه  
 والخاصه وهو على حال في الجمع لم يصبه سبها والتمام إذا أخذهم الطوع والمادة  
 لا يستطيعون ذلك هو الع في المحرقة قاله ابن أبي سمر (في سبها التوسم) وحملنا المقرب  
 ماله أو عليه وهو اسم سبها على الاحزاب التي اتبعتها من الصاري وهو تكلف لسانه  
 لأن سبها على من أو عذر سبها من أهل لسانه كما سبها من سبها لسانه من سبها  
 ابن أبي سمر من أهل لسانه على قوله ما عطي أن هذا التعصب في عام المع لسانه



أنه لم يقط الاقوة ان من رآه في الدنيا والحيد من غير حمله وقد قال المصنف في الفصل  
 الاول من كتاب الصلاة والصلوة على النبي بعد ما ذكرنا ان احدا اعطى على الله عليه وسلم هو اربعة  
 رجلا كل رجل من اهل الجنة وحديث يعطى الرجل مائة في الجنة فالا فكون اعطى مائة  
 اربعة آلاف ومن هذا ما استدل به من جعله في اربعة رجلا وقد  
 اعطى سليمان ثمان مائة او العشرة ما ورد واحساح الى مكلف الخواص ان من رآه في الدنيا لا يسكن  
 جهنم اعطى رجلا الدنانير كذلك ما ورد في سليمان يجوز على رجل الدنيا وفي رواية  
 رجل الجنة كما ورد وذلك اربعة آلاف قد راد على سليمان بكثر واقه اعلم  
 (الوجه الرابع) ما ان اوعى (نوعه عليه الصلاة والسلام) من قدر روقته وصفته  
 في كونه على النبي او غيره وما رجع عليه وما كان منه قبل اليوم وبعده وعبر ذلك (كان على  
 الله عليه وسلم مائة اول الليل) بعد صلاة العشاء وما رجع على ما لا اوله في صلاة العشاء في ان  
 رآه كان على الله عليه وسلم بكرة اليوم قبل العشاء والحديث هذا روى الصحاح وان  
 ما رجع عن عاصه كان مائة اول الليل وعصى آخره وروى احمد والترمذي وعصمة الخاء كم عاصه  
 كان لا مائة حتى يراى امراسه والرمي وعن سائر كان لا مائة حتى يراى الميرل العشرة  
 وسائر الذي يراه المائة اخره احمد والترمذي والسائر والحاء كم وعصى العشاء من سائر  
 كان على الله عليه وسلم يراى المصباح قبل ان يرد وقال ابن معين انه افضل من الحديث رواه  
 احمد وابوداود والترمذي وحسنه والشافعي ورواه ابن الصريح عن يحيى بن ابي كسر مرسل  
 وراى قال يحيى مرارا الا انه الى آخر الخبر وقال ابن كسر لا آية هي قوله تعالى هو الاول  
 والاخر والظاهر والباطن وهو في شكل في علم والمصاحف تسب الخلد والخسر والاضف  
 والجمع والتعاضد وسبح اسم ربك الاعلى (ويستعمل في اول الصبح العالي) عالوا في  
 الصبح وتقرها من عاصه كان يوم اذا سمع الصبح قال الحافظ اي الذي وقع في  
 مسجد البلد التي في هذا الحديث والصريح الدليل والصرحة الصفة الشديدة وسرت العادة  
 ان الذي يصح منه نصف الليل بالساعة محمد بن نصر قال ان التي هو موافق لقول ابن عباس  
 نصف الليل أو قبله قبل أو بعده وقال ابن بطال الصريح بصرح عبد الله بن النضر  
 بصري الوقت الذي ادى منه هل من قال كذا قال والمراد باليوم حياضه كل ليلة في ذلك  
 الوقت لا الدورام المطلق وفي الصاري عن ابن كسر لا آية ان رآه من الليل مصليا الا رآه ولا  
 ما الا رآه قال الحافظ اي ان صلاته يومه كان مختلف بالليل ولا ترتب فيها معصاة بل كانت  
 ما يسير له الصيام ولا يعارضه حديث عائشة لانها احببت عم الطلعت عليه فان تلاه الليل كانت  
 نعم من عائشة الى النبي وسيرتس يجوز على ما رواه ذلك ابنه وعاصه ان كل من غاصه وأن  
 احبها اطلع عليه (معلوم فمسألة) كما روى أحمد عن ابن عمر كان لا يتم الا والسؤال  
 عند رآه فاذا استدل بالبرهان والاسماء كمن انى حشر كان لا يتم حتى يستن  
 (وسواء) كما في حديث ابن عباس وعصية (ولم يكن ما حدث في اليوم موقوف القدر المحتاج)  
 اليومية (ولا يجمع منه من القدر المحتاج اليه) فسارح منه الاثر ان (وكان مائة على  
 سنة النبي) وفي نسخة مائة وعصية على مفاد قول الحد الحظ والاحتياط واللمسة مشتركة





(المصنف) نام (على معناه) بالكسر حقه (الاسم) لا يعطيه في الآية ١ وعدم ثواب الصبح  
لعدمه (وإذا عرفت من قبل الصبح) أي دل وحول وقت (صدا راعه) الهوى (ووضع رأسه  
على كفه) وفي رواية أخرى وضع رأسه على كتفه الهوى وأما ما عده ذلك لأنه أول  
الانشاء لئلا ينام طويلا فيصعب الصبح فهو تسريع وتعليم لاسمه لاسم الله تعالى فيهم فهو ثم أول  
الوقوف وفيه أن من قام في الصلاة ينبغي أن نصب الاستعرا في اليوم فقام على صفة  
بعضه سرعه بقطعه بحافضه على السبيل لا يول بها (وعلى من عاصم كان عليه الصلاة  
والسلام إذا قام صبح) من الصبح وهو أو سال الهوا من القم و المراد بها ما يخرج من اللام  
حين استعرا في يومه وفيه أن الصبح يعني بعض الناس يخرجون بعض وأما ليس بخدم ولا  
مسهن وأما الترمذي عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قام حتى صبح وكان إذا قام مع ما  
لا ل ما أتته الصلاة فقام وصلى ولم يوصأ أي لا نومه لا ينعص وهو مطلقا القطع بانه لا  
خرج منه حديث لا يصره وأما رواه أنه يومها فاما التقد شأ ووجود ناقص وفي البخاري عن  
ابن عباس نام صلى الله عليه وسلم حتى صبح وكان عرفه إذا قام فمعه عن عاصم نام صلى الله عليه  
وسلم حتى أصبح في روايته يسمع ولا يجد عاصم نام من الصلاة ولا يعرفها (وعن حديثه)  
ابن أبيان فصاروا أجدوا البخاري والتزم في أو داود (كان عليه الصلاة والسلام إذا  
أوى) هم رواه وهو عن معصوم على الأصح (الفراسة) أي دخل فيه (قال) بعد  
وضع يده الهوى تحت يده اليمنى (باسم الله) أي على ذكرى لا يمل مع اعصابه ليعطيه  
مدلوله ويصرف بالملك والأفرجه (اموت واسم) أي عني وتحيي أو اسم معنى المني وهو  
بانه تعالى بالمعنى اموت واسم الله كما سمعته أو باسم الله المني والحي أو بأدخاله في  
اليوم بفتح الشا ع ر وال الفعل والحركة والهاء القطعونه خذبت حديثه خذاء  
الجماعة وإذا استبط قال الحديث الذي احتجوا به ما ما سألوا عنه التور (وعلى عاصم)  
فصاروا مالك وأحمد والشافعي وأبو داود والتزم في كان صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه  
كل ليلة (تصيح) له عليها جمع بالناسي (كعبه) أي ضم أحداهما الأخرى (يصفى) الرواية  
التزم في نصب ما صبا ولغيره من مع ما أي يقع بمحاطة ما يدرك في ما يلوح في طواجر  
الاحاديث وإن اجتمع أهل المعنى أن اليقظ من أو غيره وذلك مخالف لهم ولا يبررون  
ولا يصفون (وغير أول جروانه) أحمد وولأ ودرج الملقول أو عرو رب الناس أي السور  
اللاب تكالها والرواية وأما ما في رواية وهو أنها هي أو لا لا يبرون فمعه من القم  
على المرا وعكبه يسان حب كما بعد جمع الكعب وورع بعض أن الأولى بخدم المرا على  
اليقظ وأن معنى رواه الجماعة إذا أراد اليقظ ما فرأى في حلال طاهر الحديث بل يخدم  
اليقظ على المرا فلهذا السحر لاهم وهو من القم كاسم به ١ صبح (يصح)  
الرواية صبح (مما يما) مطاع) يصفه فالعائد بخدوب (من حديثه) أي ياتصل به يبر  
و منه وطاهر أن السبح في السور (يقدم ما في رواية) يصفه لأنه بيان لجه مسبح أو دل  
منه أو استبان (ووجهه وما قبل من حديثه مع ذلك) الجمع والصبر والرواية (الاب  
مراد) لأنه أكل وإن حمل أصل السمة غيره واحد كما عهد رواه أخرى وعرف به صبح

دون فعل أو يعمل ويصوّرهما المان أن فعله ذلك في شأنه الخلود لشكره فوائده إذا لم يصح إعاد  
 الفعل على أي شيء رواه به فعل (رواه أنس) عنه سلم وأبي داود والرمذي والنسائي (كان  
 عليه الصلاة والسلام إذا أوى إلى فراشه) أي دخل فيه قال الصاوي أوى سارا لما وسعها  
 وإن كثرت المتعدي المد (قال الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا) ذكرهما لأن الله لا يمتد بهم  
 كما ويم بالآية من واحد مد كره ما لا يراهم من فرع السبع والري وفرع  
 الحماط من الماء (وكفانا) دوح عاصر حاشيه (وأنا) أي كسكن فيه نعمنا الحرو والبرد  
 ونحرس فيه مناعنا من عباده أو هو المداو له وهو بحرنا من روعه والحمد لله  
 سبحانه على ما لا يعرف قدرنا به إلا بتدبيره (فكم عن لا كافي ولا موزون)  
 اسم فاعل من أوى بالمدون في حصه ولا مأوى أي وإن لم يكن مأوى الله من أوى بالحصه لكن  
 الرواية الأولى أي كبر لا راحه له ولا عاطف عليه ولا يعرف كاهه ولا موزون أو لا كافي ولا موزون  
 على الوضوء الأكمل فلا يساق أنه تعالى كاف لجميع خلقه ورواههم على نحو وان الكاف من  
 لا موزون لهم (روى ذلك) المذكور في الأحاديث التي أولها أو كان فراهه كنه (الرمذي)  
 ورواه غير أنصاف بعضهم في الصحيحين وروى الصاوي وعنده عن حماد عن أبي العزا  
 كان صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ قال الحمد لله الذي أحسانا بعد ما أماتنا وأله السور وأمر  
 داود عن عائشة كان إذا استيقظ من الليل قال لا إله إلا الله محمد بن عبد الله  
 الذي وأمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم على ما لا يعرف من الله تعالى من لا يدرجه الله في  
 الوهاب وروى أحمد وابن ماجه عن ربيعة عن كعب بن جعفر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا  
 قام من الليل صلى يقول الحمد لله رب العالمين الذي لم يول سبحانه الله وحمده الهوى وأما  
 ما كان به قوله إذا أصبح وأدأ أمسى فكبر أقبحه ما كتب كبره ما في منه السائق هذا  
 صالحه (رواه كان عليه الصلاة والسلام سامعنا) بالنسبة في نفسه بالآية ادعى أنه مفرد  
 مصاف ثم وهما وسانق الصاوي (ولا يسام قلبه) لبي الوحي الذي مأسه له هو دام  
 أو مقله لا يعرفه عمله ولا يتطرق إليه سامع لم يسمع من أسرار الأنوار إلا أنه الموحى له من  
 المطالب السمع ولذا كانت ربه ورحا ولا ينقص طهارته بالموم وكذا الاتصاف له قوله صلى الله  
 عليه وسلم أنا معسر إلا ما سامعنا ولا سامعنا فلو ساروا من سعد عن عطاء مرسل (رواه  
 الصاوي) معا (من حدسنا به فله له عليه الصلاة والسلام لما قال له أسام قبل أن  
 يور) ثم ربه الاستدعاء الاستدعاء في سؤال عن حكمه لا مراهه أنا هو ربه بالورد في الموم فكان  
 ما لم يسمع من الله فله وعاد أمر به من قبل التوم فاسمنا ما حاصله ذلك من خوف فوايه بالموم  
 وأما أن ذلك واسطه عائشه ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد في رمضان وله في غير على  
 إحدى عشر ركعة يصلي أربعين لا يسأل عن حسن وطولهن ثم يصلي أربعين لا يسأل عن  
 حسن وطولهن ثم يصلي ثلاثين عائشه قالت فإرسول الله أسام قبل أن يورمه قال ما عائشه أن  
 صبي سامان ولا يسام طي رواه النصفان وأبو داود والرمذي والنسائي وأخرجه الحاكم عن  
 أنس قال كانت سامعنا ولا يسام قلبه (واعا كان عليه الصلاة والسلام لا يام قلبه لأن قلبه  
 إذا هو بغيره الحياء لا يسام) لم يسمع من الله إلى يعطيه عن العرفه (إذا نام الوحي)

القلب يعطيه عن المعرفة بالاسماء ولذا قيل هو آفة لان التور

التور يورب ومن الدور مريرة وواله ل كاني المساح يوم البدن والعي عار لاه اعابره  
 على القلب المعصب لا العوى سبه ما تحصل للعى والبدن معاصيه من الاحاسن بالعصه  
 المناهضه لقلب المعرفة وأطلق عليه اسم واصل من مبه العمل (وكال هذه الحاله) وهي يعطيه  
 وعدم قيام العصبه (كان لبيبا على الله عليه وسلم) ولما في الاثينا عليهم السلام  
 وهو من صا صبه على الامم لعل الاثينا من حدسه والقوى صا وجمهم ان الدور بهن  
 امر من راحه البدن وهو الذي سار كوابه والساني عله القلب وفهوم من يعطيه اذا ما موا  
 ساه من اصحاب الاحلام مسعه في باب الوحي والتصكر في المصالح في مثل حال عدهم اذا  
 كان يعطيه ما ولدا كاسد وماهم وحاولا بهن اليوم وصواهم (وان) لو اولاد استجاب فهو  
 يعطى الجمل والدم من مبه عدهم اي عسل ان (احد الله عليه وسلم) ما عرسوله  
 ذلك الحاله الذي كاله لا يعطى (حرف عصبه) اي محبه عله الصلا والسلام  
 (عصبه القلب) بان لم يعم به تلك الحاله لى تتع والادراك (وعاده) بان عاب عنه ولم  
 يذكر (كسبه البدن) عاباه معط القلب (وباء) لعاده لكن ولو سار كوا الاثينا  
 في حرامى ذلك لسوا كهم لاسفاس وصومهم ورواهاهم لسب حبا ما جماع (والى هذا الذي  
 ذكره اسار صاحب المعارف العله والمعادى السبه) السره (سدى في سدى محمد  
 وى وى ام لكى على راقه ما سام وكف سام) اسه هام انكارى بعد ران صعبا  
 انكر عله (عاصي) مع مرطى القلب (مضى) ما حود من صبه سبولى عله محمود  
 سى كاه معه لا سركه ولا روهو كالاسم مع أسر (فى القلب) نعم الحاله المحه وكسر ها  
 المحبوب (مسهم) هام اي صبر سب القلب كاله هام الذى لى رى اس سوحه (ما طراى  
 وس القلب) رى صبه المحبوب (ساحص لى الدورام) اى وح عله سطرالى وحه صبه  
 لا برعن ذلك اصلا (اما بالمعنى مرصوم) مكتوب من محمود (ان رهى) عصى (الرسوم)  
 الا ما ر المتعلقه بالمراسان الى امام الجمع صلحهم وهو ان لا سطرالى عرافه فى امر ما والمواد  
 اما الهام وروبى الهى سبه يعانى بان يعطى التعلل بالحق وسبلى على الله مر او عله  
 (وام بالمعنى الصوم) العام بد بالحق وسبلى (ما عمن يوم) اوامر (ولسج  
 العاى من هذا الحديث وى حد من يومه صلى الله عليه وسلم فى الوادى) حب كانوا اطلق  
 من صرا حلف فى تعيينه فى مسلم عن اس مسعود امل صلى الله عليه وسلم من المدينه لاهلا  
 قبل فقال ن بكونا فقال لال انا الحديث وى الموطا عن ردى امل مر سلا عرس صلى الله  
 عله وسلم له طربى مكه ووكل بلالا ولعد الراى عن عطا س سار ان ذلك كل بطريق  
 سرك والسبى عر عن عصبه عامر ولانى داود كان ذلك فى عروه حسن الامرا وبعضه اس  
 عبد الرامى و لم يسمها النبي صلى الله عليه وسلم وهو كما قال لكن يحمل ان المراد بها  
 عر هذا ك الحافظ (عن صلا الصبح) وسب الجمع اسكال احد الحديث بالاسرار مضمين  
 عدم نوم القلب اذرا ك كل ما يحتاج اليه فلا يعب عن عله وب الصبح فكيف نام (حتى  
 طلب الشمس وجب سى ا طه عر روى الله بالكبير) كما احرجه المعارى و مسلم



فقال كان عليه صلى الله عليه وسلم ادراك مسعرا بالوحى ولا يلزم ذلك وهو ما لم يكن  
 كان مسعرا على الله له وسلم حاله (الوحى) على الموحى الى مكان  
 مسعرا حيث توحى اليه من الله (الوحى) على الموحى الى مكان  
 الاسعرا (بيان التسريع بالوحى) (الوحى) على الموحى الى مكان  
 من ركعتين (وقرب هذا وان الميراث المثلث قد حصل له السهم في العترة  
 لمصلحة التسريع في اليوم بطريق الاولى وعلى الواجب) حب من صلاته يومه ونقطه سائر  
 (وقال ابن ابي عمير) عن وطامان بن ابي (الذى صلى الله عليه وسلم) كدما  
 ان لمصلحة من يوم او طه في (الوحى) على الموحى الى مكان  
 انما كفى كل طريق ان يلقى ما كرمه الله تعالى وان نام له ومنه على الله اولى  
 وهذا ما قاله المعصية كان صلى الله عليه وسلم اذا قام لا يوطئه حتى يسلم لان لا يرى ما هو  
 (وهو) من المعصية ما حدث له قال الحافظ رحمه الله تعالى في هذا ما رواه ابن ابي عمير  
 عن ابن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير  
 بالامر الا انهم اسما على ما جاء في الخبر عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير  
 ومن السكينة له اصل المعصية الى الصلاة (وهو) من المعصية ما رواه ابن ابي عمير  
 واعلم ان كان بالنسبة الى حاله الى حاله ما كان له من المعصية (الوحى) على الموحى الى مكان  
 لو ان الله اراد ان لا واعلم ان كان له من المعصية (الوحى) على الموحى الى مكان  
 رواه احمد (وهذا من المعصية ما رواه ابن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير  
 الى لا يلقى عليه حاله تمام من صوره وبها معنى لا يسعفه اليوم حتى لو حدثت له المعصية  
 وهذا من المعصية ما رواه ابن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير  
 بقطعه القلب بادر الى حاله الاتصاف (ولا بد من المعصية اليوم) وذلك بعد ان قوله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم ان عيسى ما كان ولا يسلم على سرح حوائج من قول عائشة اسم من ان يور هذا الكلام  
 لا يعاقب ما ان انظر الى الذي كان (واحد) اى هو لا المحسوس (واعلم ان حوائج من ان يور هذا الكلام  
 بالامر الورد فحصل قطعه على فعل القلب بالقتل للور ومروى من سرح في اليوم من المعصية  
 به من سرح من المعصية ما رواه ابن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير  
 ولا اسكال في سرح اليوم حتى طلع الشمس لا يعمل به اطمأنا في يومه لما اوشى به ثعب  
 السرح بعد اعلى روكاه) بعد الكاف احمد عاه (كلا الخبر) مكسر الكاف والممد  
 ويحب حقه (اسم) كلام ارد من الله (وحيه) اى حواه الذي عليه المعصية من  
 (تعب من المعصية) هو من قوله ولا يسلم على سرح حوائج من قول عائشة اسم من ان يور هذا الكلام  
 وان يور في سرح القلب كان يوما (سرحا) تعب السرح واعلم ان على من روكاه بالخبر  
 (ويورد قول الله) حقه قاله صلى الله عليه وسلم ما رواه ابن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير  
 من المعصية ما رواه ابن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير  
 مع برئت (كأنى حد من اى هرير مع عدمه ولم يسكر عليه) ل قال صديق كفى رواه ابن  
 انص (ومعلوم ان يوم هذا كان من سرحه واوقد اعرض عنه ان ما قاله معصية اعسار



حيد من السب) مع انه لا عذر له بل قد وم القاطع (واساب) هو (انه بعد اذ انما  
 عليه من ربه والرسالة الى الله ما هو وحدها كذلك ومن السبوبة الصعبة اما قول من قال  
 كان قوله سبابة) يكون السبابة (وعلم صروح الويل لكن ردا لعلامتهم لصلته التفسير  
 ربه صعبه انه صلى الله عليه وسلم لا سر على محرم من سبوك الالام به لتسرع فيه  
 يمكن بالقول (واقته تعالى اعلم امهني) كلام في الدار من اول قوله جمع العلماء الى هذا  
 ما به من النفس ما سببه ونا دوس الاحوية الصعبة اما قول من قال المراد من التورم  
 عن قوله انه لا يظن اعلمه اصحاب الاحلام كما نظر الى عدم كل ما رافق يومه من ورجو به  
 عند احويه امرها الى ان لا ولي على الوضوء الذي وردنا (فان) قال العرطى احسنه  
 بعض العلماء فقال ان الله من يومه من سبلا فانه في حصر فليصرف عن وضعه وان كان  
 وادبا لمصرح عنه وروى انما لم في ذلك الوادي بعينه وحل هو خاص ما ياتي على الله وسلم  
 لانه لا يعلم من حال ذلك الوادي ولا عهده ذلك الا هو وقال غير يوجد من ان من «صا به» له  
 في مكان عن بعد اصحابه التحول منه و«ما امر الساع في معاج الخطه يوم الجمعة بالقول  
 من مكان الى مكان آخر و«من مسلم في حديث ابي هريرة عن الاربعين من ذلك الموضع قوله  
 فان هذا مهمل حصر ما فيه السبابة على امهني وفيه الحمد ذكر اسرار كانه

• (كتاب في المحرمات والمخاصن) •

(المصدر الرابع في محرماته صلى الله عليه وسلم الدالة على سوءه) صعبه لا لا خصه  
 اذ كانه اذال على ذلك (ومحرماته) فيها و«يوم الدلالة» ههنا على محرماته ما فيه  
 لا امر به فيه وذلك مستلزم من اولى الساموس الصدق والكسر السدود والرسالة بالكسر  
 واتبع اسم صدر من اولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فيه محرماته على ما فيه من الاحكام  
 (ومحرماته) على بعضه مما في الرعي لكن وجهها بالصدق على عدم محرماته على ما ساع من  
 استعمال السدود في الاقوال خاصة فالاولى اولى (وما حصره) اي من الامور العاصية  
 دون غيره اما من الانبياء او الامم وهو عطف على محرماته عام على خاص او على ما فيه  
 ومن المعلوم محرم وهو محرم (من محرمات آناه) انما هو الله الموصوف اي  
 آتاه الله اي العاصية في السرف على غيره او من الاورد انه من قوله وما حصره ومصرط  
 المحرم بالكسر وياد على المحرمات (وبدائع كراماته) جمع كرامته امر حارر للعاد عنه  
 محرم من موهي السرة ولا هو مع لمة لها تظهر على تدعيم مظاهر الصلاح ما به في كتاب  
 نشر به في معصية الصالح الاعقاد والعمل الصالحه لهم الاول ولم يحد في امر حارر من  
 الخوارق و«من محرمات دعوى الله والمهر» وهي معصية الارهاص وانها و«الصلاح  
 ما سبى» هو به مما يظهر على عدم الغوام والقرام مانع من ماله اي اهان كطلواري  
 المار كده لكذب الكذا من كمن حمله في الارض والمصروف الصالح الاعقاد الاسدراج  
 كما حرج المحرم من كراماته كما قال السبكي قال ان ابي سره والذي يخلص من كلام  
 من يكلم في الطوائف اسماء انواع ارهاص وهو ما كرمه الله في السوء وهو محرمه وهو  
 ما ظهر به في السوء وكرامه اللولي ومعه و«اسدراج» اهانته وفيه اتصال

(الاولى بمراتب) اي تعصيا دهره بسودها (اعلم انهما اله لهما الذي الكرم  
 والرحمة والعظم) دهره (التي رطل) قال في المسار القسما النع مسدرا الذي  
 في النبي فانه اي ادسه فسد فسد ولما نصرفه الى كذا ملكا في ثوب الهرم  
 رأيتك فيه بعد وان كرو الاصل في الخوهر في الطرود اداه وانه دهره وحده  
 ما نذكر له مما لا يله هذا (صالح من) اي الطرود الموصلة الى سيرة الخليل جمع  
 مع كده وجمع انما (صالح) (واما على محبة) (الاراد سوال الاصلاح في محبة  
 ودوام ذلك للموت والارول عنه مادام حيا لسوال الموت ولا أنه مع المحبة وان سعة اشتاها  
 (عنه) امامه لاتعدا دالم ومن المطلب اصل الم (ورجعه) اعلمه ان اراده  
 اعلمها على سيرة مراد في الاول ومن عطف الحب على الحب على السامى اي اود  
 الرجاء اذ الاراد سب لفس (ان المقهر هي الامر الخارق العاد) وقد كسع الماس  
 الصانع او عذما كذا اراهم من النار (الدرون بالقدى الدال على صدق الانبياء) صفة  
 لاربه اذ كل حارر مبرور يدوى الزمانه دال على صدقهم (عليهم الصلا والسلام) وسمي  
 مفر لفر الدرس من الانسان عبادا) ادلاية سمي بها الكسوم طرفها لا اد (هلم) ن هذا  
 المعروف (انها سر وطا) اركانا رغب لا دهم الا ما كان خارج الماهية اذ الطرود امداده  
 المعروف بالقدى مفهوم المقهر لاحارج عنها وما كان كذلك ركن لا سرتا (أعداها ان يكون  
 حارره العاد) بان سقط ابر في سب حرب العاد الالهية بره عليه كانه طاع الاسواق على  
 ما عرفت في حق ابراهيم وبان سرت ابر في سب حرب العاد الالهية بره عليه (كانه في  
 الصبر) كنه طلي (واصهار الماس من اصابه) صلى الله عليه وسلم (والبالعاصيه)  
 لموى عليه الصلا والسلام روى عن ابراهيم والسدي انه لما اتي ما حارب حبه عطفه  
 راء را فامر اي فاعده فاهما من لحيها عاتون دراعا ورعفت عن الارض مسدرا سبل  
 وفام على دهم او رعبه لطمه الامم في الارض والاسر على سوا الصبر لم يصب فهو  
 فرعون روى انها احسنت في ما بها فاهرب وأحسنت قبل احد النطن في ذلك اليوم  
 اربعة جاهد من وامرهم العاص من دجن فانه تمسم حبه وعسرون العاد له فقصم بعضا  
 وصاح رعون ما وى السدله فالى ارسف حدها واأأ ويط وأرسل معه بنو اسرائيل  
 فاحدها عاتون عبادك العوى وى التتر ل فاداهى نعمان منى وفه فاداهى حنة نسجي  
 قال العوى العيان الذكر العظيم من الحباب ولا ناعه قوة كنم احار والطان الحبه الصغر  
 لم ياكاب كالمات في الحقه والحركة وهي في حبه حاده عطفه (واخراج باق من صبر)  
 اصالح عليه السلام ياذ كرا من صبر وعبر أن غانا لما هلك عثر بنو نعددها وكثروا  
 وعبروا اعشارا والاحي جعل ادهم في السكن من المدر فهدم والرحل حتى هدموا  
 السور من الشمال وكذا في سعة دهم او ادها واعدوا الاصنام فعبدها اليهم ما لطمس  
 او صاهم بسا او اقصاهم حصارا موصعا وهو سب بدعاهم الى الله حتى سقطوا كبر لا سعة  
 الاقليل مسدرون فالح عليهم بالشا واكرههم التصرف بمالوا آه تصدده فقال انه آه  
 رعدون فالوا يخرج معا عدا الى صدها وكانهم عيد من حور دهم باصاهم في يوم عظيم

من الله فمدحوا الله وندعوا الله فان احبب اليك اسمك وان احببت لنا اسماءه  
صالح انهم خرج معهم وجرحوا اولادهم الى عديم في الوفا ان لا يصيب احد في س  
دعاه ولم يحرم فيهم فقال سدهم جدد من عرونا صالح اسرح في هذا العصر لخصمه مرد  
في باحة في انظر سال لها الكاهن فانه يتكبر حوقا ورا عسرا وانخرجه مما اكل الصب  
من الابل فان دعاه فمدحوا الله وندعوا الله فاحمد صالح موانه بهم ذلك في الوانم في ركن  
وذيكر من صعب العصر فخص السرح بولدهام فحرك الله صبه فانه دعاه عن ناه كما  
وصه والاعلم ما في مع الا الله علمناهم طرون في تصب اعطاه مصوحه وفاف  
ما كبر وسد ما ولداهم طرون في طهاني العظم فاسم به جدد في رط من فوه وأراد  
اسراهم الا انهم دعاه من عروس لند والحنان صاحباً وانهم وديان من صهر كاهنهم  
فقال صالح هذا لاه الله اسرب ولكم سرب يوم ما يوم في ككب الباقه وسهبا رعى الصحر  
وسرب الما عسا حمار مع رأسه في سرب كل ما في اا فلا ندع فطر من رفع رأسه ففتح  
فصلون ما ما واسرون وندحرون حتى علوا واا عسم كاهنهم صدر وعبر اا الذي به  
وردن لا بعد ان فصد من سيب وندع من عبا في اا كابل القدومهم فسر نون ما سارا  
من الما وندحرون لندم الباقه هم من ذلك في صه وندعه وكاب نصف بطهر الوادي منهم  
مبا انعامهم و رهم والهم الى بطه في حر وندعه وسوي بطه منهم مواسم الى بطه  
ناصر ذلك مواسم الا والاحساد وكردل عظم فاف واعلى رها وكاب عسرا م عس  
ابا شان حسان وابل وروصم وصدوف من الحما وكاب حله عسره وكاب من اسد الداس  
عدا واه الخ وحنان عسرا الما صر واسم ما فدع صدوف اس عها صدع من مروح من  
الحما وندعه في عسرا على عسرا الباقه فاسما وندع في فذا من الصرح لاجرار ري  
فصرا عر براسه في فوه ما الباقه اي ساق في سب على أن نه والباقه فاطلق هوو صدع  
فاسم باعوا عرو فاسم سمه فاطلقه وافر صدوفها من صدوف من الما وكى ابها فداري  
أصل صهره على طر بها وكى صدع في احرى ررب عسره في سبهم فادعهم به عسره سادها  
فصدع ازلهم بالسف فكسب عروهم اشرف ووعب من عسرا في لسها شرح أهل الما  
واصبر الخها وطره فاطلق سسها في اا حلا سعادته صه وودل جاد وأنى صالح  
وه سل له صرب الباقه فاقبل وجرحوا فسدون اا عسرا فاطلق ولادها اا صالح  
أذكر كوا الله في سب أن رجع عسكم العذاب فابا اوه على الخ لده والباقه فادعوا في الله  
الى اا لندعوا في سب ما الباقه فاطلق صالح فابا اوه على الخ لده والباقه فادعوا في الله  
واصبر العسره وندعها اا صالح لكل وعو اا كل يوم عسوا في داركم لاه انام ذلك وعد  
عسركم في سب اسع الله سادعه في الله الذين عسروا الباقه منهم فصدع رما نسهم  
فانظم فله من حر سب فابا اوه فاطلق مع علم اا صالح اا كسب رما الله فاسروا  
عسرا رما عسره فاصور عدا وكان يوم الجنس وجرحوا عسكم موهه من عسرون يوم العرويه  
وسو عسكم عسره من عسرون وجرحوا عسكم مسوقه من عسكم العذاب فابا اوه والعلاما فاطلقه  
واصبر الله فابا اوه الا سرح هوو في اسلم مع الى السام فابا اوه فاطلق فابا اوه

يقول اليوم الرابع فخطوا وكتبوا انما اوصىهم الى الارض يقولون انما اوصىهم اليها مرة  
 والى السماء مرة فلما استدلوا انهم صعدوا الى السماء فخطوا وكتبوا انما اوصىهم اليها مرة  
 ووصىهم وخطوا وكتبوا انما اوصىهم الى الارض يقولون انما اوصىهم اليها مرة  
 فخرج من الخاروق المعادى كل طوع النجس كل يوم والله عز وجل له (الباقي ان يكون معروفا  
 بالتصديق وهو طلب المعارض والمخالفة قال الخواري على تصديق ولا ما اذا نازله) اي  
 عارضه (في محل ومارعه) مطع بعبه (العلمه) اي لا حل ان يوليه (وفي الما ومن يحويه  
 وفي الاساس) ان يحسري (حدا يتحدو) وهو واوي (وهو حادي الاصل واحدا في هذا) نصم  
 المهمة والملة (اداعي) للاليل يجمعها على السر (ومن الخاروق حادي افراده اذ اثارهم ومارعهم)  
 بفسري (العلمه) يقول الخواري على اي بخارا (واصلها الحدا) العلم (ما رى فيه  
 الحاديات ويغار صار معصدي كل واحد من حاديات اي طالب حاديات وكما قال في قوله تعالى  
 اسوقا وفي بعض النسخ واي الموقوف بها كانوا عدا حاديات) ومع فكون وتتمتع في ردة الواد  
 اي المعارض حاديات الال ناسعة ارضا انا انما نصم والمدا هي له معصديان (يوم واحد  
 من السطار) بالكسر عدد من الال على نس واحد (واحد من سار تصدي كل واحد منهم ما  
 صا به معي) حده اي يطلب منه حدا هم اسع فيه حتى استعمل في كل مارة) حاله  
 (الهي من حده) العلامة سر في الدين الحسني من محمد بن عبد الله (الطبي) تكبر الطل  
 ويكون الناس له الى الطيب طلع واسط وكورا الاوار (على الكساف) بفسر الخسري  
 قال السوطي وهو اصل حواس في سر محلات ان صفات حال رة المام بالمدس لك لم يبلغ  
 له درجه المطاط وسهي طار الكساف السه وسعدا حده وسعدا حده اي لا يخرج من عرها  
 وكبر اما ودر صفات الكساف الحدي المعروف ولا تحسن الطيب يخرج منه وبعد ذلك المذكور  
 ما هو في معناه محاي هذه الكتب وهو قوله وفي البحر ع اسهي (وقال الله يوم القيامة  
 الدعوى للرماله) فلهذه هذه هاس الخوارق وهو يخرج وان لم طالب الايات بالمثل الذي هو  
 المعنى الحسني للتصديق (والمرط الثالث في شروط المخرج ان لا ياتي احد بعمل ما في  
 التصديق) الطالب للمعارضه وهو مدي الرسالة (على وجه المعارضه) (وعنده معصمه  
 بوله دعوى الرسالة مع ان المعارضه وهو احسن والتعريف للمعارضه لانه لا يتم  
 من عدم المعارضه امساعها والسرط اعلموا عدم امكانها) لاعتقها (ودخرج هذا التصديق  
 ابا ارض من غير محد وهو الكرامة الاولى) وهي وان لم يكن مخرجه لكم اكرامه لديه كذا  
 فصل ونظره اس اني سر به فان المعروف ان المخرج هي الخاروق الذي بناه على طه دعوى  
 السر بعد دعواها ومن عدا الارهاص والكرايات معجرات فبذلك العبد والتبعية  
 وليس معجرات حصه طال المماراة والولي هو العارف بالله ومعناه جسمه انكس المراتب  
 على الطاعات التخص عن المعاصي المذمومة من الامم ما في الذناب والسموات فالشارح  
 الهجري ويصعب ان هذا اصل الولي الصالح وان اصل الولاية تصديق في وحد  
 في صفات العداية الساطية بالسروط المذكورة عند الفهماء (والمعارضه الخاروق المتعدم  
 على التصديق كاطلال العماد زس الصدق الواقع لتبصلي الله عليه وسلم في دعوى الرسالة

فاسم السبع مهران اعلمه رافعاً على الدنيا حائر والافعال قبل يومهم  
 لا يعصرون عن دوحه الاوليا تصور طهورها) فاعلم السوتم الى محصل (وكلام  
 عيسى في المهد وماساه ذلك عما وقع من الخوارق من دعوى الرسالة عليهم أيضاً وحسنه يسمي  
 ازها ما أي ماساه القسوة كما صرحه (العلامه السند) السر صاعلي\* (الخراحي في شرح  
 المواهب) اصرحه (عبدوه وهو مدحهم ورأه الاصول وعبرهم) خلافاً لثراي في  
 نسجهم امير (وشرح أيضاً مدح المصاريه) الامر (للمأخر عن التصدي عما يحترجه عن  
 المسند الا رحمه نحو ما روي بعد رواه على الله عليه وسلم وطلق بعض المولى بالسهاد من  
 وسبه بما رواه في الاحبار) المسند ليعلم (وشرح أيضاً ما من المصاريه السحر المبرور  
 بالتصدي فانه عكس معارضه بالآيت عليه من المرسل اليهم) ساه على رسول الضر في الحادي  
 للعداد وهو مجموع قال السموقي ومن المعتاد المصروف وهو وان كان سبه العادي ما ذرا  
 خلافاً من جعل الضر حارفاً قال ابن أبي سريه الخوارق من الخوارق وان اطمح  
 الموم على ذلك مبالاه يرب على اسباب كذا سبه حاله وحظه الله تعالى في ذلك وهو  
 يرب سبه على سبب من المعتاد الالهيه يرب عليه كثر الالهيه ال على سرب  
 السموقي وسما المربص على تناول الادويه الطيبه فان كلاً جماعه حارفي (واحب هل  
 بالضر طلب الاعيان واحاله النبايع) كعسل الطاعه السوداء ومعاروه (ام لا يصل  
 بالاول فالنوع حتى حور واللسا حار ان لب الانسان حاراً) ونهراً (ودعه آخر وان الى ان  
 احد الا مذكر على قلبه ولا احاله) بهر (طبعه الا الله) صفه لاحد أي عراقي (تعالى  
 لاحاله ومن السحر والصابغ لا يقتل ان عسا والاول ولو متروكاً للسحر ما حار الذي نأى بردي  
 فيكم من السحر) اصمم اي عكم ودهم (الى ساد كر العاصي العلامه ابو بكر  
 السباغاني من المرق) بر الى ومن السحر (بالصدي يقطر لكم هذا ناطل من وحوه  
 احدها ان اسراط التصدي قول لا دليل عليه لا نكاد ولا من سبه ولا من قول صاحب  
 التي على الله عليه وسلم (ولا اجاع وما عرى) أي خلا (ن الرهان) الدليل (ه) وناطل  
 فقال ما على (الساقي ان كثر آياته على الله عليه ولم واعه اراهم ا كلف بالحد كطبي  
 المصاويع المله وناقي الخدع واظعا المسم من صاع ومعه في العسر وكلم الذراع  
 المصومه له ادا حربه ذلك (وسكوى العبر) ان صاحبه تصعبه وناقي ساهل هذا  
 كه (وكذا سائر) نافي (هرايه العظام) وقت بلا يحد وناقي السوا من ساهل  
 الاسار السبه (واحد) على الله عليه وسلم (لم يحد من القرآن) في نحو ما رواه سدر من  
 مبه (وعني الموم) تصديقه اليهود قوله فمروا الموم ان كس ما قدس فلم يعلق كما قال  
 تعالى وان سموا ادا معاد من افسهم من كرههم بالنبي المسلم لكتمهم وفي المصاوي ي  
 من حساب البار كالكفر فحد والقرآن ويحرف المورا شرح المصاري والتمدي عن  
 ابن عباس عن النبي على الله عليه وسلم لو عمو الموم لسرق احدهم من ربه ولا سحر من  
 وجه آخر عن ابن عباس موهو الوعد يوم قال لهم ذلك ما نبي على وجه الارض يوردي  
 الامان وليس به ربه لا موهو لاجل ثم انهم ربه وأورد المصاري موهو ما هذا

لوعودوا الموبدين كل اسارهم فانه مكاتبه وما يقى يهودى على وجه الارض واسار  
 محبسه الى ان لم يردم هذا النمط (فالواقف) جمع ام وكسر حاسوبا ورموز بمعنى تساو  
 وقصا (امول لاسي ن الا فاساسي هجر الذهب من السعد وبنى) باضافه طرح  
 (ممرات كالمصايفه بالواحد وص قال ان همد لم يمت معجرات ولا آتاه هو الى  
 النكمر افرسبه الى الله) لكن لم يزل ذلك احد واعلمى لذلك من اجل الصدى على  
 المعنى المصوبه (فالواو ده كان له الصلا والسلام هو له عسده وورد آتاه من عده  
 الا تات اهدانى رسول الله) كيان الصاري عن سله حى حصار واد العوم بد كرا الحديت  
 فى دعائه على الله له وسلم ثم قال اهدانى الله والاله وانى رسول الله وله ساهدى مسلم عن ابي  
 هرير وثيقى لما قدم وقد ضعف قالوا يا امرأه ان اسمك رسول الله ولا اسمك في حطه  
 فلما بلغه رواهم قال فانى اول من يهدانى رسول الله وفى الصاري فى حبه حديد اذ دخل حار  
 واسمعا عزمه لوهله عزمه على الله عليه وسلم لما سر حار ذلك اسم ادى رسول الله  
 (كما قال ذلك سمعه هسم مصداق) أى صدق (قوله فى الاحار عن الذى اىكا و  
 المبرك فى المبرك) قوم حبر كيان الصاري او قوم احد كيانى على ما ساد به فقال  
 وهو قمران اسم العاف ويكون الراى كما قال جماعة ويوجب فيه الحافظ بان الواو يد كرا  
 قبل اسد قال لكن الواو يد لا تصح اذا اهدى وكف اذا ساد (انه من اهل النار)  
 فلما حصر المال قال الرجل اسد الصالحى كبريه الخراج فكاد بعض الناس يربا  
 روا الصاري عن أى هرير وفى حبه وسلم فقالوا ايام من اهل الجنة ان كان هذا  
 اهل النار والطراى عن اكم فلما بار رسول الله اذا كان فى عاده واحداه وليس حانه  
 فى النار ماين نحن قال ذلك احبات النفاق فكما تحفظ عليه فى المال وفى الصاري عن سهل  
 فقال رجل من اوم اما صاحبه شرح معه كليا وقف وصفه (قتل منه معصير ذلك)  
 الرجل (الذى اسعه من المولى) قال الحافظ هو اكم الطراى كيان الطراى وهو ل  
 السارح أى الجمع الذى اسعه من المولى حلاه ومربى الصه فى را حدر (فالواو وحده  
 الساب وهو الدامع) عم ومعه المظل (لهذا القول) عند لاسى للمصله سبه  
 قال تعالى ليعرفنا على الباطل فدمعه قال الصاوى أى سمعه واعما اسفاره ذلك  
 الذى وهو الرى اليعبد المبرم لصلاته الرى والسمع الذى هو كسر الدماغ بحسب  
 عما الذى يودى الى روى الروح صور الانطاة والمعهفه (قوله بهانى واسموا)  
 أى كعاد كد (ناهه هدا علمهم) أى عامه احما دهم يا (لن حاهم آتاه) مما اقترسوا  
 (اومر به اهل انما الا تات سداه) سبلها كف دسا (وما سكرتم) بذوتكم  
 انما سكرتم أى اقم لا تدرن (ام اذا طاف لا يومنون) لما سكرتم على وفى قرا هالتا  
 سطا ما لكنداد وفى اسرى هجم ان سقى لصل او معسوله لما قلها (وقال تعالى وما معسأق  
 ر ل لا تات) التى اقترسها اهل معسكه (الا ان كذب بها الاولون) لما ارسلها  
 فاعلمكمهم ولوازلهاها الى حولا لكندواهم واسموا الاهلاذ وتلكم ما امهالهم لعمام  
 أمر محمد صلى الله عليه وسلم والجمع هاجار عن التراء وما سكر لال ارسال الاتك كد

الاول والافانته تعالى لا يعنى مراد مالمع (معنى الله تعالى الله المعجرات المظلمة في  
 الدنيا آيات ولم يسطر عليها غير قصص ان اسباط التحدى باطل محض) حالس (التي  
 لخص من قصص السج أي امامه من الناس واحب ما له ليس السراط الا الذين بالتحدى معي  
 طاب الاسان بالنسب الذي هو المعنى الحقيقي) القوي (للتحدى) حتى برع له ما ذكر  
 (لم يكن) للتحدى (دعوى الرسالة) بكل ما رجعها من الخوارق آياتها كانت  
 بطل الملام لا فلا ردة على هذا السراط في محذور (واحد اعلم) بأنه سراط في نفس  
 الامر لا (الرابع من سراط المعجز) أي الوصف الخارق المسمى معجز (الجمع  
 على وهو دعوى التحدى بها) ليس به سلسبي من سراط معجز كانه لو لم يسمع المعجزة  
 على وفق دعواه لم يكن معجز فليزم لب الاظهار بما بعد سبويه لها وهو باطل ونحوه لا يعنى  
 ان وقوعها على وفق دعوى التحدى به لان معجزة لم يسمع على وفقه لم يكن معجز وهذا  
 اخص بحسب الظاهر والحوادث ان معجزتها كانه قبل سراط المعجزة معنى مطلق الخارق  
 لا مانع من معجزه مخصوصه (فلو قال مدعى الرسالة آية سوى ان سوطى اى اوهى اذانه)  
 ما وافق دعواه بل لسل ان قسم السراط ذلك فلا ساقوله (طعن فيه او اذانه بكثرة  
 معات كذب وليس هو منى) بيان الكذب (فان الكلام الذي حلفه الله تعالى دال في  
 كذب ذلك المدعى لان ما فعله الله تعالى من خلق طبعها من كذبه (لم يسمع على وفق دعواه)  
 ان وقع محالها فلو طبعها على ما سكت به كانه قول الله واحد معجز على ما به مع  
 قوله كذبه مع اسم السوطى وعواضه دعوا الا ان براد ما وافق مالا ساقصها ومعاد قوله او اذانه  
 انه لا يسمي الكذب كونه منى من كذبه ووقع لبعض من سقى اذانه لا تمن كونه  
 منى (كبارى ان سبطه) بكسر الهمزة واسطام من معها (الكذاب له الله تعالى  
 يسبق من كذبه ما وافق دعواه ما فيها من الما في اصل سراط من هذه) المطالب الى  
 اريد لخصها معجز (لم يكن معجز) لانه كرامه وبار اياه وعبر ذلك (ولا يقال  
 معجزة ما قلتم اذ ما قربوه السراط الاربع من المعجرات لا يظهر الا على ايدى الصادق)  
 وهم المبينون (وليس كذلك لان المسح) مع المم وكسر المهملة المعجزة آخرها مهمة  
 على على المحال وعلى عسى عليه السلام لكن اذا اريد الدجال فقد كما قال (الدجال)  
 وقيل هو النصف عيسى والتقى هذا الدجال وقيل هو التحدى اى ما وافق على الاول يسمى به  
 الدجال لخصه الارض اولا به مسح العلى اولا يسمى به وهو خلق محسوسا على به  
 ولا حاجب ومعنى به في لخصه الارض بالسبابة اولا رده كاذب لا احسن لها اولا به  
 شرح من بنى امه محسوسا بالذهي اولا به كان لا يسمع دعاها الا يرى او هو بالبراهمة المسمى  
 اقوال سوطى في سوطى الصارى وعبره (مظهر على يده) الا آيات العظام ما هو  
 مشهور كما ورد في الاسرار الصالح) كما قال صلى الله عليه وسلم ان من معه من  
 وباراهمة به وسببه ناهى املى ساره فليس به الله ولعرا فوايح الكهف فيكون ردا  
 ومسلما كما كانت على اوراقهم وان من معه ان يقول للاعرافى ان آيات ان تعبد الله  
 واملت به اذنى ربه يقول نعم فليكن سلطان في حضور أسوأه فقول لا شامى اسعده فاه

ربه وارسل اليه انفسا الى من واحد فمصلها من رعاها فالتا ارجى على من عرف بقول  
 انظر والى عندي هذا في انفسه من رعم ان له رعا عري وسعته الله وعول له احبيب من  
 ربه بعول ربي الله وانفسه عندوا في افسال واقه ما كتب قط اسد نصه على من الموم  
 وانفسه ان بامر الله فمما روي ان من سب سب وان من سبته ان عمر ماني  
 فكنونه فلاسي افسم ساعه الى ذلك واد من فتنه او سرائلي فصدقه بيا من السبعه  
 ان سطر ويا من الارض ان سب سب حتى يروح وا يفسم من نومهم فاف اسى ما كانت  
 واعظمه وانده حواسر واد من روعا روا اس حاسه وان سرعه وانما كفى سب سب وابل  
 (لان ما ذكره من رعي الرساله وهذا) الفصل (بدي الرويسه وعده فام الدليل الهوى  
 الى انفسه به من اطلق عير مصله) كقام على اسفاله العداقه (ولم سعد ان فتم انه  
 الدله على صدق حقاوي عيه بالسرع والله وذلك الا واطمع على كذب المسح الفساح فجا  
 دعه فمعي ربح الى حل وعير ذلك من الاوصاف التي تلي بالخذ باب ومعالي عماري  
 العراب) وقد قال صلى الله عليه وسلم اني سأصعب لكم صعب لم يصعبها انا هي فلي انه سدا  
 فمبول اماي ولاي بعدى من رعي بعول اماركم ولا روبرمكم حتى عوروا واهاه وروان  
 ريكلم ليس اهورا نه مكتوب من صعبه كافر بمرأه كل ومن كاذب او عير كاذب (ليس  
 كذبه) الكاذب رانده لاه تعالى لا سله (وهو المسح) لما قال (الصبر) ما  
 بعول (ما فلب أي الا من اسى واولي) عطسه على في مصلول اي اسى لا ولسه  
 وبعري (عما سبه الانسا عليهم الصلا والسلم جل لسط المعمره ولفظ الا نه او الدليل  
 دل معصول في رعي فانسوال عن امره و طععه وبعاليها من الا نه او الدليل فذلك  
 ذكره لفظ صر ما سبه فمما قال في اسد دار من اسى وذل ان الحواب ما حصار السى السابى  
 شرده ولا ريد عليه ان يصير فامه لا تسبح لان الد كور بلان (فالحواب ان كاز الا نه  
 سبور معراب الانسا دلائل التو وآفاته السو ولم ورد اسافى القرآن لفظ المعمره بل  
 ولاي لاسه انسا واعا فمما لفظ الا نه والسبه والرهان) فالتعبه معمره سلاف الاولي  
 لعدم ورد والاوى الا نه او الدليل فمما وسما الوافه الوارد وفي السابى لفظ المعمر  
 ومن المتكلمون على ما سبل على السوط الاربعه السابيه من آيات الانسا ولا صر في ذلك  
 سلا ما من رعيه والمعمره الا نه والرهان والسبه لاسافى ذلك كل معمر آ نه ورهان وبيده  
 ولا عكر كانه رما بل حسد المعمر والقاهران الا نه او الدليل فمما ومان اتفق وبسبه ان  
 مدي الا ووليه لم مع اطلاق المعمر بل ذكر اولو به الا نه او الدليل عليها ولم يدع صر اولو  
 سا ما كجاري (كجاف صه وصى عليه السلام فمما) بالسبه والتعصب (رهان)  
 مرسلان (ن ذلك) الى مرور ولسه (اي العصا والاد) وهما مؤثنا ذكر المساربه  
 المم المساربه كمر مرهان (وفي من يساعطه الصلا والسلام فمما) كم رهان من  
 من ركم) كما مرهه سمان عيه عد من فسام وحرمه اس عطسه والتسبي ولم فلكا  
 عير وهو لفظ او السب الوافه الى معنى المعمر البام وهو صلى الله عليه وسلم رهان  
 المعمر لاه صه الله على حلمه وجهه مر واصفه لما معه من الا باب الداله على صدقه وهذا



بحسب ما تقدم من أحكامه تعالى فانه منها كافي اسماحه (وأما القيد الا تاتى بكسر بل هو  
 أكثر من أن يسرد ١٨) لوسرد ما من الكتاب والسنة (كموله تعالى واداما هم آمنوا  
 في ذلك لا تاتى وأما القيد المجر اذا أطلق فانه لا يدل على ~~مكون~~ ذلك أنه الا اذا فسر المراده  
 ود كرسا ليه) الا ربه المتقدمة وهذا انما يصح اذا لم يجرها عليها كموله  
 (وقد كان كسر ن أهل الكلام لا يسمى) الخارق (معبر الاما كان للامنا عليهم السلام  
 وطور من استدلوا حوازي عادات) وهم الجمهور (مماها كرامات والاساف كانوا  
 يسمون هذا) ما وقع للاساف (وهذا) ما وقع للاولنا (معبر كلاما مسموعا به خلاف  
 ما كان آتيا وبرهانا على هو الذي فان هذا نصا خاصا به) فانه بأهل الكلام في  
 الخارق الواقع لولي هل يسمى معبر كما يسمى كرامه أم لا وكذا ما وقع لسي هل يسمى كرامه  
 كما يسمى معبر أم لا في سبب المعبره انما هو ان يصدق الا يتوالت في ما بها من خصائص  
 مما يثبت للاساف لا من وادله قوله (وقد سمى الكرامات آيات لكونها تدل على  
 قوة راسخه ذلك الولي فان الدليل مستلزم للدلول عسع ويصدق سبب المدلول وكذلك  
 ما كان آتيا وبرهانا انتهى واداعلم هذا فاعلم أن دلال) جمع دلالة فاسا ودله لعل  
 فيه قياس والمراد الباني اذا اول صفة الدليل ويصح اراده الا في اتصال وصف الدلالة  
 بالوصف لا من وصف الدليل أو أطلق الدلالة واداد الدليل فخارا من باب تسمية الموصوف  
 باسم مسميه ثم صحت دلالتها بالجمع بعلل ما طسوا اسمعلت الكلمة في جميعها  
 او بخارها (بوتى اصلى الله عليه وسلم كمره) عرسوه دون وساله لانهم كانوا اسكروا  
 سويه من أصلها لا بآتيه وما ولا الدلائل اذا كانت للسو ولا رساله اولي لانه راسا الى  
 بدله أى اسات الرساله فاما السو لان الى لا تكذب (والا حصار ظهور معجزة سهر)  
 لكم كما يقال في السما لانه أقسام الاول ما علم وطعا وحصل السا سوارا كالصرا  
 ولا من به ولا خلاف في شى الذى صلى الله عليه وسلم وظهر من حله واسد دلالة هل سوب  
 سويه وكونه بسولا الى اس كانه وفردك وان ~~أكثر~~ خمسة وظهر من مسئلة احسد  
 فهو معاضا حيد وانكار كاتكار وحرم محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا والى ما اسمر  
 واسمر ورواه الله بدالكبر وساج الطرقة حد الحيد ورواه وصلة السر والاحسد  
 كسبح الما من من أصابعه وكسبح الطعام . السالب مالم يسمر ولا اقتسر واحصره  
 الواحد والاسان وروا الحد السر ولم يسمر اسما وعمر لكمه اذا جمع الى مسئلة انما  
 في المعنى المقصوده الاشارة بها على الاسان بالمعبر كما قلنا انه لا حرة في حرمان معانيها  
 على يد راد انهم بعضها الى بعض فادب المطع انتهى ملخصا (في ذلك ما وجد في الروا  
 والاصول رسا) بان (كس الله تعالى المتوكل من ذكره ونسبه) ومنه بالصفات المعبر له  
 هى كما هم ساهدوا أنه الذى ذكره كرامه (وسوجه بأرض العرب وما سرح بن ينى أمام  
 مولده) أى أمامه مرنه (ومعناه) الامور الرئيسة العجسه المادسه في اطلاق  
 الكبر) فمعناه برهانه أى السه الباطل الذى يسميها أهله على معناه راعى حشمتها عرسها  
 باطع سائر الهم (الموهبة لكمهم) أى كله اهل الكبر اى أو ملهم الباطل الى ردوها

في الدنيا ومن دونه (وادواهم) يهتدي على المسالك (في مريدونه) واسوهمهم  
 بها كالمهدي الذي صب (لوضع السوف) والسمام والرماح حسب بصروا في شهادته  
 أيداه دوماً وأمسهم على أصابعه دلتلو حوهم وصدرهم (في) لاجل (اعرار كاه)  
 اعلامه واطهاره (بلا ديباطها لهم ولا) والاداسها عليهم ولا عرس في العادل  
 أي امر في الزن الشامر (أطههم في كعوبه) دعوى نفسه (اوهم اوهم)  
 في المسامح ورويه (لن ليس من محمله) هم على الله ادمه واعنا محض عرسهم اطهارا لحي  
 واجاد السائل ومن العادل لانه ادعى الرء في معاطة النفس لخصوله (ل) كالمس  
 شاه في الله عليه وسلم ان جعل الله فيهم (محملة على صرف أمواله في الله اذ هو من  
 أنواع العرف كأي بكر أو بان نصر كالعصر في مبدى من وعدم العبر والاعراس  
 عن الا سناب المسعر بصو الكبر (والسرماسو الوصع) هل يتم صل حد الامور  
 أو من مجموعها الا من هذا السبق من قبل الاحسان العقل والبدن الله كبرى لا والدي نصره  
 والحق) حوائث الامسهم (ومصره حد الامور عارفات) اسد (عادل في من ذلك  
 واعنا هو امر الله في في عالت عماري فادس لصادات تخرج من بوعه قوى السر ولا قدر  
 على الا في الخلق) جمعا (والامر) كاه (تبارك) تعاطم (الله في) مالب (العالم)  
 ومن هذا الا به التمدل سمان عمنه على ان الامر ان عرسه لاولا حه ان أي حام لان  
 الامر هو الكلام وقد عطفه على الخلق فاصفي أن يكون عرس لان العطف معنى المعام  
 ونسبه الى هذا الاسماء محمد كعب الصلبي د كفي الا كلن دمال في مع الساري حوله  
 تعالى الآية تتلوا والامر محض حوله تعالى الله تعالى كل في ولدهه الصادي موله حال  
 ان عمنه من الله الخلق والامر حوله الا الله الخلق والامر وهذا الامر وصله ان أي حام  
 في كاه الرد على الله حه دمال الخلق هو الخلق والامر هو الكلام وسبل ر عن القرآن  
 اهو على الخلق دمال الله دمال الا يرى كيف عرس الخلق والامر فالامر كلامه فالو كان  
 شملوا فام عرس من عمنه الى ذلك محمد كعب الا وطني وأجد من حبل وبعد السلام  
 ان عاصم وطافه امر حه ان أي حام الله (و) دلال سقوه) المسير له رساله  
 لا صباه الكذب على التي وقد قالها م الناس ان رسول الله الكرم جمعا (عليه السلام)  
 والسلم انه كان اسلا خطا كانا د (صعلا و) عالا في لا تكب نصره الى لام لهامه  
 على المطا التي ولدها اذ اكانه مكتمه لوالى أمه العرب لان كرههم امون وقد في  
 على الله عليه وسلم اما الله لا تكب ولا تحس رواه السحاب وعبرها عن اس عرس (ولا  
 مرره) لان عاده لا تحس الكاه لا تحس القرا (ولدى قوم) وباس اساطيرهم  
 أي من اساطيرهم واند (في) لليس من اعلم يعرف احبار الماصي ولم تحس في مرساها  
 مؤدته فاددا (الى حامه) كعب (يكسر الكاف و) عها (عليه) لعل (لخا هم باحار  
 التوراه والاحمل والام المصه) ايد كراهم ذلك وعوه عها أي الى كاهه هو الذي  
 ساطم الى ساطمهم حرم على سلبع الر الله ما أمكه (و) د كان ذهب معال (أي آثار  
 ذلك الكبر) التي تتجر دلب عليه واسم معال معال جمع معال وهو الامر سدل به على

قال من الله علم  
 ان الله من الله  
 لا الحسب

الطريق الى امار الله ~~سبحانه~~ (ودرس وحرف) أي طلب (عن مواضعها) أي  
 وجهها الله عليها (وليس من المسبح كهم أرا ل المعرفه فصحها الله التسل) ولعلمهم  
 جمع على الله لا ولم ياحلهم هم حتى يراه أحد منهم (سماح) حال (كل من ر  
 أهل الملل الخاصة عما) أي أي يراه (لواحد) هم من وصل وكون المله  
 ووجهه ومعه موصوفه له اجمع (ه) أي رد (هذا التكلم) جمع حادي وهو  
 لا ارف بقوا من صاحبه ودعاها (وهناك) أي حراوهم جمع سبها كسر  
 العاد الحرك كان المأمور بقرء المسبح عن بعض معا لاصافه الى العباد اذ انصاف  
 اسم الله الله معنى (القص) التوسعي في ارفه حال رجل من أي دور وبأي  
 اواع (لم هنا) سسر (له قص) ابطال (دال) ولم يزلهم مطاعه للجمع نظرا الى  
 بمرامهم بمره القص الواحد فارد فاردل ما السرق سبه الفاحه ثنى على الله عليه  
 وسلم ونسبه الله تعالى الفاحه لعم ابراهيم قوله وساحه دونه فالحراوان ابراهيم  
 كسر اصا هم فصوا اسمهم فحاحه والمضطى أ ما هم بالخج وهو المهاجج لهم وكل منهم حاج  
 الفاحه (وهذا ادلى في لي انه امرها من مد الله تعالى) لاصح لاحديه (وذلك)  
 أي دلال سويه (المرآن اعظم) او ذلك الذي حاحهم به وعبر واعيه وهو اظهر له قوله  
 (فدعدي) بحدف الله ول أي بحداهم واليا في (عنايه من الاقدار) سبه لاصح  
 دعدي لانه ما بحداهم بالانهار بل طلب هم المعارضه فخط لعل به سسر التحدى وله  
 (ودعاهم الى مراضه) أي طلبهم اسمهم (والايمان دور) وجعل لنا صله بهم انه قال  
 اسوا بالانهار الذي جمع انه لم يهنا قال فاسوا دور (ن الله) من الله ليحظى هو صله  
 في السلامه وحسن الطم والاحسان عن العبد والسور قطعها اول وآخر اقلها ثلاث  
 آيات (مكلوا عنه) أي اسدوا والسان عله في لم يحاولوا أن يأتوا في عما له لغاهم  
 اسمهم لا يتدرون (وعبروا عن الاسان عسى منه) عطف عله على مقلو (قال بعض العلماء  
 ان الذي اراد عليه السلام على العرب من الكلام الذي أخرجهم عن الايمان عله  
 أخطأ في الآية) العلامة (واوضح في الدلالة) على ما دنا من الرسالة (من احبنا القوي)  
 اسي (وايرا انه كنه) الذي ولد عسوح الى (والاخرى) ربه يخاص في طاهر الدين  
 به ساد صراح كأي الما ومن د ولمس وال هو الذي يخاص بال لا عدد وجهه الامه  
 دا آاعا وكان يبع عسوق في الطلب فاما في يوم جسد الما مالدعا بشرط الايمان روى  
 ان عساكر في وجه كادعا عسوق الذي يدعوه للمرتبة والي في والله ان والمحاس وعبرهم  
 اللهم أسأله من في الدنيا والله في الارض لا اله الا هو سبحانه وبه ايمان من في السما  
 وحمار في الارض لا حمار في اعبره واسم طلب من في السما والله في الارض لا اله  
 مع اعبره عدول في الارض كعدول في السما واسم طلب في الارض كسما في السما  
 اسألك باسمك الكريم وو- هل التبر وملك القدم انك لي كل في قدر قال ذهب هذا  
 للمعرج والخمير يكتبون في ما يقرأ اسما الله تعالى (لانه أي أهل البلاعه) وهو ملك  
 يبلغ بها المسك في مائة المعاني حدافودن سوفه حاحه كل مر كتب هاو صه علوم العرب

السعير وهو كلام موزون وحراده الورق والحبر وهو معرفة الالهام والانس والامام  
 ادعوا بانواعكم من ذلك والكهانة وهي معانها الحق وادعوا بحرفه الاسرار فأمر الله  
 المرأت الخائفات هذه الآية فصول من أسرار الصاحبه والامجاد والملاع الخارجه عن  
 نوعه (وأرباب الصاحبه وروسا) جمع رؤس كسر ياء وسرفا وروا معنى (السان)  
 للاصباح مع دكاه (واقته مرقى الشمس) صبح الايام والامه له ويون الصاحبه (بكلام)  
 معاد وله أى (معهم المعنى عندهم وكان يحرمهم أعجب وعجز ساهد المسبح عند  
 احيا المولى لا هم لم يكونوا طمعوا منه) هذا واضح وأما قوله (ولاى ابرا الاكبه والارض  
 ولا شفاطون علمه) وهذه طرقت دكر أهل الله من ان عسى سائر من الطبوس تحت  
 دماطى علم ابرا الاكبه والارض (ورس كتاب سعطى الكلام الصريح والملاع  
 والخطاه) فتح الحيا الله انسا الكلام فى الحافل جعل الله لهم ذلك طبعه وحلقه فباون  
 مع على الله به بالحب وبدلونه الى كل بيت فطعنوا فيهم الى المعامات الى آخر ما طول به  
 فى السما فى صفة الاحكام وصاحبهم (وقد لى أن القصة عما كان لصبره على رسله  
 وصحة صوبه وهذه طرقت ورواها واضح) وهو باق دون غير من المنكرات ومعه تسبىط  
 الاحكام السريعة والعقوبات العظيمة ولم تسبىط من محرمات وادعوا بسلهم من محرمات الاما  
 اسر صباء وامن اعصارهم فلم يسهلوا الامس حصرها ومحرر القرآن باقية الى يوم الاله  
 (وقال أنوسا من الخطاى) نسبه الى سد ادعوا حدهم الموهبه واستكان المم وموهبه  
 اس محمد من ابراهيم من الخطاى الخاطيه الله المسهور (وقد كان على الله عليه وسلم من صلا  
 الرحال عند الجبل زمانه لى هوأ لى حوا الله على الاطلاق) فعليه ستم له وله (وقد قطع  
 القول) أى انه اكمل عمله لم يرب (فما أحرمه عن ربه تعالى أم لا تأون لى ما تحداهم  
 فقال قال له لى) ماد كراهيكم (ولى معلوا) ذلك ان الله وراهم ولم يعلم لى  
 ما تأون من من الله انكبه من الذكابه والامجاد (فأولاعا) بأن ذلك من عند الله علام  
 العيوب وان لا مع معاصيهم من صلب والى) سواء اسماطه ادعوا لولا قوله (لم تأون له عمله  
 ان سبط القول فى سى ما لا يكون وهو يكون) يوحى ولا يصح أن ادعوا لولا سبط أى لم  
 سبط القول لانه انكبه ما بعد والى (افنى وهذا من أحسن ما يكون فى هذا المجال)  
 بالحكم (وأدعوا كنه وأيه فانه نادى عليهم بالحق فسل المعارضه) حدث قال لى معلوا  
 فى قدرهم فى المسبىط فلو قدروا الحسم معلوا (وبالتصير) منهم (عن باوع المرص) لهم  
 (فى المناصه) هى لغة التكلم ما ساعد معا والمعنى انه أحرمهم من لطفه والمناصه  
 منهم فى أفعالهم الله على ذلك (صارحهم) ما ساعد عليهم فحرمهم من ذلك (على روى  
 الامه ادعوا لم يسبط احد منهم الامامه) أى الصوبه (ع نور الدواخى ووطاها الاسماد)  
 وهم فى كل هذا ما كصون عن معارضه شتمون عن عما تهم ادعوا أنهم بالتصير  
 والتكديس والادعوا بولون ان هذا الاكبر نور من صبره واول ادعوا واسا طه الاول  
 والمناصه والرضا بالله كصونهم فلم ساعدوا وفى احكامه عما تدعوا بالله وى آداب وراى  
 صم ورسا اربىل شتاب ولا تسمعوا هذا القرآن والعواصم لعليكم بعدون والادعوا مع





او مناسا ولا مواءمها لمطاولا معي واس الثريا بن العري (ولا تلتزم) لا من (على ان  
 احد بعدى انه) مع الهجر (مع) اذ لم احد اعلم به ولا ايدو عليه من فلو امكن فعل  
 فحسب معي لا معي لعري والمراذيل كونه معرا بعد ما نزل كونه صورا وكهانه ولذا  
 عنه بقوله (وايه) أي التي على الله عليه وسلم (صادق) في قوله انه من عبد الله (واهم)  
 أي الكفار (لكنادون) في جميع ما قالو (رواههم) في القضايل مطولا جدا (والبيهي)  
 في الدلائل كذلك (وعن عكره) مولى بن عباس فصاروا النبي صريحا (في قصة الوليد بن  
 المعمر) نعم المم وكسر المعجم اس عبد الله المحمدي مات كافرا (وكان يوم) مد (فمنس في  
 المعصاة) أنه قال النبي صلى الله عليه وسلم امرأ على (سأ) القرآن لسطره (فصرأ عليه ابن الله  
 بأمر العدل) التوسل بالانصاف (والاحسان) اذا الصرائف أو أن عبد الله كابد راء  
 كما في الحديث (واسا) اعطا (دي العري) العرايه حقه ما ذكره ابنه (الي آخر الآية)  
 وحسن هذا الا بعد اسمها للظالم لانه من آثاره وفيها عطفه وحسنه وهو من رؤسا عقلائهم  
 فرح صلى الله عليه وسلم بذلك لكمال رأيه ورحمته أن مدي للإسلام (قال) الوليد (أعد  
 قرأ) (فما عاد صلى الله عليه وسلم) الآية (فقال) والله ان لطلار (أي عذوبه وصاحبه  
 اسمعان لما ساد السبع) (وأي عليه اطلار) صلب الطلح سموا به وهو لاوا كدهما  
 ما سموا وان والجله الامميه وهدم الحبر للعصر اسار الى انه لاسمه صبر من الكلال (وان أعلاه  
 لمم) أي انه عطف كبر اسمعان عطفه والمواد ان أصله قوى لمن من حسن كلام العسر  
 ومعناه صمد مرسد لسعاد الدارس وحسن القاعيه (وان أسفه لهدى) كلام التوكيد  
 ومن المم وسكون المعجم وكسر الميمه من العدي وهو كثر المله وأراد ناسه ما نصه من  
 المعاني فهو عطفه انصاسه لفصله ولا عنه سمع من عروها ما عر براها هرب  
 ورب وأحب عمرها وكثرت وجود كونه امكسه وحصله وفي رواه اس امص وان أصله  
 لهدى وان فرعه لنا مع الموهله وسكون المعجم العله الى أصلها ثابت ورواه اس هسام  
 لهدى مع المعجمه وكسر الميمه قال في البرص ورواه اس امص أقصح لام السعافه تامه آخر  
 الكلام فيها اسمه اوله وحنا مع الحيم والنون للمم (وما هول هدا من) لانه لا نشه كلامهم  
 نوبه من الوحدو خللاو بطمه وندح أسلووه ولا عنه معاه وحره المياسه يعني انه ليس  
 معري محمدا وحسن السر لاسم المعروفون باللاع والافهم مخر لاس الصاعلى أنه صرح  
 بذلك في قوله (م قال لعمريه والله ما فكم ر حل اعلم بالاسعافه ولا اعلم برحه) نوع من السعافه  
 معروف فهو خاص على عام فقهه ول الجهور الررحر (ولا لاسعافا طن) معي (وايه  
 ما نسمه الذي يقول سامن هذا) المذكور (وايه ان لقوله الذي يقول) (خلار وان عليه  
 اطلار) والله ان اعلا معدي اسله (واعاد ذلك لنا كدوليد الذي الحاصله له سماعه) (وايه  
 لعلو) برقع على ماسوا (ولا تلتزمه) (وهه هدا عبد السهي) والله العظيم ما نصه (في  
 حبر) أي الوليد (الآخر من جمع حرسا) يعني اسراهم وروما هم (صند صورا والوهم)  
 للبع (وهال ان وفود العرب رد) أي هدم عليكم وقد سمعوا بأمر صاحبكم (ما سمعوا) بقطع  
 الهجر واسكان الحيم وكسر المم (فه رأيا) أي اعروا وصموا عليه من اجمع المحضر

بالله الى دور الاله اذ لا يجمع له سائر شئ مما قال تعالى فجمع كنهه من ان الذي جمع مالا  
وعنده وما قوله تعالى فاجعوا امركم وسركاكم فجمع العمل على وسركاكم نظر من العطف  
وتعريف التابع مالا يعبر في الموضع او مصدر كمال وأحضر وسركاكم (لا تكذب)  
نعم الماوي يكون الكاف وحده الدال أو هج الكاف وسد الدال المكسور من أ كذب  
وكذب (أصكم بهما) اذا احلهم فالواو باب أم لا أو أنا مؤلفه قال لأمه ولو أجمع  
(فالواو اصله كاهن) يحصر في المعاصي ويدعي معرفة الاسرار وكاوا في العرب كثيرا كذا  
وسطخ وكنان لهم كلام مضمع مهم في حق يحصر بالاداء ومنهم من يدعي معرفة ذلك  
باسباب وأموار بأحد في كلام ماله وعله وحاله قال في عراف (قال والله ما هو بكاهن)  
ادوا الكهات (ما هو صر به) أي صوبه الذي لا يهيم كصوب الرعد وذلك أصواب  
الكهنة (ولا يصح) الذي تصح عوف كاهن (قاوا شحون) أحمل عله فاحل كلامه  
وهله (قال) واقه (ما هو عصفون) اسدرا الضحون وعرفاه (ولا) هو (تصحه) سبع  
النون وكسرها واسكنها لا بفتح الهمزة (ولا تومر سمه) سبع الواو مصدر في  
يلقي في القلب وفي الهمزة صوب حتى يحد به المرصه ولذا هي حذبت النفس أي لا تسمه  
حاله (فالواو مقول ساعره قال وما هو ساعره فذكرها الشعر كنهه وهرجه) سبع اليها والراي  
والظم اسد ترو الشعر لكي المقول ان امها عامه ولان العطف من احده هي منه وله من  
الهرج نوع مارب في الاعيان ولو فصل انه اسم لصرب من الـ ركائب العرب تدعي به كان  
أعرب وانسب بقوله (وتريه) لانه ليس اسم ضر من محور العروص وهو لعه الشعر مظاهرا  
من عرض تنفي قطع أي طوعه فعل عني مقول ان الساعره يقطع نوعا من الكلام عرض  
له (وسوطه) أي مطولان فصانده المقاطعة فاعله فساوول الطول والنسب وعرفها  
(وعصومه) محضرا وزانه المعنى في العروص بالمولود والمحرور ومكلف من سمر مسوطه  
عوالده طوان وماده الملم لمساكه مقصومه (ما هو ساعر) اعاد نا كندا (فالواو مقول  
ساعر قال وما هو ساعر) اندرأ ما الساعر ومحصرهم ما هو ساعر (ولانسه ولا عسده) سبع  
مكسور أو نصم فجمع عسده التي تعني في السطح سبع في السبي هو له الاربع أو عسده  
(فالواو مقول) نا وشن أو الصوفه أي أسه (قال) واجه ان له وله طلاو وان عسده  
اطلاوه وان اسده لعدى وان مرصه شناه (عالمهم فالتون من هذا سا الاوانا عرف انه باطلي)  
ليس بمصول عسدي ولاه اسد من العقلاء الذين يعرفونه وقدم الصبر لتعريفه الحكيم لانه  
يهدم ذلك أو ليعبر في عسده نادعا ان عمر مجهول ذلك وجهه تعدد وجهه جوه وان أعرب القول  
فيه ان يقولوا ساعرا قول هو محصر مرق من المروايه ومن المار واحده ومن المروايه وجهه  
ومن المار وعسده فمصر فواحه بذلك فعاوا خلسون لسبل الناس حتى قدموا الموسم لآخر  
هم أحد الاحد ورواه وذكروا لهم امره بصور العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فانتبذوا في بلاد العرب كلها (روا) بمله هذا (ان اصحب والسبي)  
بأنه احدث عن أن عاصم (وأخرج أبو نعيم من طريق) محمد (من اصحب يسار) امام  
المعاري مدوني مدلس (قال حذبي) أي (اصحب يسار) المقدي شيه من التابعين (عن رجل



[illegible]

وان كل كاسه وصوفه بالذو العلوان كان بعض الناس أحسن احسانا من بعض  
واحسانا أو لغير العسري وغير العاوي وأن هذه الاصح والاصح واليه يحضر عن عبد  
السلام وأورد في باب المراتب حقه الاصح واسبق غير أنه لو سأل على ذلك لكان على غير  
الاصح المصادق كلاما من الجمع من الاصح والاصح ولا من الخ في الاشارة على عظم  
المصادق لم يرد في القرض معارضة له ولو لا ان اصحابنا لا يدر لنا على حبه كما لا يصح  
لغيره أن مولانا على علمه سطرى لانه وله اعتم على العلم لو كتب فادرا على السطر وكان  
نظاره أقوى من نظري فاما هذا فمسل السطر فكيف يصح معنى المعارضه ام هي والاصح  
صح الزاوية كسر الله له وبالله السديد المشهور والطرل مع الحظ وسكون الراي فلام أرى  
السديد الزاوي (مثل قوله ولكم في العاصم حيا) أي بها علم (تجمع في كل من) هما  
المسدد أو السطر لاسم في بعض دور من الكلمة وأما قوله ولكم غير آخر لعلنا أو أحد ههنا  
والآخر له (عند دور ههنا غير أخرى) في بعض ألف ال والما التي في قوله في لاسم اعما  
لذو من ههنا هو لا ما يكتب والعرب لم يكن يعرف الكناه (معاني كلام كبر)

خاص ماض

(وسمي أو عهد) العام من كلام العدادي أحد الاعلام من بعض رجه (أن اعراضا  
يجمع راجلا من افاضل عباد من) احقر من مدح باخذ اذا سلكهم بهار أو ارفى من الحق  
والباطل وأصله الاثام والمعم وما من سدره او وصوفه والعايد محمد وفي أي عاين مره من  
السرايع كأي السراوي (سعد) الامر أي لما أدبه من الاصه (وقال عبد الله صاحبه  
هذا الكلام) ادخلت أنه من هذه واعاير القصة صاحبه حتى دل ومن عودته في التراب  
وكأن هذا هو معنى قوله حتى قال بعضهم للسعر محمدان وليس المعنى محمدان لاسل فصاحبه  
كما هو (ويجمع) أعراي (آخر راجلا من افاضل اسما وصاحبه) عوام من يوسف ورد في السير  
وانما له ما لم يسم في الناس (حلموا) اعبروا (مخبا) صدد في لعل للواحد وعمر أي يباح  
بعضهم بعضا (فقال اسعدان محالوا لا يدر على حل هذا الكلام) لاهار لاعم وسرورها  
عن طريق السير فابل لو وسخول بالملم قطعهم يوسف ولم يحرم دهر او سائر افعما منهم فيما  
يعولون بعد هذا او كيف رجعت ولا يسم عوب بالذوق ان لا ماسه سمما (وسمي الاسمي)  
معهم الهجر والمهم منهم ما هم له ما كنهم هم له فسمه الى حد فاهه في الملك من قرب بالسير  
ان عبد الملك من على من اصبح أو سمد الباطل المصطفى صدد في سبي روى له أو داود واثرت في  
ما من صمد سمد عسر و ل سمد غير وما سمد وقد فارق سمد (أله ناي ساره) أي صمد  
المن (جاسمه اردنا منه) تلف جسا أرتنا (وهي تقول أسعمر اقه من دوتى كاهه) قال  
الاصمي (عليه السلام سمد من ولم يجر ليك ظم) ادلم في الخلم (فقال أسعمر الله في  
كله فاسان انا سمد) بالكسر أي لاسن يبيع فله (مل عزال) صعه اسانا (فاعم في  
دله) أي بدله ويكثر في سمد (اسمع اللول ولم أصله) احدا عن دس آخر أي لم أسمع منه  
من شغل ان المراد اناسا فاسم الى قلب حتى به دم فعمل الطاعان لا مصاف الا ل وما صلب  
وتحتل عبرها والعلم له حتى او شارب عن حجره وههنا أي صككت فاهه وهذا اظهر  
ادقناه السابق او بالهش في ل سمد حاجدا (عليه السلام فاك الله ما افعلك) فصح من

فما سمعنا اني بعبه فامض الى اني فامر بدفع عن يد وليس المراد جمعه المعنى له  
 الانصاف كانه على نسي ان يحسد ويحسد عليه (فما لم يوفق) فانه موقوف للمعلوم والتعبد  
 للجهول وفتح هير الاسم هير والواو العاطفة والهمز مقدمه من باحرا وادخله على معتد  
 عطوف عليه في الخلاف السهرى في الجمع وبعد (هذا) الكلام (فما سمعنا) اي بصحة  
 (فقد قوله تعالى) أي مع فصاحه القرآن لا بعدد فصاحه السامعه فانه ادرك في كل فصاحه  
 فصاحه كالدغم (واوحى) رضى الهام او مام (الى ام موسى) ولم يدرك ولادته غير احد  
 (ان ارضعه فاداحس عليه فأنصت الى) الصراى المل (ولا تخافى) ربه (ولا تخفى)  
 لمرأته (ان اراذو اللد واخلو من المرسلين) فارضعه بلانه أسهل ولا تخفى وناق على  
 موضعه في نوب على ما عارض داخل عمدة واعلمه والصحة في ان لا (جمع في آية  
 واحد في امر من) ارضعه وانصت (وبين) ولا تخافى ولا تخفى (وحسن) وأوحى الى  
 ام موسى ان ارضعه وان اراذو اللد (وصار من) ان اراذو اللد واخلو من المرسلين وهذا  
 أولى من جعل الخبرين أو صواب لان أو صواب قد ليس هو المعصوم ولا الحاربه وحسنه  
 وان كان خبر في الاصل لكنه ما اقتراه بأذا لا يترشح عن كونه خبرا ولا نصركون ان اراذو  
 اللد خبرا وصار لاختلاف الجهة مع مام المراد ان الله فصاحه ما لا لا لأم انطاني حاجا كما  
 قال عبد الصاهر قال في العامه هذا أي الجمع من ماد كرى آية واحد نوع من انصافه رد  
 بداهه عن مصاف لغير على التخصيص والتخصيص (وحكى ان خبر من الخطاب رضى الله عنه كذا يوما  
 ما عانى المسجد) السرى (فادا) فاداه (رحل) يا الملايه (على رأسه) اي مصعب  
 العامه بحساب نام مجر وهو مصعب رضى في (ما سمعنا) اي فحق بالمهاد من  
 فاصبر (واعلمه) كفى الصا فسطح من الماصح لفظ فاصبر وفي نسخة واحد (انه في  
 نظاره الروم) جمع نظري ككفر العامه من فواد الروم بحسب مده عسر آلاف رحل كفى  
 العا ومن وقال الخوالبى لما سمع العرب ان البطريقه أهل دنايه وصفوا الرئيس به يزدون  
 المدح قال أودوب

هم رحعوا بالمرح واليوم سيد هو ارف بعدد حاجا بطارق

(عن يحيى كلام العرب وعبرها) في عمره وسرنايه ورويه وهذا انطويه لانه يهيم  
 القرآن والاعتدال ويعد على الطريق اسمها ولما قال (وايه سمع رحلا) اسرى المسير  
 صرا آية من كتابكم) أم الله أو يعنى القرآن (فما لم يوفق) بطريقه بكرى في (اخا) فادا  
 هي قد جمع فيها ما ارسل الله على نبي من من احوال الدنيا والاخر (يا نبي الله اي من  
 الاحوال التي يلزم العبد في الدنيا التي هي سبب النجا والورق الاخر (وعنى قوله تعالى  
 ومن يطع الله ورسوله) فيما امر به او نهى من الرضا والسبب (وبحسب الله) بحسبه فما صدر  
 عنه من الذنوب (وبه) بمقتضاها وبعده فها هي في عمر (الآية) اي ما ارسل  
 هم الصارون بالنعيم المسم أو سعاده الدارين وذلك لانه لا أمر بمسح الطاعات وباحسان  
 جميع المعاصي والمناقب الى التوبة والعودة بالمعصيات (وقد رآهم يوم ن أهل الرمح) المل  
 عن الحق الى العاطل (والانجاد) الطاف في الدس (أو اطرط من السدعه وسطا)

أصنافا (من الناس ان يصعدوا سألون) يصعدون اوله وسكون اللام فتح الباء وكسرها  
 ويصعد أوله وفتح اللام وسدالها كدور والتليس عدد الله محاطون (به فلان سجد  
 مكانه التمس من هذا السؤال) أي بعد الاصل في الوصول اليه كماله في أحد أن ساول لهما  
 يد من شله (مالوا الى السور والعصار كسور الكور والنصر وأساهم ما لودوع) أي  
 دخول (السبه على الجهال) العاصره وأهم عن عبد الحسن من الصبح ولودال لأصاع  
 كان أولى لان العرص منه فعله وبر وجهه ما مول (فما قل عدد حروفه لان العرا بما مع  
 التألف والاصال ومعنى رام ذلك من العرب بالنسب) التعلق (بالسور والعصار سله) يصعد  
 المم وكسر اللام يصعد سله ففتح لامه حطاً من ي حسبه (الكذاب فعال بام مدح بني كم  
 مدح) أي يصوع (أعلا في الماء واسفل في الطين لا الماء سكدور ولا السراب من  
 فلان مع أو بكر الصديق رضي الله عنه هذا) الكلام (قال انه لكلام لم يخرج من ال) بكسر  
 الهمز ويصعد اللام (قال ابن الاثير) في الهاء (أي من ربه والال بالكسر هراء الله تعالى  
 وفل ال هو الاصل الخلد أي لم يحن في الاصل الذي حاسبه القرآن ولم يسمع مسئله الكذاب  
 لعنه الله والبارعاب) عرافا (قال والارعاب) وفي وجهه والمذدواب لكن اعما ال سدر لا أندر  
 (ررعاوا الخاصدات حسد او الداربان) بذال منهم ردر وب السبي طربه وأدهسه (لها  
 والطاحيات طبعها والخاربات سهر او الماردان بردا) عمله (والا لذاب لعه الله وسلم على  
 أهل الور) صدى صوف الأبل والاراب ويحويها جعه أو بار (وماء كهم أهل المذر)  
 به صدى قطع الطين الناس أو العلق الذي لا ر في حبه والمذو والخصر كأي العاموس (الى عبر  
 ذلك من الهدمان) التكلم بعمره وول (بحمد كفي في الوجود من المصد الماني بعصه وألقه اعلم  
 رر قال آخر الم ركف فعل يدل على الخي أروح من نظم اسمه نجي من سر اسف) من  
 حبه ورا وسى به سله جمع سر سوف كهم وعصره وف على بكل صلغ أو صمط الصلغ وهو  
 الطرف المسرف على الطين (وأحسى) جمع حسى (وقال آخر المصل ما العبل وما أدر ال  
 ما العبل قد وب) عمله طول في حبه الخسل في امدهاده (و- ر) كسر المم وسكون  
 المنحه وفتح الما (طويل وان ذلك من حلو في العبل في هذا الكلام مع لله) في سعه فلب  
 بالما (سرو من السيهاده) لله العفل (ملاحما منه على من لانه لم يعلما عن تعلم) د كل  
 من سعه سعه وفتح سرور حجهه وكسبه (و) الوحه (الاني ان اعمار هو الوصف) بالغ  
 في الله حتى جعلها عجزه على المدا كره يعدل فلا ردا في الوصف لله للاعمار الذي هو يصير  
 العبر عاخر الاصل الوصف (الذي صار به سوا ساع من كلام العرب) من ح- ن باله  
 والتتام كله وصاحبه ووجو اعماره من مصر ويخلف حوله مضاف أو وصوف أو صفة  
 في شعر واسأل العرب أي اهلها او ما دون ذلك أي رجال أو أحد كل صفة عصا أي س- ه  
 ساهله وفتح بذلك مما اسجد عليه من وجو الاعمار وبلاغه الخارعه عاد العرب في عهاب  
 راكبيهم وعمرات اساليهم وذايع اناسهم وروابع اساراهم الذين هم قرمان الكلام  
 ومن سوره بطمه العصب وأسويه العرب الخائب لاسالب العرب وما ح تقطعها من رها  
 الذي حاه القرآن ووقف عليه بما طع آتاه أي واخر وقودها كاللحم والكافي وامم الله

وأصل كتابه ولم يرد فيه ولا بعدة نظرية أمهي لمعاني السما (في التظيم) بيان الكلام  
 العرب (والعرب) هي في المعلوم والنور (والخطب والسر والرح) وهذا حصص على أهم  
 إذا راجع أسرار (والصحيح) هي في كلامه فواصل يعني المذموم والحمد المجمع للكلام  
 المعنى أو موالا الكلام على روى جمعه استعاض وصوع وجمع كع ملحق بكلامه فواصل  
 وجمع الجواهر روى وهو في المصباح أن يجمع من هذا ما التسمية من هذا الحاشية  
 والقرينة من هذا السر أنه معروفه الزور قصد اختلاف الجمع لا يعرفه الزور هذا  
 ومار الباقى الأول من حيث أنه لو ساق في المعنى ككون الكلام مطايع المعنى المطال  
 من التنا كذا وعبر والباقي لوحظ فيه حاشية الله في المعنى كونه التاليف من المصداق لبعض  
 الأسوا وعبر من ذلك قوله من التظيم الخ وهو نصريح كلام العاصي المتقدم (وله بدل في معنى  
 منها) حتى يجمع من الأوصاف التي هي على كلام العرب له هو على منها وأعلى  
 وأما سار كذا في أنه مراد من كلامهم ويرى في السالك كلا هم تظن أن هذا هو المعنى على راء كتب  
 من نوع راء كيم لكن راء كتب العرائف في طبقات العاصم هم معني منه فالحال في  
 حاشية كلامهم (ولا يلتصق) أي في نفسه (بها) يجمع من معنى مع كلا هم معرجه من  
 لا حتى على أحد ذلك لا يكون في الحلق في (مع كون الظاهر وسرور من سلس  
 كلا هم ومعرفته) فالمصداق على عمل ماضية لأنه مع كون (في يومهم وتلقاهم ولحق  
 يعرف من إياهم) وقص في الممر فالصانع منهم من الاعتراف انهم عداقه وطهورا غير  
 يكتم في قولهم معرى معرو وعودك (وبذلك) صريح اوه والمجمل واللام الصلة  
 ذهب ويحذف في شأن (احلامهم) عموهم وهو من معاصده ولذا سمى نوكيت واور بدل  
 الدال على الوله وهو الخمر أصاغال بعض والاحسن حسرة الله بذهاب العقل من الهوى  
 فيكون يرى من حبه إلى دهانه (ولم يردوا إلى صفة) أي لم يردوا على الأسان عما عايناه  
 أو صرف منه ولا يجمع من معصاتهم (في حسن كلا هم) الذي يحدرون على وفيه عواهم  
 السرس من عواهم أو يجمع أو يجمع أو يجمع أو يجمع (الاربع) لا يلقى (أنه في معاصده قد قرع  
 الصلابة) أرواها إذا ورد عليها أروا كتابهم من مع العتاب (مدبح قطعه) أي بسببه بالغة  
 المدبح فهو من إصاغه الصفة الموصوف (و) أرواها (في بلاغته هذا أصاب المعاني)  
 أدركها بحسب أحدها أو فها راعدها (نصاف سببه) من إصاغه الصفة الموصوف أنها  
 فأن قبل السابسة أو أنه وذلك بعض معاني السبب والالفة للسبب والاصول في الآله  
 والعرائف واحد فالجواب أنه يجعل أصاب السهم وصفا واند على بلاغته واصلته (فأهجه أوجه)  
 رهاه (الواضحة ويحتمل) مع المم طرعه (اللازمة) الظاهر (وبذلك الظاهر) الغالب  
 فان الدليل إذا قوى وظهوره في الخصم وقطعه (ورهاه الماهر) الغالب الظاهر (ما زام)  
 صند (معاصره في الإصاغ) بساطة وذلك واحد من عن نوع المعصاة حتى كأنه يرى نفسه  
 في المعصاة كما أناده هو (حاشية العرائف) فالصحيح من إصاغه معروفة بساطة (في  
 السباب) ككتاب معصية من إصاغته (وبذلك التمدد) هم الزور والغاف والمبالغة في  
 نوع من العلم فيج السبيل (حول القلوب) جمع لسبب الأسوا (العصا) جمع عصا كعظام

وعطيان (وقد حكى عن عمرو بن عبد الله عن عائشة) أي قد مضى ما مضى من كلامه تعالى (أنه أعزبه)  
 حذبه وأما منه (روعه) مع الزا وسكون الواو فرعه (وهيه) أي عناه (كعه)  
 معنه (عن ذلك) الذي أرفق الله به (كما حكى عن يحيى بن حكيم) برع طيب قال في  
 المصنف ما عثرنا على مدح القول ما فيه من حسن وحسن وما مضى في غير الما من معنى ومعنى  
 في السبا والله الحكيم معني (المراد خصم الراي) كما حرم الله في المسعة والحافظ  
 في مصير علم معقول من أم الحيوان لعمري به هيام من الحكيم الحاني في صغره لم يسهه (وود  
 بسد) فهو وصف منسوب لعمه العزل (وكان يلمع الأندلس) مع الهجر وصف الخال  
 وقصها وصف اللام يقط (في رماه) أي معروفا باللاعوه وصاحبه العظم والبرق وعصر وهو  
 نكرى من طوى الدار وله معروفا بالحق وأرجل إلى مصر ثم عاد إلى الأندلس وسال أنه بلغ من  
 الدهر مائة وثلاثين سنة وأرسل رسول الله لاد الفرج فأتى بملكها وأباده وسأته وروحه عن  
 سببه فقال عمر بن الخطاب هذا السبب فقال أما رأيت موراثة أسود فصحك (أما قد  
 رام) فقد (شما من هذا) أي ما رماه القرآن (فطرق سورة الاحلام لتعود على  
 مسائلها) من حذوه عهده وبعدها فأتى أي عفاها فأتى ليعرف مسائلها وعنه  
 (و نسج) تكسر السين (على سواها) تكسر الميم حسبه نسج علم الساب وهو معنى حادله  
 (وأعزبه) أي عزس في حال الظن (حسبه) سوب وعظم (ورعه) في طيه - سوع  
 أو صوع وان (حلقه على النوى) عما كان رماه والدم عليه (والأمانه) الرجوع عنه لعله  
 أنه أمر لا يندرج عليه النسر (ويحكى أن ابن المصنف) قسم الميم ومع الصادق والقاه المسدد دل  
 المعنى المجهول كما سطره في المعنى وفي الساموس وحسن مع السدي كعلم معصوما  
 ومن روى ابن المصنف باق وأبو محمد عساده في المصنف فصيح طبع كان اسمه ورويه أو دافعه من  
 ناد حسبي قبل إسلامه وكسبه أو عرو أصابوا فله مع لأن الخراج صر به فده عصف بد  
 وجمع بعض السدي وقال ابن مكي في مصنفه إلى ابن العوام في المصنف تكسر المعادله كان  
 يعمل الصانع جمع فسمعه وهي في سبه الريدل الأخر من حوص ويقال أنه كان المصنف  
 قبله سمعان الملقب بمار في المصنف وقصص لهاها وجمع ابن المصنف قد كرسه الرطس فلم  
 يعرفه وسال الخاضر من عتب فمجد ابن المصنف فلما انصرفوا أمر ابن المصنف بالخول من حلا  
 الخلس فأمر بشور عظام فأخبر وأمر بطرحه فمطعون وكان من حله يوم رماه به فمجهون  
 على الطعن في القرآن وسباهه جناب ما روى حله (وكان أصبح أهل رومه) رماه وعصره  
 (أو حردمه) طلب ذلك ورماه وعظم كلاما واحدة فمضلا وعنده وأما حادي وما معنى  
 يمر في مكسب دولة تعالى وقيل بأرض النقي ماله) الذي جمع من مفسر به دون ما روى من  
 لهما فصارا أمرا فصارا (ولم يسهه على) أمكني عن المطر ما سكب (وعص) بعض  
 (الما وقصى الأمر) ثم هلك يوم فوج (الآية) وأسوف على اليهودي وقبل بعد العلوم  
 الطمانى اليهودى - في ما روى من العرب الموصى (مجمع ومحا) جمع (ما عله) أي عسله وأطفال  
 مالى فمضى ما رأى حاله مناسه بهم أو معنى من الكنان العرب (وقال السهيدان جدا لا تارس  
 أنذا وما عرس كلام النسر) لظهور واختار أدنى هذه الآيات من البلاغة المختار مع الاعتداله

دولة ما عرسوا به  
 فمهر كما سببه عارة  
 الاماموس له بعتبه

بأدائها كما سادى الصلاه وأمرهم بما علمه دومرون عبالا لاهر قدومه وعظمته لا تصادها  
 لما أراد كلاً و الملتصع المادور لا مسال حسد من سطو أمره واللع استيعار للحناف  
 والادلاع الامسال وفيه القاساس حوسبه في علوم الملاعه (وهو در الفارص سدي محمد بن  
 حسب حاله) ريد عافاه (التي على اقله عليه وسلم والقرآن العظيم له آية القرآن) أصابه  
 السان أي آتته في القرآن في نسخة القرآن (في عن جمعه) يظن الجمع دهم على معان  
 منها الاستعمال ثم رفاقه عافوا بحسب جمع الهم و من ع الخاطا إلى حصر قدسه تعالى  
 وعلى هو دماوى الله فاعفاهه وعلى غير ذلك مما هو مأمور لاهله (حوامع آيات) حوسر  
 محذوف من أصابه الصعقه وصوى أي حوآيات حوامع (ما انصح الرشد) هو (حديث)  
 أي محذوف اللفاظ كقولها ما أتيتهم من ذكر من وهم محذوف (ربه) مع (عن حدوث) اد  
 المعاني العامة فالتاد دعه فأسار إلى ان القرآن يظن بالاسراء على المعنى (معه) عن كل  
 ما لا يكمل منه تعالى أن القرآن مع كونه اللفاظ وله سمع عافه الكمال مر عن ما رصصات  
 المعنى (هزم) حوسر ان لم يستد الممدرو ومعه بالقدم لاهله تعالى المعنى العام فانه  
 تعالى (معان) أي وهو من معان (الاداس له صد) أي وحديث تصاد لاني  
 الصدن بنا ما ما رصصات تعالى وكلاهما ليس لهما في الوجود ما ساسها حتى يحكم بالتصادب ما  
 (لاع) كصان أي مع الكفايه عن جميع الكتب الساعه لجمع معانيها و ما د أو هو اسم  
 من الالاع أي الاتصال أي انه واصل لما بالوارثان الطوري الالاع الاتصال وكذلك  
 التسليع والاسم منه الالاع والاتصال الكفايه وم قول الراسررح ن ذبال بالالاع  
 (تسليع) في أعلى الطمبات (تسليعه) قال الطوري في الالاع الصاعه (معه) أصحاب  
 الالاع (له معارف لا بعد لها عند) لعدم إمكان عدها ادلا لا يحصر (تصان) بها هله  
 (روح الوحي حله تسعه) فاعل يحل ويحوله (هو داعي لاجل لاهله) لعدم  
 اكمله اد هو مر ل من حكم عند (وعافه أرباب الملاعه همهم هله) عند (وان كانوا هم  
 الاليس الله) القوه الناصيه في الا صاحبه جمع الله والهم بان دعاه سددت حصومه  
 (بأفاههم) كذا هم (بالاول) أسوأ الكف (اعافه) ضلاله حسب (تسلي) ر من  
 ر من لاهله فالى الماموس والتصد العرفى وبذل الله الالاع فقال السدي  
 والصدنه (والا ماع عن عده) اعرف من لاهله فافاهمه (ولى) أنه من (أفاهه) والالاع  
 (ما هو) برك (معه) بالاصم ثم او ضها السمله عليه (هو امام الزوها) الجعا  
 (والهم) هم من جمع ه اولاد الصان والعروا (الملك) جمع لند (بالاهله)  
 وقه أنى (الهمس) السمله عليه لاهله فافاهمه (في الجمع) معلى حوته (وحبها)  
 ما طهر منها ول الهمس (وعن رما) كدم اد هو احد معا في العا ومن (الالاع)  
 العقول (رهمها الرهد) عدم الرعه مع اهد سمعها واسعارها طر و حها من بانها تصاعبه  
 مطلقا لاهله فافاهمه القرآن (لند عن الالاع) القرآن لعرفه من الحق والسائل (محل)  
 (معه) أي اصحاب هاسد الالاع الالموصوفه عباد ك ويحتمل ان يقرى حتى حصر و هم  
 فر هله رآن أي من مل فر هله الفاعله من عدهم (تسليم رسول الله واستعمل الرشد)

قوله معان معوله  
 وهو ما رفته  
 معقول النفس لعل  
 الانسب بالصاعه  
 فيسمان مولى  
 الاول معان معوله  
 بل وفي المعاني معقول  
 الالاع متعجه

انسمع وصوتها لا تسمع على أحد وفيه طبع عمام الجمع والعري عندهم (أي بالهدى) التي فلا  
تسمع ما يقال المطلق (على علمه الله ولم يزلوا ادعاء الخلد) والكسر من الهزل كما  
قال ابنه اسول فصل ومما هو الهزل ويقال الخلد أنصاعا على الأنبياء وتصيح اراد به ما (والسالب  
أن ربه انصار) مما قاله جماعة من الامة كما في السماء (هو أن ياربه لا يجلد) لا ينصير ولا ينام  
منه ولو أعاده من انصاع ان الطباع حلت على ما اذا المضادات (وسامعة لا سمع) يصم المص  
لا يسمع منه ولا يكره تكرار على سمعه فتصعده المص طرح المانع من الام فان كان غير ما يصح  
له في وعري الاول بالمثل سيم القاري فصاع سماطى الصاعه والمالب حصول المثل في المالب  
المع سيم الصاعه واضح المانع في وجهه ونسبه المصوعان بالمدونان سماعا لظنهم اذا قام  
الادب مقام العلم والاسماء مقام المانع لرقته كما قيل

ويصير المضاد نفس نفسه • لا يورد حينا لا يورد فصل

ما سيعبر له كما به كالنفس لا يعل سمع مكرره لانه ماد الحياء كما قيل

وروي حديث ما أكلت سمعا • ومن عل في الانعام يريدها

(من الاكابر) الملازمه (على ملازمه يريده حلاو) يرى من علم المال الى رواد الحلاو  
واصل الهزل ان يمانع من افعال بكرة طبعها والحلاو في المذوقات وهي احكام وحلاو  
الكلام محار ومما يحل الحلاو السمع ويصير مدله حكا الحلاو المسامح من المذوقات  
(ويريد) اعادته ويكرر من بعد اخرى (ويجب له سمع) لانه حلاو به وحسنه  
(وطلاق) حصار سمع ومولاهب الطما كما مر مرنا (ولا يزال) كلما كرر (عصا)  
تتمشى أي بعدد انحاء في بعض الصور والطرف (طرا) أي وطنا فاعلم ان سماعه  
وامار به كما في كل مره من ترويض العبد بالترول وقال السلف في حاجي ولا سمع مدان معنى  
عصار طما وطرا فاعلم ان كما به قال لارال طرا فاعلم ان سماعه وذلك كما به في حلاو ما بعده  
الاساس من التماسط عند ملازمه فاسم السب الذي عمل النسي الله وولده (وعسم من  
الكلام ولو) يرضى به (طع في الحس والبلاعه منعه) أي عامه في حسه (عل) نالها  
للمسهول أي علمه فاربه وسامعه (مع التردد) أي السكر ومرارا (وعادى اذا ععد) أي  
مكره وسهل وحرمة النفس كسرهما من فاعلم او هذا على در من الحال لما مر به لا يوح  
سبه ولا ما هو بسمه كذا قال سارح سامع على عود من مملو للمرآن فاعلم ان سماعه للكلام لم يحج لذلك  
(وكاسا) معان الامه المتجدده البارل الساواطة سماعه على الله عليه وسلم (يستلذه في  
الحلاو) أي يحد فاربه كذا اصبلى مراره وحسن الحلاو لا يحصل اجماع الحلاو  
واطمع من الصواب ذكر الله فهو بها اعظم لله وان كان له ادما صرا به من الناس (دوس)  
يصم البنا واسكن الله من ومع النور مني للجهول اي (يوح حلاو) أس يدع الوحسه  
(في الارباب) يصم الله من سكوب الراي مع ازمه وهي السده ومناس ما كان في السمات  
على بعضه يصم فسكون أن يصم في عذاب يسكون النفس فهو مصمات وسمع في الامم  
كصمات وروكبات هذا ان كاسم له فان اعلم عينا بالواو واليا فالسكون على الامركا  
في الصالح كعنه فاعلم على من قال يسكن في الاعماء ويحرك في الصمات (وسوا) يصم



السبب وكسر هامص وعلی الرواه ای عبر وبعضه را ولا بعد وضا لسوی عفاها (ن)  
 المكتب) المرفقة قبله كذا اسطر بعض (لا يوجد في ذلك) الله كرو من الله والاس  
 (سبب اسطر) اسطر (والف اعطاء) من ردها (لها) المكتب (طوبى) جمع طوبى واحد  
 الحان الاعان والعمان الى مريم الاصوات وودون تصرون الموصى والمراد هار جمع  
 الاصوات لطرب بحضرة العرا والعرا (وطرفا) جمع طرفين وهن ما تسمى على طوبى  
 الموصى مريم الموروته كذا في التسم وقال سبحانه وطرفا عطف بمسرة والمراد ان عبر  
 العرا ان تحسرون له اسما على الالاس على الرعه منه والاقبال عنه فاما مسرون لكسا  
 مذكرون فيها اعطى الاحاد واسما عبر هار عن عبر هار سمولف في هذا العمل والاس على فراها  
 (سطلون) أي اطلون ووجودها او يحذون لهم وان سمعهم (سطل العيون) والاعان  
 (سطلهم) أي وجود سطلهم وطربهم (على فراها) أي على بطون فراها وريادها  
 او على ان راها عبرهم ~~سطلهم~~ ان اردنا العيون على الهوى عنه ويحمل ان ردها  
 اسدو ما يكون مع الهوى من الالاس لطرب كالرا كذا قال شارح (ولهذا) أي ما احسن  
 به العرا في عدم ملل هار وما بعد (ومع على الله عليه وسلم العرا) أي حديث روي  
 ان رمى من على ان رمى الله صلى الله عليه وسلم قال اسسكون به بل هذا المخرج قال  
 كتاب الله في سائل منكم وسور بعدكم وحكم ما سلككم هو الفصل ليس بالهول من ركس  
 سار سمع الله من اسبي الهوى في عبر امه الله وهو سئل الله المتى وهو ان كركسكم وهو  
 الصراط المستقيم هو الذي لا يربح به الا هار ولا يسع منه العلم ولا تلبس به الالاس ولا  
 يحان عن الركول لا يصحى هار هو الذي لم يفته على ادعائه ان قالوا اما معافرا ما هار منى  
 الى الرشد من قال به صدق ومن ~~سطلهم~~ عدل ومن عمل به اخر روي حتى الى  
 صراط مستقيم هذا اللفظ في الرمى فاصبر المصنف على حاحه منه ودمه وراحوه قال  
 (ناه لا تعلق) نعم الناه وصف الالام ونعم اى لاسلى وسعها له ووصف اوله وكسر الالام من  
 احلى معنى حل لا يها سطلوا ولا رما فلا منه سطله سى واحد (على) معنى ع (كدر الرقة)  
 معنى التردد أى كثر تكرارها وهى العاد انما تكرر سى ما كركسكوف اذا كرر لسه فعه  
 اسار مكسه وتحيته تسبع سوب روى سلى لست على له والمراد اما المال منه وهو دلس  
 ما دمه ان هار به لاهه واما الصر فحه هو صر سى (ولا معنى عبر) تكسر الهوه ومع  
 الموحدة جمع عبر يسكنها اى مواضعه الى بعد ما الحامه على كمال الايمان الصاربه على  
 الفصال عازره عن كثرها وهما (ولا يها منه) أى لكسها لا مدوسه ومع هسه  
 وهى كل ما يتبعه فكما اعد الطربها طربها هو اعرف واعرف من الاول (هو الدليل)  
 اى الحد الفاصل بين الحق والباطل او المول المدعى عن فعل معنى باطل او ممول  
 (ليس بالهول) الا سى الالام ولا كلام صغر هو فى الاصل من الهار الالام الهوى  
 وهو صكه صر لاهه لاهه ن الاوامر والواهى الى مام اسماعها (لا تسع منه  
 العلم) اى لا تسعنى عنه ولا رال سطله منه معانى وقواننى كل حد روى الحد  
 مرمومان لا تسعها طال علم وطال دسا سسه بما كوايه كوام الحيلة الا ان كل ما كوى

قوله التسم كذا  
 التسم واذا التسم  
 ولغيره اذ معناه  
 قوله اى يطلون الخ  
 هو اسان لكوى  
 السبب والتساقط  
 يطلون للطلب  
 اى قوله او يطلون  
 اسار ليكوى سها  
 وايدى لان قوله  
 وجودها لا مخرج له  
 مكان الالام لانه  
 سطل فاسل اه  
 معناه

نه سمع آگاه ادا املا سوزده و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 مصلوحه و لا، و نه (و در هر روز) می خواند و می شنود (و در هر روز)  
 بالجمع هوی و هوام و ا و بسم الله الرحمن الرحيم و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 منه الاماره (و لا تلتزم به الاماره) و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 غير من الكلام و لا تكن احباطه و لا تلتزم به الاماره و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 لا تكن ان يدين به نفسه (و لا تلتزم به الاماره) و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 يتق الله و لا تكن احباطه و لا تلتزم به الاماره (و لا تلتزم به الاماره) و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 و برکتی بر او (و در هر روز) و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 لم يرس انه كفو استمع مع صاحبهم لم يمدوا و املوا و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 فسمي في المصدا الاول (اماره) و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 فوه هو ان فانه الى ما (و الرابع) و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 كما سائر العرون الماصه و الام الهالكه و الرابع الداره (عما علموه) و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 لا اهل المصدا الواحد منه الا ائمن الاحبار الذي قطع عرقه لم ذلك بود و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 عليه وسلم على وجهه فمعرف العالم بذلك تصدقه و انما لم لا يعلم (و ما لم يعلم و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 بالما القاعل (عنه) عاقل و ما (ففيه اهلهم عرفوا و ائمن) و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 (و معصوا صده) و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 عليه ما سئل عليهم منه دكر (كاذبي حكما من فقه هل الكهف) العار الواسع في اهل  
 و احاط في انه يعرفهم في بلاد الروم كاتقا و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 او و رابطه او و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 انهم يهود في الرمدى و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 الرسل و انهم كانوا في ملكه حصار بعد الا و بان خبر حراجه هم الله على غير معاد  
 ما حذرهم على بعض اليهود فصد عنهم اهلهم فاحروا الملك فاسروا نكاحا و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 من رصاص و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 انهم من يعلم و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 الارض من و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 الكهف فصدوا اهلهم فاحروا الملك فاسروا نكاحا و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 فاحترق صخره و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 يعرفه و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 فيكر السام و انما هو الى الكهف و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 على الملك و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 تسعرون و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 و بعض من بلن عنهم و در هر روز هر چه می خواند و می شنود  
 مع الحار و در هر روز هر چه می خواند و می شنود

ملكان على اسم القوتال وهو مع الموحدة ويكون اللام وحده فالف وأوه جميع الم  
 ويكون اللام وقد العجم مرموياً عما في المعبر لانه جلس على قرو وانا هي ثم من نفسه  
 حصر ما العرو الارض الناحية وطال الحظان العرو ومن الارض أسب واحصر بعد  
 أن كس حردا وهو من عداها وورع آل العرو والآن سمعنا في الذي لا يعلم من هو  
 دونه ولان الحكم بالباطل الماطع عليه الاتي اسم استقوا هل هو رسول أم لا وقد له ولي  
 حال العلي وهو معبر على جميع الأقوال حروب عن الانصار ووصل لا عوب الا في آخر الزمان  
 حين يرفع القرآن وقال ان المذبح هو من عداها وورع العلي والعامة معهم وسد فتمكن  
 بعض المعتصم قال المروى وثقتهم على من السوفه واهل السلاج وسكانهم في رده  
 واذا جماعها كثر من أن يحصر وحرم العاري واراهاهم الحرق واس العرق وطائفة عورة  
 واه عروم حردا ان قدس المموراه صلى الله عليه وسلم قال في آخر حياته لا تس على  
 الارض بعد ما نهى عنه من هو عليها اليوم احد قال ان عرا اذ نهى المحرم فربه واحاد ان اس  
 حياه بانه كان حصيدا على وجه الصرا وهو من في الحديث كما حصر معا ليس فتمكن  
 وسأ في احصاءه الذي صلى الله عليه وسلم حديث ضعف روا ابن عدي وسط الكلام عليه  
 في الاصابه والنع وهو ما (وحال ذي القرنين) الا كره الحسرى المتعلقى سوءه والى كثر  
 وصحيح انه كان من الملوك الصالحين وذكر الارزق وعمر انه حج وطاف مع ابراهيم وآله  
 واسعه وكان الحصر ودر ومن على لسانه كان ولا ملكا ولكن كان عدا صالحا وسكن  
 العلي انه كان من الملامكة وصل الله من بين آدم وانو من الملامكة لطف ذي القرنين  
 واهه المعتصم على الراعي كما في الملح او المذوا وهر من او هردس او عداه وفي اسم ابيه انما  
 حلق لظوايه ترى انما سمرها وعزم او لاهراس من بين الناس في اياه اولاده كان له  
 صغر من بين سمر والعرب تسمى الحصة من السمر من ااولاد لثا حه فربدا وعلى رأسه ماضيه  
 القرنين اول كرم طرفه ما وانا اول عدا في اقال وفي حرة الزمان ان هذا القرنين ماتت يانل  
 وحل في ثوب وطلى بالمر والكا وروى الى الاسكندرية فخرج اسمه في سا الاسكندرية  
 سبي وقص على ثوبه وامر به فدى حل عاس وأفسه وفعل ما وسعاه وفعل لانه آلاف  
 سه امسى واما ذوال القرنين الاصغر فهو الاسكندرية واني قتل دارا وملكه ويرى حسه  
 واجمع قال روم فها من ملحق ذي القرنين قال السهيلي ويحتمل انه لمعه سبيها بالاولى ملكا  
 ما من السرو والمغرب فها نسل انما واستظهر الحائط وضعف دولي ورغم ان البالي هو  
 المذكور في القرآن كما اسما والى العاري يذكر قبل ابراهيم لان الاسكندرية كان قريما من  
 ومن سبي وبيده ومن ابراهيم اكثر من التي منه والحق ان الذي في القرآن هو المسمى لانه آمن  
 ما ابراهيم وصاحبه وسلم عليه وسأله ان يدعو له وبما كتم الله ابراهيم في دينك كمة واسعه همه  
 عن ما الكعبة حين كان يدينها هو واسل فها لاهن عدا ان مأمورا ان قال من  
 سم ذلك كما تمسدت حسه اكس فها صدهما كما ورد في آثار سيدة بعض انما ولا ان  
 الرازي حرم ان ذال القرنين والاسكندرية كان ولاه من الرومان ودوال القرنين من العرب  
 وقد قدم ذلك ما سطر من حدائق المعتمد الاول (وقصص) بالفتح مصدر وبالكسر جمع

اي سر (الاسماء والاعمال) مفصلا لما عمار والطائفة اساقفة (والارباب المخاصة في دهرها)  
 ومنه دليل في يد الخلق وما في التوراة والانجيل والابود وكتب ابراهيم وروى عما صدره من  
 العلم بما اودع في روعه على مكدييه بل ادعوا اليه من وقت آمن ومن سقى معاد حاسد ومع هذا  
 ولم يندروا من الدماري واليه ودمع من دعاوهم الله صلى الله عليه وسلم على مكدييه  
 في سبي عاني كنهم كائسطة في البقاء (والخا من اروحه اعمار هوانه من علم العيب)  
 وهو سائل لما سبق مما لم يذكره هو ولا أهل عصر وما مع بعد ذلك مما لا يراه الا الله كما قال  
 (واله خبار عما يكون من حيد) أي مع ذلك دالا (على صدقه) اطاعه لما أجبره  
 (وصحبه) كونه ليحل في المسجد الحرام انسا الله آمنه ليطهر على الدرس كله وعدائه  
 الدرس آمنوا منكم الا ما دأبنا نصر الله الى آخرها فوجد جميع هذا كما قال في آيات  
 كبر سباعا من مثل قوله تعالى للهِ ودنا ادعوا دعاوى باطلة **﴿﴾** واهم ان يندخل الحية  
 الامن كان هوذا أو يصاري في كنهم والزمهم الحية فعال شاطيا لرسوله صلى الله عليه وسلم  
 ولم (دل) لهم (ان كاتب لكم الدلالة) الحية (مد الله حاله) حاصه (من دون  
 الناس) كما رسم أي من باعهم من المؤمنين عنهم (فمروا الموت ان كنتم صادقين) في رعيكم  
 ان الحية محمودة منكم لان من من دعوها اشيا لها واحب التحاص من الدساوا كذا رها  
 وتعلق به الموت السرطان على ان الاول فليدق الثاني أي ان صدقتم في رعيكم ام السكم ومن  
 كاتب له نورها والموت في الموت فهو (مقال) ان الا لا والاولى اسماطه (وان سموا  
 اذ اعادتم انهم) وكرمهم بالتي المسلمون كنهم ويصر بهم اا ورا في عيهم التي  
 في جميع الارضه الله له قوله ان وادا (فاعاد احد منهم) فهو اعظم حجه واطهر دلاله على  
 صحة الرسالة وقد قال صلى الله عليه وسلم والذي في يده لا يهازل من الله الا نصر ربه  
 هي عيوب كانت نصرهم الله من عيبه اظهر صدق رسوله وصحة ما روى الله ذكره ناصر  
 في الكشاف وان قلت التي من افعال الموت وهو سر لا تطلع عليه احد من اس علم ام من  
 في فلبس التي من افعال الموت وانما قول الانسان ما ساء ما في كذا اول كلمة  
 من وفعال ان مع الصدى على الفاعل والموت ولو كان بالعلوب لعلوا فندمنا بفعلوا ياولم  
 سهل ام-م قالو قالوا لطلب في حواسه اسئل على ان التي ليس من افعال العلوب لان  
 الصدى اعيا يكون فاعلم ما هو من ان الصدى اعيا **﴿﴾** وباطها بالبحر لارام ولم يزل  
 الدعوى والتي ليس معجز فهو كقول المصنف احب الي ان كسر مادها وعكس ان يقال  
 الصدى هنا لطلب دفع البحر فان احار ام-م ان يحو اذا معجزه طلب دفعها من-م  
 والدفع اعيا يكون آخر ظاهر (ول قوله افر من وان كنتم في ريب مما راننا على عبدنا) قالوا  
 ندور ن له وادعوا سهدا كم من دون الله ان كنتم صادقين (قال لم يعلوا وان سعلوا)  
 ما هو النار (منقطع بأنهم لا يعلوا) باسباب اا وعل على الصواب لان المراد الاحار لا اله في  
 وفي نسخة سهدا على السكاه (فلم يعلوا) وهذا الا **﴿﴾** انما في الاعمار من التي مثلها الاله  
 امر معجز في سائر الارض وان كان الخطاف هو من خلاف التي مثلها اعشار اعما هو  
 جرد الاسطر من عدم وقوعه منهم وان كان قول الانسان في اوب وهو ككاهم واعبرهم

ولقد اقرى بهم سماعا من وان ساوى بين المصنفين في المكاف (وهو) عدل المصنفين  
 وسماها للاختلاف (بان العيوب التي اهل عليها القرآن بعضها وقع في رسمه على الله عليه وسلم  
 كسورة انفصالة فصاحبا) هو فتح مكة ورتب مرجه من الخديفة عند فقهها وادنى به  
 ما صلتهم وجرعه وذه من العاصم والذلة على علوسان الحر بهما لا تحق وقال جماعة المراد  
 فتح الخديفة ووقع الفتح فالفح لفتح المعلى والفتح كان معطيا حتى فقه الله وعلى هذا  
 القول ليست الا به من الاحبار بالعباس المفضل (وهو ما بعد كسوة الم علم الروم)  
 عليه را علم بالفح وسيعلمون بالصم اى ان الروم علم في الشام وسعلمهم المسلمون  
 عليه ابرعهم منهم فكان ذلك بعد صلى الله عليه وسلم فاما في العراق المشهور بسم الفح  
 وسعلمون فقهها ابرع ذلك في عهد صلى الله عليه وسلم كما هو من في التماسر والاشارة  
 على حله طول (فلو كان كما قالوا) اى الذي عدوا وسمه اشهار الاحبار عما يكون  
 (لارعوا) اى الكفار اى الخاصه واطلوا (وقع الموضع) اى حصول الامور المتأخر  
 وهو ما من من المصطفى مع اسم لم يطلوا ذلك (وبان الاحبار من العيصا في بعض  
 سور القرآن) لاقى كما هو كان مخترع الطلب منهم ان ماواعا سهل على الاحبار بالعباس  
 لصلحهم ارضه (و) الحال انه لم يطلب ذلك (ا) كفى منهم ما وعده سور غير مضمرة) بل  
 اى سور (فلو كان كذلك لما روى عنه في قصر سور لا عب بها) ولم مع ذلك فلا يفتح  
 جعل احبار بالعباس ووجه اشعار (والسادس ان وجه اشعار هو كونه ما على العلوم  
 كثر) كساد علوم ابراع والتمسك على اطلع التعليل والرد على الفرق الصالحة بواحدة  
 فوجه يسهل له الالفاظ موضح كسوة اولس الذي حلق السحاب والارض الا انه على  
 صحيح الذي انما اول ولو كان بينهما آلهه الا الله لمسه بالى ما حوا من علوم السمر  
 والحكيم واحبار الاخر وبخاص الا ذاب قال تعالى ما رطبا الكتاب منى ومنهم اعلم  
 النجوم لقوله تعالى لا اله الا الله صلى الله عليه وسلم والكتب والكتب والكتب والكتب  
 والمعارف الخريسة كسوة يومى ادله ردها الامن ما عدها وعبر ذلك (لم تعاط العرب  
 الكلام فيما) بما مراد اامى ولا محمد صلى الله عليه وسلم له موه (ولا تعاطى من علماء  
 الامم) الا انه كالمحك والاحبار (واحد منهم ولاه على كتاب) من كتبهم اى لم  
 يدون مصلحه على مال احدهم بها (بما الله فيه) اى القرآن (حبر الاول والاخر)  
 وحكم المفضل) عن امر ومنه والذين يخطون من الجهاد مع من اومن الامم وروى لولا  
 بعالم باطله نسى لهم يطلون علمهم وقصصهم باطهار (ووبان المطبوعين وعما بالماض  
 فهد سه ارضه يصح ان يكون كل واحد منهم اشعارا) لا ابر الاحبار انما حصل لخطم اهل  
 كل واحد مصلحه مما هم عن مارضه (واذا) غلب (سها) را ان ليس احصا من  
 احدها ان يكون معبرا ما لى من غير فيكون الاشعار خمسة بها) وان كان بعضهم اذرى من  
 عبر في الاشعار (وقد قال تعالى) دليل على غيرهم عن معارضه (ولما احصى  
 الادس والحق على ان ماواع هذا القرآن لا ماواع علمه) ولو كان بعضهم لبعض طهرا  
 (لم) در اعد ان على القرآن في من روى الله صلى الله عليه وسلم ولا يسهل) إلى يومنا

هذا دل على انهم لا يقدرون على ان يقدروا من الله والمعاد ما رآه كدهم  
 وشوهم وقومهم جاهدوا على اطماعهم من نور ولا يقدرون على ان يقدروا من الله في سرف  
 من سرفهم والله الجاد (على تقطعه) أي نظامه المذبح المضر (وبالله) كأنوا بالاساس  
 هذا في شيء من تكمل في عاه الاحكام (وعليه) والله وجهه ما هو مائة من الاممال  
 الكبر المهر والمكمل له لتتو المعقول من ان المحسوس قال السعوى ولا مرقا كثراته  
 دعالي والاساس والحكماء في كلامهم من الاممال ولكن اسما على الاممال على مصلى انه  
 عليه وسلم عن الملل ماله دعالي ان الله اراد السران آخر او اسرا وسببه ماله ومسللا  
 سر وماله سو كم وجروا كان فليكم وبها ماله كم الحبيب رواد الترمذي (والاساس  
 التي دل على العبد واثابه والاساس الاحبار) عما كان ويكون وماله من الاخر بالمعروف  
 والهي من المكرو والمصالح من اراقه الدماء) ماله من (على الارحام الى عذر ذلك  
 مكلف بعد على ذلك احد وعشر من العرب الفصحاء) فغيرهم اولي ادعوا اسرا  
 الكلام مع نور الاسماء فهم من سدان من اتبعه من الاساس اولي (والخلفاء  
 والمطاع) هو اعم مما قد يكون بلعنا عارها عوامع الكلام اكم ليس مع ما ماله  
 الحبيب والمراسلات ويحويها (والسعدا والتهما) هو من سدان (من درس وعمرها)  
 في المصالح بذلك (وهو مصل الله عليه ولم في مد ما عرو في موه وأذا رسالته اذ من  
 سبه لا يتصور نظم كتاب) أي الله من اسباب الكلام لمطاع وهي (ولا عذر سدان) أي ولا  
 اصلا مما تسميه هذه الناس في معرفة الا وراي يدر بها في اعمهم وهم يعرفون اصول  
 ما ردها من الوجاه كذا حال فصحاء (ولا لم يجر او لا يحد) بصرأ (سعدا) لهم فضلا  
 عن اسبابه (ولا يقطع جبر او لا يروى اسرا) بكرمه الله الوحي اتمل والكتاب المفضل  
 المنس ماله من الهوايد الخلية كالمعاد المله والاحكام السريعة والمواظع والاممال  
 والاحبار الصادقة او المحقول سورا اتمل بحسبها بحسبها او المعروف من الحق والباطل  
 (مدعاهم اليه وساجهم به قال الله تعالى قل لو شاء الله ما تلو في عليكم ولا أدراكم) اعلمكم  
 (به) ولا تاتيه على ما دل في قرا كلام جواب لو أي لا عليكم به على لسان عدي (قد  
 لست) مكلف (فيكم عرا) سدا اذ عدي (من عله) لا اذ سكم نسي (او لا عدي) انه  
 ليس من قولي (وسهله في كتابه على دعالي وما كتب تلو من عله) أي القرآن (ن  
 كان ولا يقطع بحداد) أي لو كتب فارما كتابا (لارباب المطعون) أي اليهود  
 وقالوا الذي في التوراه انه لا يقرأ ولا يكتب من كرمهم ما وأن القرآن مقرر بلا سدا  
 ببال (واما معاد القرآن) بالصلاة بعد دعا (من مقرر به عليه السلام) سادنا  
 (كسبح الما من من اسبابه وسبحوا الطعام بركته واسعدان الصبر ويطى الجاد) وبأي  
 دعاهم الله (من عله) ما وقع التصدي به ومنه ما وقع دال على مدعه من غير من  
 بعد) ما على أن المراد بالصدى طلب المعارضة اما ان ارد مجرد الاعراض مدعوى الدو  
 سلكها سبوه بالصدى وامامه على العبد وهو ارحا من لا ممر على المعبد كامر (ومجموع)  
 أي بالله (دال) المذهب وروايع الصدى به وما لم يمع (بعد المصلح) الحرم أي العلم

المصروني (ناه طهر على شدة على الله عليه وسلم من حواره) (أدب سي كبر) وبه  
 ذلك التواتر المصروني (كما يطع بوجود وجوده) من عند الله من دافئ المصروني  
 أسرار في الحوادث المصروني (كأنه عدى به مع ويلد من ركن حوادا كايه وسأل اليه على  
 الله عليه وسلم عن (ويعلى بالصد كمال العدم) وأخرج احمد عن عدى من حاتم قال قلت  
 يا رسول الله ان أي كان فصل الرحم ومعمل كذا وكذا الى ان انا كذا أراد امرأه ان تتركه -  
 الذي كروى وكس في العرو من محرم مولى أي حرر قال روى عن حاتم ركن من مصروني  
 من رجليه وقال امرأه منهم الليل فما وادعاهم صاحب العرو روى عن ان حاتم ان في اليوم  
 وأنشدني شعره حطه يقول فيه

أبى الله لي سي العرو • الذي حصر قلب هامها

وسعى الدم عند الحب • وحوادث طي وأنعامها

فأما يسمع اصباحها • وبأني الليلي فصلها

د اموا مادافاه صاحبها وكل عصر فصرها وبانوا كقولها والوارثا حاتم حاتم  
 وأردوا صاحبهم فلما سمع الما أراد ان يروا كبره ربه ودأخوه الى أبا عدى من حاتم ان  
 حاتم ان في اليوم فرغم انه فراقه أحد كبره في أن اجد له فاسمكم العدم فدمعه  
 اليهم وانصرف (ومعاه على) امرأه المومس وروى الحسن المصري وحاتم - مالا أي  
 الاشارة الى اورد عنهم في كرم هذا وصاحبه هذا وروى هذا وحاتم هذا (وان كاتب امرأه ذلك  
 طسه) أي كل واحد بها طي لا يوجب العلم ولا يطع نفسه ليكونها (وروى وورد  
 الاشارة) لكم ابي عبد التواتر المصروني الطامس من مجموعها كالكرم والصباح لانه اهداها  
 على معنى واحد مع كثرها وان كان كل واحد نصف حرسه (مع ان كبره في المصروني  
 السوية يداسر) فحسب صار بعد الطمع بالمراد وسجته المحدثون من روى ومصروني  
 (وروا العدد الكبير والخم العشر وأفاذا كبره من الطمع عند أهل العلم بالاسرار)  
 الاحاديث (والعنايه) الاحكام (بالس) جمع سر وهي احكام المعاري (والاحكام)  
 كسح الما من الاصابع ومكبر الطعام (وان لم فصل عددهم الى حد المرونة لعدم  
 عما هم) (ذلك) مما ليس به اسم لا بعد الطمع بخلاف أوله قال حاتم  
 ولا بعد أن يحصل العلم بالتواتر عند واحد ولا يحصل عند غيره فان كثر الناس بغير واحد  
 وجود تعداد وانما هي عظمه دار الامانه والحلافة وآحاد لا تعاون اجتماعا لصلح وصحتها  
 وهكذا يعلم المعها من أختلاف ما لب بالضرورة ان مدحه ان يحل أم المرأ في الصلاة  
 للمعرد والامام واحدا السماول لئلا في رمضان حاسرا وان الساعي يرى محذوها كل  
 لله والامصار على مسح من الراس وان دهم ما العاص في الصل بالمحدث وغيره وان كان  
 المعنى الوصور اسما في الأولى الكاح وان انا سمعته كماله في حد المسائل وغيرهم  
 من لا يسمع عداهم لادري هذا صلا حاسوا (فلو ادعى دع ان عاب حد الواقع بمصروني  
 لا يطع البطري) المحصل في المصروني (لما كان مستعدا) فترفع على قوله وافاد الكبر  
 منه الى آخره (وذلك) أي وحده عدم الاسماء (انه) بالفتح أي لانه (لا صيربه ان روى





تدعى (مصر) أي (مصر) (من حصر بهن مرق) ما هاهنا (ولم يصح لخصه) أمكم  
(ان) هو لولا جملهم ولا يكتفون به كآل (معدوايه) قول من العارض (وعلى  
معد) تنوع (واصحه) أي اسلمهم باواع كثير (لخصه) أي (معدوايه) (الرمانيه)  
ما لم يوصف) أوصاف كثير ما عروا إلى هي مما سجد كرو (واحد مطلق) حذر وحسن  
(من معدوايه) قول الخصال التي سمى لها السبعة النيات ما أم المعرفات ما وقد اختلف  
وخص

(ما لم يوصف كقاصري ما ولا • من الخد لا والى بال أطول)  
أجل وأعظم (ولا يلح المهدون في القول مدحه • ولو سجدوا) مع الخدال وكسر هاء  
ما يسمون ويصعقون وأولوا عوام من المدح وده به (الا) الوصف (الذي) هو (به)  
أصل (أمر) كل من أوصاهم الذي ذكره (أو) كرهه (أو) علم من أي الأصبع في كل  
الاسماء الزائفة أن الاصل وقد في ما هو مدحه • حاله ان كمن سجد بالحقه والامد  
والصغر فلا حاجة إلى ما وان كمن كذب كما قال الخصال في باب قال وما قاله فاسد همدس  
المصر فقال الا حالي واقفه لهذا أحب ولم يزل في بيوم ما همدون ما صعب وأسد  
إذا سجد الطود واهط العصى • طميس الأمن فليس مصر د  
وردت أ كف الراعي وأ سكر • من الذي ولد ما صعب مخرج

قال الخالد القصار في ان يفسد في مضي ولم تعالى للمرأة بعدار (وله دور امام العارض  
سجد في عهد وفي العهد كفي ومضي مدحه ما صعب) من الصفات المساهية في الكمال (فان) (ها)  
(فه) مدحه ما لا يفسد في ذكرها (أب مدحه) في كل ما هو له به (فالمب) الذي  
أورد في باب العارض (مضي) يحكم ذلك (والخاص) الظاهر التي لا يفسد على أحد  
(سجد) مدحه ما وصحه (والمدح) أي عامر مدحه لم يفسد (الامام الادب  
مرف الذي لا يفسد) صوابه الوصف في لانه منسوب إلى موصو كما ر كرا (حب  
فالدع) اول (ما مدحه المصاري) جمع مصران كسكاري جمع سكران أو سعة إلى  
فريه مضي ما صعب وفضل اتمامه في المسح أو البيا في مصراني الجمالعه هو اصاب في نصرهم  
عسي (في بينهم) كقولهم أي انه وطلب لانه لم في في اصلي افعله وسلم من مثل ذلك  
مدحه لا نظروا في تحاير المصاري عسي اعبا ما عسده فقولوا عداه ورسوله (و) بعد  
ذلك (أطعمكم) اقص (عما صعب مدحا) ثنا حسنا (فه واحكمكم) احصم أي حاصم  
في اسات صفاته من مضي من الحصى (واصب) اعر (اليداه) حصى به (ما صعب  
سرفه) عر (والسبالي قدر) سلعه (ما صعب وعظم) عظم ورفعه يمدو وحدث  
للمول سعه (ما فصل رسول الله كس له حد) عامه يوصف عده (فد رب) من موصو  
أن مضمير وحواله هذا السبع في حواء التي (عه) معاني يعرب (ما طق) ما طق  
(م) سعلن ما طق على مضمير ما في أي سلسان ثم ادا ما منه لا يفسد صفاته لا يفسد  
(نهي ان المداح وان) هو إلى أقصى الصفات والصفات لا يفسد إلى سار) صغ اليه  
المكبه وسكون الهمز والواو والهاء احتاسه واه (ادلا حله) حتى صاروا له (ويحكي

انه روى السج) سرف الدين ابو القاسم (عمرس) على (الفاوض) كان يكتب فروس  
 الدنيا من محمد (الهدى) نسبة الى من بعده له طبعه الجوى الاصل المصرى وله  
 بالظاهر في دي القعدة سنة ست وستم من وجهه وقرحه الر دنا طار في منحه وقال السج  
 الاصل الادب حسن الطبع موفد الحار كان في تلك طريق العرف و ثقيل مذهب  
 السابى وأقام عكمه وخصه جاعه من الساج ورجه أنصا المدرى وعمر ما في نال  
 جادى الاولى سنة اتمير ويلادير مائه (في الومد) له لم لا مذهب الى صلى الله عليه  
 وسلم) على سبيل الصراحة والافاض كلامه مدح له كذا قال بعض وقال آخر بعد  
 بعض العوام أن طاهر كلامه مدح له صلى الله عليه وسلم وعاب كلامه لانهم أراد  
 به ذلك (قال ادى كل مدح) أى ماذج (في الى) او هو بان على صدره ويحور  
 في اسناد (معصرا) الله (وان بالغ الى عليه وا كرا) نال الاطلاق في الماله  
 في الداعية (اذا الله في بالى هو أمله \* عليه) حقوله تعالى والى على خلق عظيم  
 (جاءه دار ما مدح الورى) الخلق (قال السج) من الر كسى ولهذا لم يهبط حول  
 السرا المتصدى (بالبسرا) (صلى على) من اوس الطلى المسهور  
 صاحب الجاهه قال ابن حنكاه أصله من ربه حاسم عرب طهره وكان يحاج دى  
 سبى الماء من طالى الادبا واحده عنهم حتى قال السرا فاحاد وسباع ذكر وسار مر  
 وبلغ ما يصح حسره له الله وهدم بعد ادخال الادبا وعاسر العلى وهدم على رايه  
 ما بالموصل سنة عيان وعمرس وما سبرو من بعد ذلك (والهدى) نصم الموحده  
 ويكون الخا المهمله ومنهم القوم من انعموا الوليد من عند الساعر المسمو ربه الى  
 عمرس وهو الطلى كفى السصر (د) الى الله سام على (في الروى) مدحه صلى الله  
 عليه وسلم وكان مدحه عندهم من اصعب ما حاولوه فان المعانى (الى يتصورون ما مدحه  
 له (دون من نه) اى حقه صفاه الجنده فان وهو ما قصر راي حقه (والاوصاف  
 دون وضعه وكل علو) عظمه اى كل وصف تجاوز فائده له اطلد المعان من الساس  
 أو عله اى ارماع في الوصف راند على الاماد (في حقه صم) قبل بالنسبة امامه  
 (فصوى على التلصيح بحال الظلم) عم وحجم اى العمل الذى يحول فكره لى أحد المعانى  
 الى تصحها وبلغ عدده (وعده الله) اى اذا لم يرب جسع الامداح الى فيها عاق (عجه  
 ومهمله) بالنسبة الى روميله وحسنه اصادقه في حق الى صلى الله عليه وسلم سبى  
 كان الد را) اذا سألوا السله على أحد أكل الصفات وه و بعض اوصاف  
 صفات المصطفى الممكن يوم اللمدوح وكانهم (على صفاه بعددود) لانه ما طاهم  
 (والى مدحه) كانوا يصدون وقد اسار الاومسرى عوله دع ما دعه السارى في بينهم  
 وبه احد الخى دولة في مدحه

دع ما دل الصارى في منهم \* من العالى وقل ما سبوا واحسكم  
 (الى ما طرب الصارى به عسى من مرم من اتحادها) كما قال تعالى ألسن للامس  
 المتحدوى واخذ الهمر ودور الله قال سهاك (قال الدسا وورى امهم معصواى الا تحبل

عيسى (صلى الله عليه وسلم) (وأما قوله) فاست - لسلطان ولادته من مريم لآل  
 (عز وجل) (الاول تصدقهم لها) على النور (وسموا اللام في الباقى فليست له على  
 الكافرون) (المؤمنين) (الكلمة عن واه) (فان قيل هل ادعى احد في بياعته السلام  
 ما ادعى في عيسى احسب انهم كذبوا) (ان جعلوا اليهود) (وما فعلوا) (حز)  
 وثأله عليه السلام) في قصة جنود الهمارة والحل والهم (أفلا) (الهمرة دأبه على  
 حدود أي انزل فعمله فلا) (استدلال) ام جعل فاستدعى من اسحق بن اسحق ومن العم  
 وعمرها (فقال لوصف امرأه) (ادارة) (فدلت على حرق المرأة ان يستدل زوجها)  
 لما عليها من الحق (فهاهم عا) اي امر (عسا يلغ) يصل (هم من العباد) التي  
 صاروا من الخدم في صبروا كغير اوسعهم قد ذرأه من وهو طفل على نحو قوله تعالى  
 الذين يصل معهم في الحما والساوهم يحسبون انهم يحسبون معاً ثم روى اسحاق عن  
 حبان عن اسحق بن ابي حنيفة قال لما قدم معاذ بن حنبل من الشام فحدثني عن ابيه عن  
 وقال ما هذا قال يا رسول الله فذهب الشام رأسه - فحدثني عن ابيه عن ابيه عن ابيه  
 ان ابا له دلت قال ففعل ما في لو امر من شأن سعد بن ابي السرحان ان يستدل زوجها  
 والذي يصفى به لا يودي المرأة حوزها حتى يودي حوزها ولو سألها نفسها وهي  
 على قتل نفسه (وقدحا في قصته) صلى الله عليه وسلم (في حديث) (حديث) (سألت  
 هالة) (وصافه) (ولا يصل النساء الا من كان في) (ما له) (اي من مبادئ في نفسه غير  
 مدركه وقال) (عنه) (سليم) (سليمه) (المدورى) (مما الا ان يكون غير له)  
 عليه الصلاة والسلام (عليه) (سليمه) (سليمه) (فكانه الاخر) (فصل في سيرة  
 عليه) (وعظه اس السارى) (بالعجوبة الى الابرار والافراد) (ما لا يصلح احسن انعام  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الله تعالى) (في ان احسن الاول عليه) (عليه  
 (فالسنة) (ممن عليه) (سليم) (الاسلام) (الامه) (لوحوب) (سكر المم) (قال واعية) (الهي  
 لا يصل النساء الا من دخل) (ومعطى) (والمراد) (ان) (عز) (مما اسلامه)  
 واحسب عن هذا التعليق ان المراد به فاعه في ان المراد به حادثة خاصة وقد صرح  
 في بعض الروايات بقوله الاعين (م) ليدعى في الذكر أو لقرآن (ماصل) (مهمراه  
 (حاصل) (ماهر) (عالم) (امه) (وصافه) (الله) (لله) (وصوف) (و) (حاصل  
 (كرامته) (فما بالمر عطف على مهمراه) (كماه) (عليه) (القطب) (خطب) (الذين) (أو) (مكره) (مد  
 اس احمد بن علي) (المصطفى) (المصري) (الولود) (ما به) (اربع) (عشر) (وجاه) (وجمع  
 في العلم والعمل والعبادة والصوفى وبارح عصر زمان في حرم سيرة وسائر  
 وجاهته الى فطلبه من اهل امره كماله هو روجه الله في تاريخ مصر ولم يستطع  
 وقال له طلب الخلق كماله منسوب الى فطلبه من الخلق من افعال ان يفسد ما يعرف  
 وقال عن جمع الخلق وسد الامم (رجع الى بلبان اسام من وجد في كونه) أي وجود  
 (فمنه) (عنده) (حكم) (سيرة) (وسادته) (وعز) (ايهم) (اعمد) (والذي) (حي) (معي) (جاءه) (ما) (هم  
 محمداً) (ان يكون) (هو) (الله) (أعلم) (حسب) (عمل) (رسالة) (ومنه) (ل) (وقع) (بعض) (ارائه) (في) (خدم)

أي يسمونه (وكأن معه من حرمه ووصفه إلى أن يلقاه إلى حل فصله وموطن جمعه)  
 المكان الذي جمع فيه الخلق لكن عقده ماتهم وجوده من الخراب وكذا ما كان حله إلى  
 نبوته متى على أن الخمر لا يطرأ اقتسامها بالعدى والراجح كإمروا بنى حلاله إلا أن ذلك  
 لا يدخله لأنه حل مجموع الأمان والخراب والكرامات معصا إلى لأنه أقسام وله نظم  
 من أقسام المجموع وجود كل فرد في الأقسام الثلاثة (وأما القسم الثاني وهو ما كان  
 قبل ظهوره إلى هذا الوجود فقد كرت فيه حله في المصداق الأول كونه الصل وغير ذلك  
 مما هو باسمي) أي اتحاد أصل (لنبوته) بل علم الادعاء (وأما من رآه) ر  
 أرفق الخلق جعل له أصلا لها من هذا والبرهان الخواص التي ظهرت قبل وجوده أو في  
 بعده قبل بعثه بمدة ما لم يحد في دعوى النبوة لأنها صفت بعد وفاته وأما ما  
 الإمام جعفر الرضى (في هذا) بما مر أهل السنة (أنه يجوز عدم المنجزة بأسماء وأوصافها  
 قال ذلك قالوا) أي روي أنه (كأن القسم) الصحابة (نظروا في سمر ذلك السور) كما  
 ورد في أخبار صحاح وروى أن المصنف عبد الله بن مائل كما قاله الركني (حلا لا للمعولة  
 العا لربها لا يجوز أن يكون المنجزة من الأسماء التي وردت في هذا المصنف) وقوله  
 في المصنف الأول (أن الذي عليه جمهور رآه الأصول وغيرهم أن هذا هو ما مر من عدمه على  
 الدعوى) السور (الاسم منجزة) لم يدر ما تضمنه الذي هو دعوى الرضا (لأن ما يسمي  
 للرضا وكما أنه للرسول عليه السلام) والأسماء قبل السور لا يصحرون عن درجته الوالية  
 (وأما القسم الثاني وهو ما وقع عند وفاته صلى الله عليه وسلم ~~فكأن~~ كذا أدنى كل حين مع  
 خواص اسمه من خواص العبادات فله على نظم قدر الكرم ما لا يهوى كالأسماء  
 في المراتب (وعند ذلك) كالنور في سبل المراتب والأقسام على رب العباد (عائلي  
 في المصنف الأخير) أما الكلام على رتبة منجزة الممر (فكرامات الأول كما فعل النابغة من  
 تبه مخرجات النبي صلى الله عليه وسلم لأنها منجزة للو في المصنف المسلم لكمال دينه المسلم  
 بنفسه المسلم بسدي بيده مما أحرمه من الرضا فكأن الكرامات من حله الخراب بهذا  
 الأصناف (وأما القسم الثالث وهو ما كان معه من حرم ولادته إلى وفاته فكأنه) أي قبل  
 النبوة وقبله لم يكن كذا كما أنه كان في كذا أصله فكانه قال هو والنور وما أسماه من الخواص  
 (الذي شرح معه حق اسمها) أي أصا (لأنه من السام وأسماءها) وأما ذلك النور  
 وأسماء (حي رتب له أعلى الأنبل نصري) قسم الواحد ويكون المهمة ورا فالف  
 معصوم مدينة من المادسة ونسب وحي حوران وروى أن سعد بن جعفر قال أي حسين  
 ومعه سبي سطع من أرواحها في صور نصري وحكمه الأساس إلى ما انتهى به من النور الذي  
 انتهى به الخلق ويخصص السام أساسا إلى ما خصها من نور لأنه أسرى به إليها وحسب  
 أسرى لأنها أول ما دخل ذلك النور المحمدى إذ كانت أول ما فتح من السام أو أساسا إلى أنه  
 نور الصائر ويحيى العاقل المية على أن أسعد قد روى عن ابن عباس وعنه أن آية  
 ما السام أصل في نبي النبي صلى الله عليه وسلم شرح معه نوراً ما في السور والمغرب  
 (وسمى الظاهر على وفاته حق لم يحد لها) وسما (لولادته) وعد في هذا القسم مع أنه

قبل الولاد لانه انا انصبا اعم بها عساه او ما درم ما وحل ما وحل من الخليل  
 (والطوبى في الاقاي) سار في الارض ومعادهم واعاوها المعروف ما فيه ونعمه وصوره  
 في جميع الارض كافي حدب روا الخطب (الى عردان) مما عرده في المصدا الاول  
 (وكنا في العمر عند اقترابه) اي ظلمهم منه نعمه (عليه) وقد كبروا احصاوا (وانه يعلم  
 السر بغير انذارها اليه) ليستريح ما عر في حاحه (وكا ما عاها الحشر الكبر من القدر)  
 سوز وراي (السفر) معه كاسه اذ القوا الطفل (في عدم من المواضع) نأى بيان به صفا  
 (وي في اوقات) اسلا (عليه وقائع) (الصبايح) اي البدايه جمع بعضه في كاه ما طاب  
 تحت جميع احاد الصبايح من افعه عم (وعر دلت على انه افعه من المخراب واكرمه من  
 سر اذ العباد باسدا) به و به (لا فانه يحبه) وهذا الهداهه شخصه (طريعه الواسعه  
 (وايضا) عوحد (لساده في كل امه) جامع من الناس سوا كاس من اسماء ام لا لان  
 عبر اسماعه وان انكر وارسلته بذلك ما دوا سبكار لان را هر رساله وطعنه لا تسكر به ام  
 وان انكر وهما السهم فلو هم يعترف لها فهو اعليهم كما قال تعالى فاهم لا تذكر ويول ولكن  
 الظالمين ما كان الله بمعذون (وسلذا) به مهملة مو ويسبها (المزاد كرهه اذ امه)  
 جامع من الرمان اي في طوله اي في يد كرهه عفته عن اصابع الخوف في طوله لا ستران  
 في مواب نعمه (مما تفرح بخر) هذا الكا (عن ميمود الاحصاوا وهو بان سجع)  
 واسع (المال) نعم (سجع) (سجع) (المال) البون اي ما اراد حصوله معه على الوجه السام  
 عوحد لانك الوصول اليه (لكن اسمه من ذلك على يد) نعم البون (سور وانو) اعظم  
 (في اسمائها شدة حذر) نعمه مهملة مرهعه لا ذرو والقوله (ما ول وما يوقى) قد روي  
 على ذلك وعبر من الطاعان (الا فانه عليه نو كات واليه انب) اوضح اقتباس لطيف (واما  
 مقرر اسماء الامر) اي اما التلسل على سوب المخر الى هي اسماء الامر (عند قال الله  
 تعالى في كتابه العزيز اقرب الساعة) قر ما و دبت العاصه (واسم الامر) ما هل آله  
 المصطفى وقد اقتراب الساعة عليها نحو من السكري ذلك وما باله وحر راي تصور المومنين  
 لها اذ في اسم السحاب والصدور على ذلك اعطاهما ما يذكع لا بعدوه في في المصير وقد  
 روي اس مر دوي عن اس مر ود قال الله تعالى اقرب الباءه وانسى العمل موثي كما  
 سمع الامر كذلك اسم الساعة وقد اقتراب احسن من قرب فدل على الما لعه في العمل  
 لان افضل بذل على افعال ومعه في محصل العمل فهو احسن مما بذل على العرب له ما  
 والمعنى ما رتب مريمه ونعمه صلى الله عليه وسلم كافي حدب نعمه ما و الساعة كهاتين  
 واما ما صعبه الوسطى والسماه لان التما و سمه امه اذ سجع ونعمه صلى الله عليه وسلم  
 في الاقرب الساعة على المهور وعنف المحدثين وعبرهم واعا كات الساعة مره لان عمر الخشا  
 معه آلاف موك ووز على السهور وفضل اكثر من ذلك وروي البيهقي في سعيه والتبلي  
 عن اس صا من رحمه قال اقتراب مدح في التورا المسه يجر وجه صا من يوم سود  
 الوجوه (والمراد وقوع اسماءه بالنعلى) عند المهور وخلص في ربي الذي صلى الله عليه  
 ولم كما في " حدب لا الوعد يوم اصامه كما قال بعض اهل العلم من العدمه وايضا









رجلهم ان يجد ان كان مصر العرفه لم يبلغ خبر ان مصر المزمع كلها مسلمين بانهم  
من بلاد آخر رجل دار فابوا ما اوصاهمهم ان يأمرهم بقتلوا النصارى في اهل ان (ومر  
عبد الله بن مسعود قال انسى النصارى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كفارهم ان  
هذا خبر ان اى كيه) مع الكفار واسكنوا الموحدين ومخيمه معسوخه جبل أحد احداهم  
لامه والوعداء ونحوه راى عنه الى عروسه المسمي ولانها العرفه بالامه صحت اسمها الى  
حدثا من وقتل حرانو من الرضا عنه وقبل عرفت كما مر في حديثه (قال) ان مسعود  
(وهو الوا) كما مر في (انظر) واما بانكم في الساعات تجد الان استطاع ان يجر الناس  
كلهم قال في الساعات ما عرفت ذلك) اى روى العرفه بها (روا اوداود) سليمان بن داود  
ابن الحارود (الطالبي) المصري العرفه الحافظ ما سمعنا روى وما تيقن (روا النسي)  
عن ابي عبد (نسطاسي) المصري عنك وما اوصاهمكم ان اى كيه فقتلوا الساعات كلهم  
راوا ما راى اسم فمصدق فانه لا استطاع ان يجر الناس كلهم وان لم يكرهوا راوا ما راى اسم بهر  
مصر ما راوا الساعات فمصدق من كل وجه ما راوا راى (نادى) رواه فقال النصارى هذا  
مصر مصر (وعلى انهم) احسن عمنه الاصم الى الحافظ (في الدلائل) السوء (حي  
رواه) اساد (مصدق) ان عباس قال اجمع المرسكون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مهم الولد) من لغير المزمع الكفار المسب على كثر الذي اورد الله تعالى في هذه ولا تفتح في  
سلا من هذا الا تاتونى ومن جلت وجهنا الا تلب (واو حبل) من هذه الامه  
المتشدد يندر (والعاصي بن وائل) السهمي اجد المزمع (والاسود بن الخطاب) اجد  
(والنصر بن الحزن) المصول صمد (ويطراوهم) اساهم في السوء في الكفر والعناد  
(فما لى منى الله عليه ولم ان كتب صاده) في النصارى الله (في لينا البير ليا برقين)  
نصف (بساله فاسق) روى روايه اس الحوزي في الوفا معي اليهم اب يعقوب يوموا ما راوا  
فساله ان يعطيه ما راوا فاسق المزمع ورسول الله صلى الله عليه وسلم سادى بافلان  
فادان اسهدوا (وعلى النصارى محمد بن اى حذت اس عباس فلقط ان البهر ايسق على عهد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم) ورواه عنه اؤنهم وادفعه الى اس مسعود فمصدق رابى حبل  
سرا (ومر في مصر وهذا هو فى الروايه الاولى في ذكرها) (واس عباس رابى لم يهاجده  
العنه كما قد سمع) لاسها كاتب فعل ولانها (في بعض طرقه اجد حبل الحذت عن اس مسعود)  
اى ما سمع ذلك كما عرفت الحافظ وهي روايه اى نعم المذكوو عن قول اس ما من قاله اس  
مسعود لمذالح (وعند اس حذت معذ) مع الميمله وكسر الهمز ما نيل المع له  
آخر اس اى عرويه مهران السكري مولاهم احد الاعلام وما يوحى حذى غالب نصح النصف  
سعه مخالف لواقع روايه سعه لم يظن افرقتى لم يخطب عليه روايه في اولها في لم فادى في  
عن معذ (بن قتاده) سعادته عن اس (نسطاسي) ان اهل مكة سالا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان يرهم آه (فازاهم اسماء المزمع من) مثل قوله في الروايه الاولى ميمر (وكذا  
في مصنف عبد الرزاق عن معمر) اس صاده عن اس (نسطاسي) وكذا اخرجه  
الامامان اجدوا من عن عبد الرزاق وكذا اورد من حديث سنان عن قتاده اساهله يسلم



أعلم) راد الحافظ وعلى صدره صريحه في من جله حكه فلا تمارس وقد وقع عند ابن  
 جرير في بيان المراد فارجح وجه آخر من ابن جرير وقال ابن جرير على عهد رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ونحن نكفك من أن تصير إلى الله فوضع أن مراد بك منكم الأسارى  
 إلى أن ذلك وقع قبل الهجرة ونحوه وان مع وهم للمبتدئين قال والجمع من قول ابن مسعود ما  
 جرى وبارك الله فيكم أما بعد إذا تعددوا منكم فاعلموا أن الله على كل شيء قدير  
 لأن من كان عني كان عني من غير عني وهو بمنزلة الرواية إلى في معنى قال فيها ونحن عني  
 وإلى فيها عني لم يصل فيها ونحن إنما قال ابن جرير عني أي أنه كان وهم عني قبل أن يهاجروا إلى  
 المدينة ولم يسمع دعوى النجاشي أن يهاجروا من بلاد الحبشة وقال بعضهم الذي يروى  
 في الجمع من روايات من تركه وأن حرا كان من العاقبة وإن أسداهما كانت من الحبل  
 والآخرى دونه أن يقال أنه ما عدا من الحلقين حديد الكون أطهر في دفع الإنكار فانه لو  
 نصرت لعالموا الله من عظم الحس فلما أسبغهم صلى الله عليه وسلم على ذلك أساورهم إلى فله من  
 وقال اسم دنانير وما كان من أراهم من أخرى فله أخرى وقال اسم دنانير وكل هذا كان له لا حكه  
 والسبب في وسط السماء هذا حرا وهذا غير من الحبال والأما كن البعد فلا يبعد في  
 السبق ولا يدفع من الروايات ولا يقطع في شيء منها وهذا إن شاء الله تعالى انتهى القول فيه فان  
 القول بأن المراتب في الأعيان لا يمتنع له لعله ولا بأس بما لا يقطع إسان نظمه فطعن في دفعه  
 واحد وقال قطعنا من من كذب من منعه وأسبغهم فله ذلك بالطرافة وأن يطرح من حبل  
 فكر على التسلط (وقد انكره المخرج جماعة من المبتدئين كنههم وروا الأسمه معكم بأن  
 الأسرار العلوية للأسماء) لا يمكن (في الأضرار والالتزام وكذا قال في مع أرواب  
 السماء لله الأسرار التي) أي مع (غير ذلك) أن انكارهم ما يكون يوم القيامة من يكون  
 الله من غير ذلك (وسواء هؤلاء أن كانوا كما رأوا ما طروا وألا على سوفت من الإسلام  
 فإذا عذب) الماطر ومن بعدهم من الإسلام (أسروا مع غيرهم من انكر ذلك من المسلمين)  
 فسايطروا بأيا أقامه الله على إنباب الأسماء كما حكى أن أنكر من الطب لما أرسله صاحب  
 الدولة ملك الروم بسط طويته وأنه أحل عليه الإسلام أحضره بعض بطارقه فقال له عيون  
 أنا أكراسي لبيكم فهل للمعمر فانه معكم حتى يرويه دون غيركم فقال وهل يسكنكم ومن  
 المائد أسروا بسبب ادوا محوهم بها اليهود ويونان واليهوس الذين انكروا وهم في حواريهم  
 فأخرجهم ولم يصر حواريوا ولا نصرة طويته في السرح (ومنى سلم المسلم بعض ذلك دون بعض لم التساقص  
 ولا يميل إلى أن كذا ما عذب في القرآن من الأضرار والالتزام في يوم القيامة) لأنه كبر  
 (وإذا عذب هذا أسلم أنصا وتوقع ذلك محتر لبي الله على الله عليه وسلم) رد عليه أن محمدا  
 سوف ذلك في القيامة أعما أسلم حواري وعه والخوار لا يسلم الوعوق فالماسب أن يقول  
 أسلم حواري وعه ذلك محمدا كما عذب الحافظ في الصحيح وفي نسخة أسلم الخواري وعه ذلك  
 محمدا يمكن أن يحاسب على سوف الواو بأن روعه فالرفع مسد أحمر محذوف أي وقوعه محمدا  
 سمع القرآن قصه فوفقه (وقد أحاطت من ذلك المبدأ من العلل بمصالح الرجاج) مع الراي  
 والتدبر في حركات الرجاج أو أيا من أراهم من السرى الإمام العلامة المتوفى عنه

احدى عشر وثمانية وهو جمع الراسى صاحب الجمل (في معنى القرآن الكريم من المصدرة  
 المآثر من الخالق الله) التكرار (ان ان العود) لاسمائه برعهم الكاذب (ولا اكار  
 له لانه لان السر يحلوى فان فعله معادسا كما تكور) اى بلعنه وذهب نور (نوم  
 الصداقه وبعينه امضى) وانما قول بعض الملاحدين لوضع هذا الدليل موارا واسر له اهل  
 الارض كلهم في معرفه ولم يخص بأهل مكة لانه امر حذر عن (من) امر محسوس خاصه  
 الصبر (ومساحه) بسبه طبعه الصبر (فالماس فيه سر كوا الدواعى مودع على روايه)  
 على (كل عز سوسيل ماله هذلولو كان للثلاث اصل ملحق كسب الصبر) صوره وصر  
 بعله فخص من رواى الله (والصبر لا يتصور) عملا وعاده (اطمأنهم على ركوعه الله  
 مع جلالة شأنه ووضوح أمره فأجاب عنه الخطاى وصر بأن هذه الصبر حرج عن) بسبه  
 (الأمور التي ذكرها لانه في طلبه خاص من الناس فوقع لئلا من الله ولا سلطان له بالهار  
 و من شأن الملل أن يكون الناس فيه ساموا - يكتفى في الآمنه) لا يرون الصبر ولا السجا  
 (والله ادرهم بالاعترا اذا كان بطلاننا يحمل أن معنى انه كان معولان ذلك اللوح على ما  
 ن عمر) حدث الملل (وعده من المصنف) عملا وعاده (ان هذا والى امر اكر الصبر  
 بأمر من الله لا يعولون عنه فقد تصور أنه وقع ولم يصر به أ كثر الناس واعاصدى لرويه و  
 اخرج وقوعه) ودد مع المصنف في العاده أن يسكب الصبر ويدر الكرا كسب الطام  
 وعبر ذلك في المسيل ولا ساد هذا الا لا ساد وكذلك الانصاف أنه ود سقى الدليل اوج ما لولا  
 وادبر سوادا صاحبها عرفهم على المصنف به الماسطه في السما (ولعل ذلك ما كثر في صدر  
 الصنفه التي هي ذرة الصبر) رد على رجه دول ان علس قدوما في العصر الى الملل كما  
 الآن بعد على ان الانصاف الواضع في الا اذا كثر عدد راد الله الصبر احدى الاسام  
 لم يسم ونى سلا من الصلص ودام قدوم من الصبر الى الملل (وقد يكون الله وسبند  
 في بعض المآثر التي يظهر لبعض الآفاق) المواضع (دون بعض كما يكون طاهرا ومعاليا  
 عن قوم) وقد يكون لله انه ما العا كدور عدها لوقال عدهم لم يراد له لثلاثه  
 لم يكتنوا (وكانت الكسوف أهل بلدون على الذنوى) وفي بعضها كله وفي بعض اخره  
 وفي بعضها الاخرها الا المذخور عليها ذلك بعد العبر العالم (وقد أمدى الخطاى حكمه ماله  
 في كون المصنوع المصنوع لم يبلغها في ملع التولذ الذي راع منه كالمراة) اى كباوع  
 المآثر وانما المصنف الا المآثر وكل جمع (عما حمله ان مصر كل كى كاذب اذ وبعنا  
 انه ساد لمل من كذب من هو ووالى صلى الله عليه وسلم بعد رسمه للعالم) ولو كمارا  
 (مكاسب يجره الى كذا ما حمله فانه من المآثر الذي بعد رسمه لملأ اول من فصل  
 العود ورماد الا وهام ولو كان اذوا كها عالمه وحل من كذب بها وحل من (لوم اى من)  
 راد اياها ودر كرا بوعى في اللال في وما ذكره ايطاى وراذولاسا اذ وبعنا في كل  
 اللوم كان عا به أهلها لوه ذلك كوا الذي بعد دون أمها صرو عدهم دون في اطا فورا لله فاب  
 وهو حمله بالذنه الى من سأل عن الحكمة في ذلك من مل ذلك من الصنعه وأمل من سأل عن  
 اسبب في كون أهل الصنعه لم يذكروا خواصه لم يعل عن أحد منهم انه عا وهذا كلى فان

دوله يحلوى الله ان  
 الخ في بعض نسخ  
 التي يحلوى الله تعالى  
 هل اه

دوله واعاصدى  
 الخ في نسخة من المصنف  
 واعاصدا من كذا  
 لرويه من اقتراح  
 وقوعه اه





امداد حسن ولذا قال السوطي ما لم يحاط احطاً اس الخوري وقد نص اس الصلاح وسائر  
 من منه لي بساكن اس الخوري في كتاب الموضوعات حسب شرح عن موضوعه لفظ الصواب  
 قال العراقي

واكثر الخاطيع منه ادرج • لفظ الصواب في اما الصرح  
 حتى انه ادرج منه كثيراً في الاحاديث العشرة قال السوطي  
 ومن عرفت ما را فاعلم • في حديث من صحيح مسلم

فهذه له حديث به تحكيم موضع حديث في احاديث العشرة (قال) اس الخوري (ومن يعقل  
 وامعه انه قطرا في مرور) هي رد السمس حتى صلى على العصر (ولم يلح عدم المائدة فيها  
 وان صلا العصر بمسوقه السمس بصرها ورجوع السمس لاعتقدها اذا اتي) وبعض  
 ما به لا وجه له لا بما قام به عدو مانع من الاداء وهو عدم تسوقه على النبي وهذا فصله ودل  
 سوب الحديث على ان الصلوة يجب اذا وشك صرح العراقي في التذكرة قال فلو لم يكن  
 رجوع السمس بالهوايه عند الوقت لاردها عليه ووجهه ان السمس لمعادى كما هم انعت  
 وفي الاصطلاح لو عر بالسمس ثم عادى عدا الوقت ايضا لهذا الحديث ويجوز رجل العروب  
 في كلام اعيان في السروع او اوتيه فيكون عودا قبل عروب السمس فيصلى به بها  
 الوقت حتى عادت عادته ورواها كماله فالوقت بان حصد منه انه لا يريه بها على هذا  
 انه حمال الصارفا طعن المتأخر من الذي جعله عليه الحقاط المنسوب للحديث والذين  
 رجموا وصفه اورد • ولادله في حديث سائر الا في امر السمس فاحترق ساعده من اورد على  
 انه ل العروب في الظاهر انه بعد العروب بدليل قوله بعد فريده في الهاء ساعده على ان حديث  
 سارعه اخرى غيره كما عرفت (وقد اورد في بيته) الحافظ ابو العباس احمد السهري (بعضها  
 رد في الرد على الروايات ذكر منه هذا الحديث بطريقه ورواه واه وصوغ والكتب من  
 القاضى عباس مع حلاله ندر) عظمه (وعلو حطر) بعض الحافظ والطا علو ندر ومثله  
 في عاقب الصباح منه بحر يدنا سعمال الحطري بحر الدردرا واه قصه المتابعة وان المعنى علو  
 علو ندر على ان في المأمورين الحطري في الرحل (في عام الحديث) اذهروا من الحقاط المصاد  
 (كف سكب عنه موهبا محصيه وادلا موهبا محصيه حاله اتي) ولا يجب اصل الان اسناد  
 حديث اسماء حسن وكذا اسناد حديث في خبره الذي كما صرح به السوطي فابلا ومن ثم  
 صححه الخياط والعاقي هناك في اس الخوري في الموضوعات فاحط كما يسه في مختصر  
 الموضوعات وفي السكب الحديث اتي في في المتأخر في علوم الحديث ان الحسن اذا جمع  
 مع حسن آخر او بعدد طريقه اربى للصحة فالحجب للحجاب اعما هو من كلام اس بنه هذا الا من  
 عباس لانه الحارزي على المواضع المعروفة في الائمة وعمرها الصغار الخطة ولذا قال الحافظ  
 في فتح الباري احطاً اس الخوري في الموضوعات وكذا اس بنه في كتاب الرد على  
 الروايات في موهبه اتي (وقال صاحب) السجواوي في المقاصد (قال الامام احمد لا أصل  
 له وسمعه اس الخوري فأورد في الموضوعات) وكذا قال اس كثير عن احمد وسامعه من الحافظ  
 اسم سرحو اورد • قال السامي والظاهر انه وقع لهم طريقا من الكذا من ولم يسمع لهم

من الطرق الساميه والاذهنيه مدرجها الحكم عليه بالصعب فصل عن الوضوء ولوعرض  
علمهم ان هذا لا يعرف وان لم يدركوا لغير موضوع حال زمانه دون الوضوء وذكر  
جماعه من الحفاظ في كتبهم العهد وموهبه فواءه على حكم عليه بالوضوء انهم  
ولم يدركوا لغير الوضوء وضعه فقال (لكن قد صححه الطحاوي والشافعي عاصم)  
وباهل هما (وأمر به من مذهبه وان ساعد من حديثهما من عمنس) باسناد حسن  
(وان مردوه من حديث أبي هرير) باسناد حسن أيضا (انهم يروون الطبراني في صحيحه  
الكبير باسناد حسن كما حكاه شيخ الاسلام) فاصبى القضاة (ان العراقي) الحافظ ولي الدين  
في شرح الترمذي عن أبي عاصم عمنس واظهروا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر  
بالصباح ثم أرسل عليا في حاحه) هي قسم عام خبر كافي رواه الطبراني أيضا (مراجع وقد  
صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر موضع صلى الله عليه وسلم رأسه في حجره على مقام لم يحركه  
حتى غابت الشمس) قال طسالة أصلي لا لا (فقال عليه الصلاة والسلام اللهم ان  
عبدك عليا احسن مني) امسح في الحركة فاصبر (علي) - هذا (منه) وحديثه  
(فرد عليه السهم) كذا في نسخة أخرى (قال عليا فقلت عليه السهم) حتى وقع على  
الحبال وعلى الارض وقام على قوسا وصلى العصر ثم غاب وذلك بالنسيان) وعنده الطبراني  
أنه اعترض عليا قال اسئل علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجه الغمام يوم حبر حتى  
غاب السهم فقال صلى الله عليه وسلم يا علي أصلي العصر قال لا يا رسول الله فوصا صلى الله  
عليه وسلم وجلس في المجلس فكلهم تكلموا وأبى كلامهم كلام الحسن فارتفع السهم  
كهندي في العصر فقام على قوسا وصلى العصر ثم تكلم صلى الله عليه وسلم على ما تكلم به قبل  
ذلك رجعت السهم الى معبرها فقام لها صبرا كالمساري في الحسنه وطالع الكواكب  
ومهد الخلد بانها ان أن الصلاة ليس بها لي ربحها والالم ~~ممكن~~ للدعا فاند  
(وفي لفظ آخر) عن الطبراني أيضا الكبر (كان عليه الصلاة والسلام اذا ارسل عليه  
الروح يعني عليه) وروى ذلك طسارو (فأمر عليا - وهو ما هو في حجره على فقال له النبي صلى  
الله عليه وسلم) لتسري عنه (صلى العصر قال لا) اي لم أصلي (فأرسل الله عليه السلام)  
تكلّموا وأبى (فرد عليه السهم حتى صلى العصر فالتألم فأتى السهم فطلبه بعد  
ما أتى حتى ردت حتى صلى العصر على) ومن أنواعه ان بعد الطريق يصعدان للعدب  
أصلا ومن لطائف الاهايات الحسنه أن انا المظفر الواعظ ذكر يوم أقرت العروب فقال علي  
ورد السهم له والسماع منه فمما لم يصفوا الماعز وعمرنا الانصراف فأصبح السها  
ولا حب السهم فادبه الاسرى فأما راليهم بالخلاص وقال اربها لا

لا يعرف ما بين حتى فهمي \* مدحى لا آل المصطفى ولعله

واحي عمائل اذ أدب ساهم \* ان بعد اد كتاب الوضوء لانه

ان كان للمولى وفوق فليكن \* هذا الوضوء الحسنه ولعله

(قال) ان العراقي (وروى الطبراني أيضا في صحيحه الاوسط باسناد حسن عن حنبل) في عنده انه  
(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر السهم) أن لا يعرف حتى يقدم خبره من النبي وآهاله



الاسرار ما حدهم باسمهم يوم كذا وروي له اروي مني (فما حرموا من سائر) الى ان  
 حدهم ما حدهم مني كذا وهو يحكي على الله عز وجل انهم لم يروا الله عز وجل  
 المقام المذكور حوله (وروي في بعض النسخ) من اوصال المسافر او بكر الكوفي صدوق  
 يعطى روي له مسلم وابوداود والترمذي واسماعيل والبخاري والشافعي والحنبلي  
 وماله (في زياد المعاري عن) محمد بن (يحيى) بن ابي اسحق بن ابي امام المعاري (عنه) كذا  
 النجاشي عن (في السماع) لما روي بالتي صلى الله عليه وسلم واحد وهو بالرسالة (بطل  
 الراجل الى القراء في السمع ورواه يذهب اسم الرد في الاما تهرق) والعلامة التي في العلم هي  
 ان بعد ما جمل اروي (قالوا مني مني) قال يوم الاربعة (بطلت) والاسماء والاسماء والاسماء  
 في الحكم بعد محمد ورواه في السمع على الذي يحكي انهم مع الهمز وكسر الهمز  
 وكسرها ما وكسر الهمز ومع الهمز والهمز (قالا كان ذلك اليوم) بالرفع  
 والنصب والاقول اول لانه سأل في كتاب الله حتى وجد (اسم) محمدا ورواه  
 وما (من) اي جاء على سرف وهو المكان المرصع لتظن انهم فادعاهم (مفترون)  
 حال او سأل اي سرف وهو يومهم في النوا الموعود (وهو في المار) فارب ذلك اليوم  
 انهم ومن جعل الليل يعرف الشمس (ولم يجد) العبد (وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
 سأل ربه ان الله في ذلك اليوم حتى يحكي العبد من احصاه (فروا في النهار ساعة) ذلك ان  
 (حسب على السمع) اسكنها الله ذرية وعرفها عن سرها المنادى في ذلك العبد على  
 عروهم او عروهم هذا ورواه مصرع له لسانه والشمس في الله صلى الله عليه وسلم قال  
 بعد ما جمل اروي عليه عزرا بان يحططان بطلع عليكم عند طلوع الشمس فروا يا عترة  
 طلوعها فقال قال من سألهم هذا من بطلت وقال آخروهم هذا لا بد طلعت بعد ما جمل  
 والوا ان هذا الامير ميبوع وهذا ان ابي حاتم في كل ذلك اليوم اي الذي قال انهم يأتون فيه  
 اسرف الناس فيفترون حتى اذا كان قرب نصف الم او اقبل العبد بعد ما جمل ذلك الحلي  
 ومن صلى الله عليه وسلم ولا معارضة لانه من بعد في سلمه وكان احدا جاتا سرف روي ان  
 من روي به والنظر الى عبي ام هان بالوا احد من عبيهم فقال انص على عبيهم والاب بالهمز  
 اصلوا بانه لهم فانظر الى طلبها فاسب الى رحاهم وليس فيهم احد وادق بجمع ما جمل  
 من سبب الى عبيهم ولا ان يمكن كذا وكذا فاجل عليه عزرا بان عزرا سودا وعزرا  
 هذا فلما حدثت العبد بصره وصرح ذلك العبد واسكسرم حسب الى عبي بلان بالهمز  
 منهم من اروي عليه صبح اسود وعزرا بان سودا وان الحديث (وهذا انصار من مالي  
 الحديث الصحيح) الذي اسره احد رجال العجم (لم يحسن السمع على أحد) امط ابي جعفر  
 أي حرر قال صلى الله عليه وسلم ان السمع لم يحسن لسمع (الاشوش) بالسين المحمودة ومهيلة  
 (اسبون) محروا بالاصافه مبصر على الاصح وان كان اثمها يكون وسطه كزوج  
 وكوط دون اسرافهم في يوسف كان يوسف يحكم مني وبعده وادامه الله بها وبعده وادامه  
 احمد بن ابي سار الى بيت المقدس واسرجه الخطيب في تاريخه من حديث ابي هريرة بن عمار  
 ما حسب السمع على سرف الاعلى في موضع لساني سار الى بيت المقدس (يعني في بيت المقدس)

الطائرين يوم الجمعة) تقدم يوم موسى وعزى في السنة وكان وجه لهما وهذا الاو لا وسأل  
موسى ربه ان يبعث من الارض ما يمشي معه ويخبرهما فادما كآلى الخلد موسى وسبع عبد الاربعين  
وأمر سأل الطائرين فسار عن بني معه وطلبهم يوم الجمعة (فالمادرب السهم) طارت  
العروب (سأل ان يبعث قتل أن من عظمهم ويدل السبب الاستحالة لعلهم في هذا الله عز وجل  
عليه السهم) ساعه (سأل عن قتلهم) وقال كل علم الحكم يحكمها في كل ما وقع  
او يرفع نزل اكر ولما ردت على طلل جمعه (قال الحافظ ان كبره ان هذا كل من  
حصان توسع) وبه اسم موسى قال أبو عبيد الله

فرواها ما أدري أحلام نام • ألبس ألبس كان في الركب توسع

(وقد دل على ضعف الحديث الذي رواه ابن السهم رحمه الله صلى الله عليه وسلم في أن في طالع العصر  
وودعه أحد من صالح المصري ولكنه مكر) أي من إذا لم يكن من أصله (ليس  
في شيء من الصالح والمسلمين) مجموع لورود من طروق الاله حسان كما هو مصرى في ذلك  
للصحة (وهو ما توفى الدوا على ذلك) لغرضه (ويروى عنه امرأ من أهل البيت  
مجهولة لا تعرف حالها) فمعه نظرا أو صافه ذروا جماعة ويعد بظروفه كما في في السكك  
وخص الموضع وسئل الهندي وعرفهم (اسمى) كلام ابن كبر ولم يبق في كل النسخ  
من بعضهم (وتمهل الجمع بان المعنى لم يبق من على أحد والاضاعته في الاوسع من يرون) وهو  
قول الحافظ المصنف يجوز على الناسي لأمرها قبل يساؤل من فيه اسم الاخص بعد الناسي  
انتمى وهو معنى يقع المعارض من الحديث ومنه كبر في الحادب كقولهم لم يسكن في المهد  
الاولاه فالخصر اصابت وتجمع أصنافا من توسع في شمس قبل العروب وجوز على في رواه الله  
وبانه فانه قبل قصه حذر (وكذا روى حسن السهم لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم انما يوم  
الحديث في سئل عن صلاه العبر ومكر) على هذا (حسن السهم) بخصوص ما سأل توسع  
سأل على اسم السهم اعرفهم ما قصه حذر سمعوا دون غيره مما يأتي (كنا ذكر) أي حسنها  
يوم الحديث (القاضي عاصم في الاكمال) سرح مسلمة (ومرأ اسكن الا ناز) للطحاوي  
(وبه الدور في سرح مسلم في باب حل الغنام عن عاصم) وأمر (وكذا به الحافظ ابن  
سعر في باب الادب من) كانه (مخرج احاديب الراعي ومعلق في الزهر الناصب) في سر  
الاصطفي اني الهام (واقرز) لكنه في مع النازي قال لم أقب عليه في مسكن الا ما راعاه  
حداد اسماء الخار فان قلت هي في أخرى ناله (وبه ان الناس في الجمع وعنده  
صلى الله عليه وسلم صلى العصر في وقته الحديث لما عرفت السهم في عروبها)  
وأمر سأل كان في يوم آخر ووجه الحديث كاتب اماما (وذكر العزى في بعض) يخطو حكي  
عن صلى الله عليه وسلم في ردها على يقول سليمان بأمر الله الملاء كذا الموككين بالسهم ودها عروبها  
عن صلى العصر ودها وذلالة كان من علسه الحسل الحاد عوف حتى يوارى بالظلم  
فاحسره ان مد الى (اسماء) سأل السهم ما يلا لام أيضا قوله ردها على ويورع منه  
تقدم ذكر السهم في الاية والمراد الصافات (الحل) (الحاد) واحد سأل توسع عاد

قوله ان السهم

فصل في معرفة

الخصم ولا يخفى ما في

هذه القصار فاعلموا

بحرقه والاصل مع

مرج السارح والخصم

هكذا (و) ان سأل

في قصه أخرى ناله

(وبه ان الخ)

ولم يروا معصية

الشمس تسمى لها اربابا فيقولون ان كرمه تعالى سى واروب قال الله تعالى انك عسى ان  
 وادام الله حبس عن الموعود اومى في السيل الاسحق عن عرو انه تعالى امر موسى  
 ان يحمل ما يوفى يوسف لم يزل عليه حتى كثر التمر بطعمه وسكن وعلهم بالسوء مستلوع القدر  
 وقدره ان يورث الشمس في مخرج فعله قال اذ اناط وناط طلوع القمر مستلوع ما حير طلوع  
 الشمس لانه ما في مما اذ حال الحصر اعماع في توسع له اوع الشمس في جمع من الشمس  
 القمر قال واصل الخطيب في كتاب دم التورع عن على قال سأل اودوسع ان يظلمهم على  
 الخلق وآجالهم فزارهم ذلك في ما من سبله اطرطه افع عليه سم فكان احد هدم له من عيون  
 منه وعلى ذلك ان اقامه دار على الكفر فاحرقوا الى اودوسع لم يضره احد فكان قتل  
 من احسان اودوسع قتلهم في كمال اذ ودعا في حبس عليه الشمس من يذبح اتيار  
 فاحلقت الازمان كسل واتم اذ احاط على حصارهم واستاد صعب جدا انتهى (واحد)  
 اعلم) فتمت ذلك كنه في نفس الامر وسعته (وللصامى) من واحلقت في حبس الشمس  
 المد كورها في روى على اذ ارحاها) اي احرقها الى كذب بسر عليها ارا (ومل وصف  
 ولم رد) قال الفرمان وهو ما حرقه تحت (ومل بطمركها) قال اس اناط وهو اوى  
 الانوال (قال) عاص (وكل ذلك من حرق التورع) قال بعض سراج مسلم  
 والشمس احد الكواكب السار وحركها سره على حركة الشمس اخصها على التمام  
 المد كور اعماع الشمس اقله حصار في حصارها (واما اذرى من طاعان) اي  
 اساد (الحما اب) سمح حله وهو الاروح ككافر والسحر والمراد حصارها الاجمها  
 (ومكلمها) حطابها (له التسميم والسلام وهو فطاب) كفى الصخرة (عما وروى في الاحبار  
 منها) اي عمارى من الطاعان (سبح الطعام والخصا) لعوسه عدم سره هو اوى ووى  
 بهه عدم الحصار على الطعام (في كنه السر) صلى الله عليه وسلم) اي قول حصار الله  
 (شرح محمد بن يحيى) من مداهه (المدعى) نعم الدال المحمدي واسكانها وابلد  
 السابورى احاطه روى عن احدوا من واس المدى وحلق وعنه الصاوى قال ابو بكر بن اى  
 داود كل امر المؤمنين في الحديث وقال الخطيب كان احدا لعمه السابورى والطباطبائى  
 والكتاب المأمور من ماب معار وجسى وماتت (في الرعيان) روى روا كتاب قال الخطيب  
 جمع فيه حديث الرعى وحوود وكان اس سبل نبي عليه وسكره (قال احمر ابو  
 العباس) الحكم بقصد ان رابع الهراى سمح الموحد الحصى مشهور بكسبه به يسه  
 سأل الخسيع فقال اذا كثر حدهم عن صعب ما وله ما به اثنى وعشرين وما سأل (قال)  
 انما احسب) روى جردا والاموى مولاهم الحصى بعد عايد روى له الحما به قال اسعد  
 من اسب في الرعى ما به اثنى وسعروا ما به اثنى (عن الرعى) من سبها العلم  
 المتسود (قال كز الولد) ويزان رسله (ي علم) نعم السعد كثر الس كان من اوى  
 اناذ (لرعه) سمع الرا والوحيد والدال باله فربوب المديه كآب عامر اول الاسلام ذكره  
 (عن اوى در) العنارة (قال محرو) سمع الهامو من الحطم من وصف الهامو وهى اسد  
 الحرس الهام (وما من الامام فاذا الى على افعه عليه وسلم قد ح من به) الذى كثر

دولة طلوع الشمس  
 من ان حبس الشمس  
 لموسع اما كان  
 ما سبها كها من  
 العروى كما تسمى  
 لاهن الطلوع فسطر  
 امه

قوله من اسب في  
 الرعى حكى في  
 السمع والسطعها  
 طاهر ولعل الاصل  
 من اسب السامى في  
 الرعى وهو راد

أنه قد حاوره فيه ولا مافي قوله (فقال عنه الخادم فأجروني أنه سبحانه) آدمها يمينه  
 وهو لم يمينه الأول الذي سرح منه وفي رواية السبقي وابن عساكر عن أبي دركش أن انس  
 سألوا مسلماً أنه عليه وسلم قرأه يوماً ثمانمائة مرة (فأما وهو خالس لس عند  
 ابن عيسى الناس وكلهم حسداً أرى) بالنسب أما (أما في وجهي) أي استماعه وفي نسخة أنه وحى  
 وقد عاها وأرى ابن ماجة وسئل عن (فقال عنه ورد السلام قال ما حاشا لقلب) ماني  
 (أنه ورد له) أي حسبها (فأمرني أن أحسن خلعتي إلى) ماله لا اله عن أبي ولان ذكره في  
 نسخة غير كثيرة أن أبو بكر رضي الله عنه سأل عن قوله ورد عليه السلام قال ما حاشا لقلب  
 يا بني الله ورد له فأجاب يمينه أن أحسن (فقال اللهم وكسر اللون ووصل عمر أحسن وحى  
 ابن المصنف لأمه استمع منه فها هي) أول دون حروفه وسد حاجته (فقال إلى ربه)  
 سلباً لا ما رجع من الأرض كأي العاموس وغير (قال النبي صلى الله عليه وسلم لم  
 سأمره على مثل ذلك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل ذلك وحاشا إلى حسبي  
 بكر) وفي رواية السبقي وابن عساكر وسئل عن أبي بكر (مما عيان كذا ذلك وحاشا  
 إلى حسبي) أي عن عبيد كأي رواه (مما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم على حسبي)  
 جمع حسبا (سبع أوتبع أو ما روى من ذلك) بالنسب والراوى أي الحرم تسبع في رواية  
 الراوى من حسبي بالنسب دون أبي بكر (فحينئذ) ما فاني حسبان الله حق (سبع لهم  
 حسبي) نصوب (حسبي) نصوب (الحمل) ما له وهو حسبي في عابو الصوت وهذا  
 بردان دوي الأصل ليس بالنسب وهو تسبع الحسبي الخاط على الحاصرون أمه استمع و بأبي  
 سلك مما أسكنكم ما صار على الكلام بها حسبه حر قاله العادة (في كبر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وصحبه) بالأرض خرس من أحد عشر (وأولهم أنا بكر) كأي رواه السبقي  
 وغيره والخبر معتمد هنا صار (وما أرى حسبي في كبر أي بكر) حسبي مع أولهم  
 حسبا كحسبي الحمل كما عاهد النبي وغير (مأخذ من حسبه وقصه في الأرض خرس وصر  
 حسبي) لا تسبح منه (م) بأولهم أي في الأرض و (أولهم عرفت حسبي في كبره كما حسبي  
 في كبر أي بكر) والظاهر في النبي حسبي مع أولهم حسبا كحسبي الحمل (مأخذ من حسبه  
 وقصه في الأرض خرس وصر حسبي) (م) بأولهم أي في الأرض و (أولهم عيان  
 حسبي في كبره كحسب ما حسبي في كبر أي بكر وغير) والظاهر في النبي حسبي مع أولهم حسبا  
 كحسبي الحمل (مأخذ من حسبه وقصه في الأرض خرس) فقال صلى الله عليه وسلم قد سئل  
 الموهب كأي رواه السبقي والظاهر في غيرهما أنه يعلم وحدهما ورد صلى الله عليه وسلم لا يدر مع  
 أنه كان أقرب إليه منهم في الحسب لأنه ليس من الخلفاء (وقال الخاط من حسبي) في مع التاوى  
 في شرح حديث كاسم تسبع الطعام (قد أسمر على الألسنة تسبع الحسبي في حديث أبي  
 دريد أن النبي صلى الله عليه وسلم تسبع حسبا) تسبعه لأمه وحده (فحينئذ) حسبي في كبره حتى  
 مع أولهم حسبا (م) وقصه في كبر أي بكر) قد وقصه في الأرض (فحينئذ) حسبي مع أولهم  
 حسبي مع أولهم حسبا (م) وقصه في كبر أي بكر) قد وقصه في الأرض (فحينئذ) حسبي مع أولهم  
 حسبي مع أولهم حسبا (م) وقصه في كبر أي بكر) قد وقصه في الأرض (فحينئذ) حسبي مع أولهم  
 حسبي مع أولهم حسبا (م) وقصه في كبر أي بكر) قد وقصه في الأرض (فحينئذ) حسبي مع أولهم

انقلبا الدلالة كالتى صلى الله عليه وسلم فالحافظ احمير (وقد رواه القناني في صحيحه  
 ليس به من في الحلقه) يكون اللام ومعها الياء (م) بمعنى السالم شخص مع والضم  
 ولم يذكر عنان كان نسخة مع في صلى الله عليه وسلم - صور ما لحظنا وهو حله وكتاب  
 الحشيش انما فصل انه لم يكن صاحب اولاد خلافة ادر صكت الاله على ان صله لاسين  
 لمعنا مع ماله من الخائف كما قاله بعض سراج الضمير واستظهر به مع تعدد الروايات في  
 الرواية الاولى معنى انه لم يكن مع غيره في ذلك السببه معى انه محضر طاجعاه من الضمير  
 لمولى في روايه ابن عساكر حديث ابن سعد عميل م وضع في اذمار حلاله بل لا  
 صاحب خصام بين وعلى كليم مالم يحضر على معهم معه اسار الى عدم اسناد خلافة واستلزام  
 رضى الله عنه ومع ان الاصل عدم التعدد لا مع اجتماع الخرج الذى هو انور وورود  
 ابن الاصبى تعدد الله ادهى معه واحد رواها ابنان وكوفى مقتضى حديثه فى ذلك  
 انه لم يكن غيره ومعنى حديث ابن عساكر معى لا معنى لتعدد الاله من  
 احبلى الراى بالمانه والعص وقد صرح الحافظ وعنه بان نسخ المسمى اسم الله عليه  
 الطريق الواحد مع معها (قال البيهقي في الدلائل) انه (كداروا صباغ من ابي  
 الاصب) المسمى ولى هلم من عبد الملك بن النصر ضعف بغيره ما بعد الاوتار  
 وما به روى له الاربعه كمال الترتيب ماذى سمع المصنف لفظ ابي قبل الاصب مع ابي  
 العاصم بن السبيى لفظ اذا الكسبه وهو الصواب (ولم يكن الحافظ) وان روى (عن الزهري)  
 رافع روى عنه ان مهدي ومسلم وكان محمد الزهري قد كسبه البخارى وضعه التماس (عن  
 مودى بن دباس) من ابي ذر والخطوط ما رواه بعض من ابي جر) عنه له وراى واجهه بنان  
 (بن الزهري) قال ذكر الوليد بن سويد بن واصل بن سلم كان كماله (عن اوله) انما ذكر  
 باليد ذكره عن ابي ذر (اسمى) وذكر ابن صاحب عن بعض السبعة ان اسماى القهر  
 وتبع الحصى وحسن الخدع وسلم العراله بماتل آحادا ح يومه الدوا على ثقله ومع ذلك لم  
 يكتد رواها واحدا ماها مسمى من صاه او ارا باله رآه واحدا عذ يجمع بطلها آحادا وعلى  
 سلبه تصبوها صد الطبع والذى اقول انها كلها اسماء عبد الناس وامام من حسب الرواية  
 فليس على حشوا الحصى الخدع واسماى القهر على كل منهما ملامسة معهما بعد المطع  
 عند من يطلع على طريق ذلك من امة الحديث دون غيره من الاعاونه في ذلك وامامنا  
 الحصى فليس له الا هذه الطريق الواحدة مع معها وامامنا لم العراله لم احده استنادا  
 لامن وجهه روى ولامن وجهه ضعف ذكر الحافظ عقب كلام البيهقي بلفظ فانه فاقصر منه  
 المسمى على قوله (وليس الحديث صحيح الحصى الا هذه الطريق الواحدة) وكذا لم يصير  
 طريق صباغ لمولى البيهقي انها غير محطه والافهم طرقتا طريق صباغ وطريق شمس وان  
 اتحد الخرج لكن رد عليه ان ابن عساكر اخرجه عن طريقه عن طريق ثاب لاحد الخرج  
 وان اتحد المسمى (مع معها الكسبه) من عبد الناس (ودليل بغيره الطريق) (فيما  
 احسن قول سدي محمد بن الحسن) (نظم السرخس) وورد (دال الواح) البيهقي (قد سمع  
 الحصى) (دلالة على ماله) (ويشخ) مع السرخس ومذاق الحصى الله تعالى صوته

(سمعت) جمع صاب (الكعب) أي ومن أهل عالمنا المشتهر لما الكعب الذي يصبه  
 الصبيان (ولم يسمع الزعم) دلالة على كماله صلى الله عليه وسلم (وقول لا يحرم أحد الوضوء كفايه  
 قد سمعت وسماها) بالكسرة (الحصا) بالذال المصروف على أحد القولين في حوار مد المصور  
 وفي نسخة الحما أي سبها وفي نسخة الحما رماد ما وهي حرم من سبها المص (وبد  
 اشرح البخاري) في علامات النبوة والترمذي في المائات (من حديث ابن مسعود) قال كان  
 بعبد الأتاب تركه وانتم بعدوا لمخوضها كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرفعل الما  
 وقال المظفر وأبى من ما بخارنا أنا نسما قليل فادخل يدي في الآمام قال حتى على الظهور  
 المارل والدرك من الله فله رأي الما نسج من من أصابعه صلى الله عليه وسلم ولقد كان يسمع  
 تسبيح الطعام وهو نوح كل هذه العط الصاري وأما قوله (كانا على مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيح الطعام) فهو لفظ الترمذي قساع المواقف وهو البخاري  
 وأما لفظ الترمذي الموعر به لفظ السمل ذلك وقد قال الحافظ وسعة المصنف قوله كان يسمع  
 تسبيح الطعام وهو نوح كل أي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما لا و مع ذلك عهد  
 الترمذي في صريحه من الوجه الذي أحسنه منه البخاري لفظ كانا كل مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيح الطعام زاد الحافظ وفي شاهد عبد النبي كان الوالد و أمه سليمان  
 أبا كسب أحسنه ما إلى الأحرار قال ما به الأصغر وذلك الما أي يا حمينا كلاً في هذه أدا  
 بصحت وما أمه السبي ولا في السج من ابن أبي صلى الله عليه وسلم الطعام من فعله أن هذا  
 الطعام تسبيح قالوا أو بهه سيخه قال يسم قال رجل أدنى هذه الصفة من هذا الرجل إذا ماها  
 فقال نعم يا رسول الله هذا الطعام تسبيح قال رداه ردها و طاهره من الحديث من أنه كان تسبيح  
 وهو في الأنا وطاهره من البخاري أنه كان تسبيح بعد وضعه في الدم ولا مانع من هذا ما كان  
 عباسي شافى به لادن معني قوله تعالى وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم  
 لا يسألوا الخبال وتسميه قوله ولكن لا يهون تسبيحهم أدلو كان طسان الخبال فهمها وفي  
 مرة بكرا ليل في ذكره وأدفع من أدا عده وهو آة النبي صلى الله عليه وسلم أعظم من تسبيح  
 الحيا لم يسمع زاد قوله سمع النبي الطر لسكان (عن حمير) الصادق (عن محمد بن أبيه) محمد  
 الأقرس في دين القادس من الجسد على أي طالب (قال) محمد (من من النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال له سمع بل طيب) أي وعلى بخارنا وأنه كان الطن لعه العطاة لانه على هبها (فه  
 زمان وص) من الجبه على الطاهر و مع أمه من الدنا أدلو كلاً والطه لم يسأله ولا كلاً  
 أيام لا يسمع لادن الذي يوم العاصه (وأكل منه النبي صلى الله عليه وسلم تسبيح) أي وأراد  
 لا كلاً منه أدله أنه لم لا بعد الأكل كقوله إذا هم إلى الصلاة طبعوا كذا الحسن (رواه)  
 في ذكره (العمادى عباس في السمل) فلا بأس بآد بعلمها قال السمرطى ولم أحده في كتب  
 لم يسمعني المصنف وأدله إلى اطلاع عباس عليه (و) من م (هذه الصفة أو الفصل  
 في البخاري) في شرح حديث ابن مسعود (وأما إن التسبيح من قبل الألفاظ الدالة على  
 أي التبريد والتلطيف أو من كتحقيقه من عامه القليل) وهو المصنف الما ط (وهو كسور  
 عن من عامه بخارنا) علامة المصنف في الطن (ملطعام والمصنف) واليه وهو ذلك كل

قوله من عامه الطعام  
 هو كذا في التسبيح  
 وصوابه العمل به  
 من عامه

اسمها **مسلم** باعتبار حلول الكلام (أي التلطف مع حسا حليته) لا تلازم من الحما والطق (هي اسمته وحدث من قبل حرق العادة) ادخلوا  
 بوجهه لا إله عار عن أحد كان يسبح حين أحضر الطعام  
 عن الظاهر لا دليل وجوارى العادات له مناس مائه ودا ب (وفي مو  
 بصر مع تكرامه التحية لجماع هذا التسميع ومهمه) ح انه ليس  
 الله عليه وسلم) **محمد بن سري** الهم وهي أعظم من محمد داود عليه  
 بيده خلاف **يحيى بن عيسى** يد ويد من أراد من أسمه و  
 سم ما اذ لم ينفذ عمله والحيال قد وصف بالخصوع والخوع و من فهم  
 ما طوى في الجله بخلاف الطعام والله اعلم (ومن ذلك **مسلم** الظاهر عليه صلى  
 سيد الناس بعمل ان يكون هذا التسميع حصته ويكون الله انظمة بذلك  
 المدح ويعمل أن يكون صاعا الى ملائكة يسكنون هناك من باب واد ال  
 حمار المدح وهو علم ظاهر في اعلام سوره على كلا العريرين امين والاقول  
 في شرح **مسلم** سلاه حصته وقيل في قوله تعالى وان من شيء الا اسبح حمده  
 بحمده الله تعالى وقوله الاي واد (شرح **مسلم** بن حذيف عار من سحر  
 الكوفة ومات بها **مسلم** سهر) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان **مسلم** على) اي يقول السلام عليك يا رسول الله ويحوه (قيل ان ائمة  
 استصاروا ساهديه حتى كانه تسمع سلامه الآن فانه عباس ونا  
 ان له ساهما خاصا به واه **محمد بن كسا** والخار ولد ابي ايه الخار الاسود  
 عتروا حذيف انه كان لا يمر بمحرو ولا سحر الا سلم عليه (وقد اختلف في هذا  
 الاسود) كما روى في بعض المسنداته في الروض والعون وقال في الا  
 كواويره الخار الاسود امين فصرحوا بأنه رواه ولا  
 الاسود سار كذا معروضه جمع الناس لان المراد ان لا  
 سلامه الآن كذا **محمد بن عباس** (وقيل هو محرمه برقي يعرفه) اي  
 في المروء) والناس تتحركون له ويملكون له هو الذي كان **مسلم** على  
 وسلم في ايه) ولكن الاول اصح لانه رواه (وقد ذكر الامام ابو عبد  
 الرا) **محمد بن سري** الهم وهي أعظم من محمد داود عليه  
**محمد بن سري** الهم وهي أعظم من محمد داود عليه  
 وسماه وكان اما ما عظم مصلح الناس العلوم على الاسماء صحح القول  
 والاسام والطار صهم رحلته وعاد الى عرابه ودرسم العلم ومات بها  
 وسه مائه (في رحلته) الى سماها ل العبه وهي سب سبلدات (عماد  
 في تاريخ البلد الحرام للماط في الدس **محمد بن احمد** الشريفي الهاشمي (عمر  
 مكر من حليل) **العسقلاني** (قال **أحمد بن محمد** في **أحمد بن محمد**  
 (ان أي الصف) تصادمه الله التي جمع بمكة انما صر عبد الرحمن المؤيد













القدر ان ثبت قوله لا يولد كرهه دلل على ما به لا مكان فيه من كان عاقبه مستوي  
 العذاب اوله لوقيل على ظهور عباقه على المكان الذي حيه من هذا الامر العظيم  
 كما عصب على ارض مودة فلا مرد كعبه عصب ولا رور وارور ورواوى ورواوى  
 ان حربه على حربه وباسمه عليه وهو ذلك مما لا حربه (فقال له حرا الى) هذا الى  
 المقصود على اى امر او حرا من قوله اى اقل (بارك الله) اللهم ما عاقبه تعالى ان صدره الى  
 ان من وسع في حربه وهو ذلك مما عصبه سلامه فلم يذهب الله لسمو افعليه تجاوب  
 ان تظلمه ورواه (روا) ائيد كره (في السع) ملا اباد لمط ويدر واه من طله  
 فريس قد كره (وهو حديث من روى في البحر من البحر) ملا اسناد ويزخره في مياه  
 الصفا (وسرا معال) واسه (لسم والوادي يها وهو على سارا) الثاني من وسرا  
 ذي شري الى حال البحر وهذا الواحه عده واقعه وروى في حد البحر) فكم كما كتب  
 من روحه الى عاد بنو راي احب منه (هذا هو ظاهر واقعه اعلم) لكن مقتضى قوله  
 في حديث الصحيح ان الذي صلى الله عليه وسلم والصدوق عدا القليل عدا نوراهم عالم صرحا  
 مكة فامس سوا (قال السهلي في حديث البحر وأحب) اهل (في البلد من نوراه)  
 باداه ايضا الى مار ول الله ما قاله في شراطه على) فكون اذا كل من نور وحر واه اعلم  
 احصه (ون ذلك كلام الصفة) وهو ما قام على ما وما عدا ما به قد يطلق على نفسه  
 مصر كانه على راحطه (وسلامه اعلمه) اى البحر وهو اسم حسيد كرهه ووثق  
 عظمه خاص على عام (وطوا عداها) اصداها (له) بعد الكلام لان محاسبه في الارض  
 ليس من الكلام فهو ماس وان حل على الطواعه والكلام وعده كان عظمه عام والاقول  
 اولى (وسهادها بالرسالة) خاص على عام (صلى الله عليه وسلم) وهذا كتسلم الخبر وحيد  
 المدخ وبع انما من حصانه على الاسماء والمراد منكم الى الاعداد (اسرح اليه اباد  
 وأوتهم ن حديث عاقبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اوحى الى) وفي رواية  
 لما صلى على حميد بن ابي اسحاق (جعل) مع الحظ منى ليعا على صرب ويجعل من هاهنا  
 للمعقول اى على الله (لا امر بحج ولا حقا لاقال السلام عليك يا رسول الله) فضا  
 كلامه له وسلامه بالرسالة وروى أبوهم في الخلايل من ر قال لما أراد الله كرات  
 منه كان على الى السعاب ويطون الاوده ولا عر نصر ولا حقا لاقال السلام عليك يا رسول  
 الله وكان رد عليه -م وعليك السلام قال الله صلى الله عليه وسلم كان لا وروايات  
 ليس بمكلمه انهم والتوقع منه باحسانه لعل قصوره عنه ورواه ورد بان السلام  
 سرع محبه موحه لردى من السر لانه امان وليس من أهله ساقط بالمكانا لغير الإهل  
 (وسرح الامام أحمد عن ابي سفيان طله من رافع) الواسطي الى سفيان الاسكافى قال  
 صدوق من الناس (عن حار) من حديثه (قال س) عريل الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اذ لم (اى في ساعه من يوم) (وهو حاله من) عموم على قوله ان أهل  
 العذاب اذ كذبوا لاطمئنته لانه كان لا يفتش لهما بل اذا استبكت حرما لله والى هذا  
 أشار المادى غنا من قوله في السماء وسره لسكيد حربه وطله الا ملاهم لانه اى

على بعض من أمره عالم صدر به من هذا المطاوعة ما وجد في حديث أنس بن مالك الداربي  
وعنه أن عمر بن الخطاب قال لشيء من أمره ما وجد في الدنيا وهو جليل حاله أي وعذره  
شعروا بالذم أطاعه يومه في قول الله عز وجل من على المال (قد جرت بالذم)  
لأنه (صريحه بغيره) كما صرح بأمره فاحه وأهله وأعدوه وأولادهم (صريحه بالذم)  
بالآلهة الهاواحدة ما دامهم اسم أحد الأولاد ونكرته هم عنه وهو قول يقتضون رجلا أن  
يقول في الله كما في المصداق الأول (فقال له ما لك) أي في عرضك حتى جلبت حرمنا  
(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل في هؤلاء) الكفار (وهؤلاء) سكران الهوى  
أشار إلى ذكرهم بأداهم وكثرة أنواعهم من غير حصر لأنه صرح به في حديثه على حد كرم وروى  
أبو حمزة ولا يقال في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ما يقول العموم ولو وقع في هذا خلاف  
ذكره في الأصل في حديث علي بن عبد الله الرازي أنه قد مر من هذا النوع وهذا الحديث في حديث  
عمر بن الخطاب ما رأيت قريبا أو أدنا قبل النبي صلى الله عليه وسلم إلا يوم أعزوا به وهم  
في ظل الكعبة وهو صلى الله عليه وسلم (فقال له عمر بن الخطاب إن أدركت أن) عمر بن الخطاب  
لأن الجهاد إذا طاع دعوه في ذلك على أن الساس لم يعبه بذلك بأحد ذلك فحكم بحسنه  
أيا أنه يدل من آثارها أو عليها على صدق قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال نعم) أحب ذلك ليرد  
حري وأعلم أن الله سبحانه وتعالى في كل شيء لا يلهي دعوى (وهو الذي صرح به في روا  
الوادي) الذي كان مع عمر بن الخطاب (فقال) عمر بن الخطاب (أدع في النصر) أي صرحا أن يأتي  
الملك ولم يأمرها هو أو أسامع أن المهر في الأصل من (دعاها قال خاص عسى عسى ما بدت  
يدنه) أي يمكن أن يحسنه صلى الله عليه وسلم عليه (فقال) عمر بن الخطاب (مرها لته صبح إلى مكانها)  
التي كانت منه (فأمرها رجعته إلى مكانها) كما كانت (فقال صلى الله عليه وسلم عسى عسى  
صريحه) ذلك دليل على صدق قولهم وإن كانوا عبادا فلا بأس في حديث عمر بن الخطاب  
الذي في الأصل لا يأتي من كذا بعد دعوى قوي وألفاظ طهر ذلك النوع في حديث عمر بن الخطاب  
في حديثه أنه لا يعبه لأنه لا يعبه إلا كتاب اليسار عباد خاص (ورواه الداربي من حديث  
الشيخ) وهو واضح في الحديث واحد في صريحه وهو أنما هو في نفسه واحد احتجب الظرف  
فيما بينه وبين التعميم والرماد هذا هو الأصل وصحور الحديث (وعلى قال كتب) أمسى  
(مع النبي صلى الله عليه وسلم) في أمدا التوبة (فخرجنا في يوم واحد إلى بيتنا)  
أي لم ينع في معانته (فجاء ولا حصر) فبدا العمل لها ما أشار إلى أدراكه عسى عسى  
كما هو متوجه في المعانته والأدراك كان الظاهر مما استعمل حلا ولا حصر (الأنوار في قول  
السلام عليك ما رسول الله) لما في الأصل أي كل شيء عليه نصا وسهلا وهذا استعملت  
وأما في الحديث وأما هو مستعمل بالجمع اسم في قول (رواه الترمذي وقال حديث  
صحيح) من جهة ما رواه في الأصل في قوله حسن ورواه أيضا الداربي وأما كما  
وصححه كما قدمه المصنف في روجه مسلم الظاهر وأما دعاهما في ترجمته مسلم الصحيح فلا تكرار  
لا حيل في المراد من روجه وكذا كرويه عن عائشة المدكو وأول هذه الترجمة في الأصل  
لأنه لا تكرار (ومررنا بها في مسدودك) على الصحيح (بما ساد حديث) أي في قول



ان ما بينه فلاب ومضى كجاء الاصله وسندهم بعض رحمه في الخبر وعبرها (قال  
 اعزاني) بعد ان سلم كجاء بعض رواه الترمذي والبيهقي (الذي صلى الله عليه وسلم لم آت به)  
 ومعه بعض رواه (والله دل لك الخبر) من الخبر ~~سند~~ كجاء بعض رواه  
 المذکور في الحديث له وانما خبرها (رسول الله صلى الله عليه وسلم يذوق) تكسر الكاف  
 يطلب منك التي اله والمركبة هو (قال) ربه وذاها (قال) قالوا فصح ويجوز  
 انما خبرها معناه انما هو المصطفى صاحب الصفات يذوق دعا الاعزاني انما وهذا انما  
 الخبره لكن المصادر الاول (الخبر من عا او سمعها او مر بها او سمعها) أي ما سمعها  
 شهد بها او سمعها في جهات الاربع لخص عروها من الارض وتبين من المركبة هو  
 المصطفى واصل حكمه ذلك اظهار انه خلق من الله وادراكه لعل وان أمكن وصوابها الله  
 تعالى الاراد بذلك بلا شبهة حال عليه (سقطت عروها) على ظاهره أو ما تحلب  
 ربه كذا وهذا هو الظاهر له (ثم كذا بعد الارض من عروها ولو سقطت عنه فسد  
 ولم يبق ما به صحتها وفصل في خبر أخرى شالها في ادعائها بعد عروها التي هي  
 سند انما والجلال سال من ادعاه او مدحها والنا مع كذا الاول في ذلك لم يعط  
 عليها (مهر) ثم المهر وكسر المعجمة وسكون الحصة أي مرع في جميع احوال يعطى  
 فالمهران صفا هو اسم فاعل من اعاد وروى ييا موحده سنده كسور ورا حقه  
 اسم فاعل تعالى من اثار العباد وروى عن نصم يسكون مع الموحده الحصة والار  
 الحصة اسم فاعل انما لا يرم أي اسم عبادها وعلاها الله سار وهو حال امام من خبر  
 أي خبر العرو في حال خبر او العرو في حال كون الروى عن (حق ربه من  
 الذي رسول الله صلى الله عليه وسلم) ربه من واحد له (فقال السلام عليك يا رسول  
 الله) ثم مع الطاعة والهادية الى السعادة والمودة (قال الاعزاني خبرها) نصم المهر شتف  
 او خبرها (فلترجع الى سندها) كسر الموحده وقصها كجاء خبرها (فروى) فلهما  
 (فدلت عروها) ادخلها (في ذلك الموضع) الذي هو اصلها (فاسم من) فيه  
 في السقاء فاسم اي اتصفت فاعه من هو من (فقال الاعزاني ان) تكسر الهمز  
 ويكون الحصة واصلها انك لم مر من الاول وصل والنا ما الكلمة فلاحق هو ريان  
 فاسم ما ساقه وحب انما لها على الصاعد في ذلك كجاء الاصله وعبرها خلاف قول بعض  
 تكسر الهمزة الاولى ويكون الساسه وعبرها انما لها (لي انما هذا) فاني صلى الله عليه  
 وسلم و (قال لو امرت احد ان يسجد لاحد) أي لو امرت مخلوق بالسجود له (لامر  
 المرأ ان تسجد لوجهها) لو سجد طاعة عليه وعبرها الموحده له عظم والخروج  
 في سريها سمع السجود والركوع لعمر الله تعالى فلي وكل سار في السرايع الساسه صد  
 اليه عظم لا العادة كجاء قال تعالى وسروا له هذا ان كان الصبر لم يوف وعبرها الملاحك لا آدم  
 وكان له حصة ملوكهم ولما طلبه الاعزاني فيها وعبرها عن الساسه بالاحصه والسلام والمصاحفه  
 (رواه الترمذي) في سنده وأورد في البراءة وعله (في السقاء) لا مر ورياده وقال ان  
 في السجل بذلك وروى كذا (ومن اسعاس رضى الله عنهم قال الاعزاني)



عامر كالأرواه السبي (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سمعنا من اعرابكم ان رسول الله  
 كما لم يزل يدعو الناس الى دينه ورسالته ولا يحل عليه علامات السجاني وهذا من كفا  
 امر علامه وسئل ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم لم يكونوا في العلامة معه على  
 ولعلها يكون سنن الله عليه (قال ادعوني) امره وفي روايه ارا بان دعوت  
 (هذا المحدث) لا يكون له مع ما كنه دعوات القراءون سامع السجاني (من  
 هذا قوله صلى الله عليه وسلم) واما الذي مع الغير فانه لا يصحها وقد يطلق بكسر هاء على  
 الجمله اتصاله لا يفسر به فانه لو لم يفسر في الكلام حذف ما حاشي (اسم الذي  
 رسول الله) اي ان من في رواية ارا ما به وهو بذلك قال نعم كأي الروايه فليس في المصنف  
 أو ساجحه (في) اي سرع ومار العدد (يدخل من العله) سافس (حي) على  
 الارض مع العله فاعلم وهو بعد ورجع حتى انتهى (الى النبي صلى الله عليه وسلم) ولم  
 قال (في) (اربع واد) الى مكانه الذي كان فيه (في) (الاعرابي) راد في روايه وقال  
 رايه لا كذا في بي تفرقه هذا اذا شهد ان رسول الله (في) (هذا الترمذي وجهه)  
 فقال هذا حد صحيح وكذا رواه القاري في التاريخ واولي وان حاشي (في) (في)  
 حديثه (في) (في) روي عنه ولم يزل من المصادق (اربع) (في) (في) (في)  
 وأنه ساه بكسر الهمزة كأي (في) (في) وقال القاري في مصنفه وجهه في التمهيد  
 موحد واليه انسب أن يثبت الحديث به وما بعدها قال ابو بكر كان في اصل الحديث  
 روي عن النبي صلى الله عليه وسلم واحد سبعين في وعنه ساه عنه انه وعمل وآخرون قال  
 ابنه داصر الى النبي صلى الله عليه وسلم ان يقطع اعصاب يقطعها او هو غير علي القاري  
 روي عنها وانه اصل في نسخة في (في) وفي القاري قال في كتب مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم في مسنده كذا الحديث الى ان قال (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 ولم يثبت في (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 الدبره في مسنده في (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 حوله (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 انه صلى الله عليه وسلم كذا (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 فيكون الخبر في روايه ما عليه ولم يزل في الحديث منه صودها (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 الامام القسمة الحافظ ابو محمد الحنفية في (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 الصالح فانه كان من العلماء في (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 وجميعه عن عيان منه (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 احمد والطارقي والبيهقي (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 انه لم يزل في (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 رايها انه في (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)  
 العوطا في (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في) (في)

فولم يزل الخ في  
 نسخه من المصنف  
 رواد قبل قوله  
 في روايه (في)  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قبل  
 الخ

ما تقتضيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرشأ سيرة من الناس (فإذا كرمنا) بأما  
 لا ريب في رواه بصريحه برادة الساء (في شاطئ الوادي) بالهمزة (فانطلق)  
 بوجه (رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أحداهما) حتى قرب منها (أحداهما من  
 أعصابها) أي أمسك يده (فقال لنادي) طاره أي أو لي (علي) لئلا يفرار لي  
 (فادان الله تعالى) سيرة ودم لا مو حدى (فأعاد به) طاره وبعثه (حتى سيرة  
 كما أرادوا) أعاد أعصابها ولم يك من مجرد دعوتها كجلى الأعداء منه لئلا كان  
 لأفكارهم (حتى سيرة) الأعراف وها لم يزد ذلك (كأنه المرحوم) عصبان اسم قول  
 أي الذي وضع في الله حساس بالكسر أي عود من حساسه فادانهم وله كان ممولاً  
 ور وبتكره ثم روى عن محمد بن جابر قاله الخطابي وهو علم موقع المشركين دون المرحوم لأن  
 العصب من حساس العود وهو وضع في السيرة والسيرة (الذي يصانع) بلاس (فأبد)  
 دونه الأعداء من حساسه (فقال السامع) مع الموقفة وكسر الهمزة (فأبد) على نادى  
 الزاعب (ثم دخل بالآخرى كذلك) أن أمسك به اسم إلى آخر (حتى إذا كان بالمص  
 يما) أي النجوى (فقال السامع) مع الموقفة وكسر الهمزة (فأبد) على نادى  
 (فأبد) سيرة وأدانه لانه على (فأبنا ما) أحسب (الحدس) وادع (في العجم  
 والمصنف مع المص) واسكان النون وضع الصاد المهملة الحصة والماله (الموضع الوسط  
 في الموضع واللازم) بالهمزة والاسماء (الاحقاع) ومنه السام المرحوم في رواه أخرى  
 عند مسلم فقال صلى الله عليه وسلم يا حارث إن لهذه السيرة وللب رسول الله الحق يصاحبه  
 حتى أحسن حاله كما نرى حتى سيرة صاحبها الحسن عليه ما نرى حتى صاحبها حسرت  
 أحدثت تشقى فالصعب فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجوى قد أقرقاه نام كل  
 واحد منهم على شاطئ فوقف صلى الله عليه وسلم لم يزد به قال رأسه هكذا (فأبد) على نادى  
 حدثت وأحد طوله به من الزواة وادعهم (فأبد) على نادى (فأبد) على نادى  
 الحارث ولله السيرة الخ فالحارث بدهل س مثل ما فعل بالمرحوم في إحدى أحاديث أخرى طاعة  
 الأصهار وأبناها أورد بها في السماء جدهم قال هذا من عرو وروى عنه حارث وأبو مسعود  
 وبه على سيرة وأبناها وأبو روى في واسء حسن وعبد بنهم هذا يصرف على عبد الله منه سمها  
 أو بعضها أوردوا عنهم من النابض أصنافهم فصار في أبناها من العود حتى (وقع  
 في الأوصى) صوابه الموصى كما تقدم كبر (سيرة) فالحارث بدهل (فأبد) على نادى  
 (فأبد) (فأبد) على نادى (فأبد) على نادى (فأبد) على نادى (فأبد) على نادى  
 بسجدان والنجوى ما سألوا القسم بالاساق له ولا قدم معاني معني أو معني لسان وبأوه  
 فأمسك (فأبد) على نادى (فأبد) على نادى (فأبد) على نادى (فأبد) على نادى (فأبد) على نادى  
 لذي (كتبه فروعها) أي عروقها فحارث من إطلاق اسم أحد المحدثين على الآخر  
 لماسك فوه في الحديث المأذون مطبوع عروقها وإن كان العرق لعمه من كل شيء أعلا  
 (من طبع الخط) بيان لما لا يما فيه أو هي من أصناف الصفة لاه وصرف أي الخط  
 المأذون له لم ينفذ في الاختصار (في الهم)

الطريق أو رمله كأي المصداق (نفسه آثاره) أي هو لما حاسب الله تعالى  
 وسلم) المتعدد لغراب (مكانه كآثاره) أي سمعوا في أسطر مطومة  
 منه التسمية أن الخط دال على القطع المعقد لا معنى في آثاره في دواعي الضرر في الآثار  
 عند لغراب فالتة منه من حيث العائد (وأذا كانت الآثار ساد ولا مسائل أخرى  
 فله على وسلم حتى يجر ساجده من حيث بعض أولى) أي (المأدود لا معال ما دعا إليه  
 فاعلة مكملون وهي جاد غير مكلف (زاده اقد سر فاو كماله) عمده (وبادى  
 الاقتران اندرلى أن هذا لما) مكررا لا دم ويده الم أي لا هو الظم الذي (رأى  
 صعود الضر) بيان لما (مراى به أخرى) أولى (ذلك) منها (حتى اعلم عليه  
 والسلام أن ذلك) أي الصعود (لا يكون إلا في حق) على كل من أن لا دم  
 قرب المودود يوم في ما في المودود وان لم يكن في عدم) يوم عليه بان كان كغيره  
 معوى (كما في الضر) على ما طاعه الله على وهي وده الله تعالى (له  
 ذلك حسن الخلق) الله هو الذي كان يحط عليه (هو الله على الله على وسلم  
 وخطب على المير (اعلم أن الحسن) هو المهدى وبنو من هاهنا ما كبره صوب كالأ  
 يكون عند السوي لم يرا إذا عارفه ويوصفه إلا كبرا (مدره صاف إلى العاقل  
 أي أن الخلد حسن (والمراد) ههنا (وده وانعطافه إلى السوي على الله على وسلم  
 الحسن أساقى المرأ إلى ولدها ههنا مع سوي الخلد بالمرأ على ما ههنا من عصر المصالح  
 في ذلك والحسن على غيرها لكن قال الخوهرى الحسن السوي وروى الحسن بن روح  
 الله عن حسنا في العا ومن الحسن السوي ومن النكا والعارف أو هو صوب الطار  
 حرن أو رحن وليه ههنا وسأل الله في الله وده الحسن ههنا من حله المعاني المذمومة  
 (والذي في الاتحاد المذمومة ههنا صوب) ههنا بالحد لا عرض له في  
 (و) لكن (له في المراد ههنا) أي العيوب (الدلالة في السوي) المعاني (ههنا  
 العيوب الدال على سوء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) المتأدراة الحسن  
 للسوي ههنا المعنى ولعل المراد من العيوب الخلة على العيوب لانه جعل ههنا العيوب  
 لا معنى له اللهم إلا أن ههنا العيوب بالرفع حسن جدا مخدوف أي المراد من الحسن  
 الدال على وده ويكون سانا الخلد إلى (والخلع) مكررا الحسم (وهذا حله  
 الخلد) وهو ما في الخلة كأي العا ومن وعده (وهو الدال المجد) وطاهر كأي  
 أو ما ساقى من يمتص بالناس ولا دلاله في وهري الدال مخرج الخلة على الإطلاق لأن  
 ما ساقى للتمدد على أنه لا دلاله فيه لو أخذ من العول لأن الواقع أنه كان ما ساقى  
 الخلد ما بين العري والعص وكما به حله يأسه لأداس لها ولا حصر (وهو روى سعد  
 الخلد عن جماعة من العلماء من طرق كثيرة الدال على طوع ذلك) فهو مرار  
 به من روى مرصا لا معان به من عمل مما ساقى في الصحيح فصلا عن التواريخ ولما  
 عن وحمل جماعة ما على روى ما به للعامل لم رده عليه هذا (قال العلامة الناجي  
 في شرحه لمصر من الخلد) في الأصول (والصحيح عنده أن حسن الخلد

[illegible]

وحديثنا مؤيد اي ما وجدناه (في المساجد) وفي بعض ارباب السوار عمنهم  
 اطلاقهم (غير وارعد آخر) لثقتهم (امهم) كلام ابن السكيت (وعال الخاطي  
 في فتح الباري) في حديث شيخ الطعام (حسن الخدع والسما في العمر هل كل  
 من هذا الخدع عندهم يطلع على طرق الخدع دون غيرهم من لاه  
 اعلم اي (وعال) هذا (قال الشيخ) معه حسن الخدع والالا ورائطها الى حلقها الخلف  
 ورووها (عن السلف) رواه الاحبار الخاصة كالتكليف خذاه كلام الشيخ  
 وهذا الاصل كذا في كتاب والمخبر الدالة الى سوسما في الله عليه وسلم قال انما  
 مما فعله ابن ابي سالم) في ابيه عن عمرو بن سواد (عنه) اي السامي (في) كتاب (مساقه  
 التي فيها ابن ابي سالم) (ما اعطى الله بها) حل (ما اعطى ساجدا فعله) (الاصول  
 ابن سواد يقطع) (اعطى عيسى اسما المولى قال اعطى عمدا) (في الخدع حتى يقع  
 مهي ا كثر في ذلك وقال القاضي عاصم) في السما (حديث حسن الخدع مشهور  
 اي سابع في الخلق) (والخبره سوار) لكن طرقه العصبه وروى جماعة في  
 فصل في اوطارهم على الكذب (احسن اهل الصحيح) اي الذين اتروا احوال الا  
 العصبه في كتبهم كالحارثي وسليم واسحق بن عمار (وروا في العصبه  
 بكسر الهمزة وفتحها) (بلايه الى بسعه) (هم اي من كتب وسار من عباد الله والرسول  
 وعبد الله بن عمر) من الخطاب (وهذا الله من عاصم وسهل من عبدوا بسعه)  
 (الخدري) فاذن الله له (وروى وام حله) ام المومنين هذبت الى ائمه (و  
 ابن ابي رباحه) نعم الواو وحمه الدال الحرف من مسرعه له من موجدته ابن  
 السه في انو مد الله سبحانه اسم يوم الفتح واذا روى بسا الحرف  
 صلى الله عليه وسلم بل المد ومات سواؤه احاديث في مسلم والشيخ (امهم) ما  
 ما من ومنه كلهم يحد في الخدع اي فروا من مسعه من المهي وكا  
 نوار مع وى لا اصل الا في كقول ابن الاصحاح ان التوار لا يكاد يوجد لكن  
 لا جامع في حديثهم عن عصبه لم يثبت في النصف ذكر عاصم في الخدع هو  
 الاحبار وهو المطلب وهذا حديث احمد والدرر بن كادع (فاما حديث ابن  
 مروا السامي) في مسند واسما والداري واحمدوا وروى في كافي  
 (كاهم) حديث الطائفي من ابي من كعبه عن ابيه قال كان النبي صلى  
 الله عليه وسلم (الى الخدع اذ كان المشركين) اي مع ما في الحرف وكاب الخدع  
 (وكان يحط الى ذلك الخدع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو من الداري  
 ما ساد حديثه ان عاصم قال صلى الله عليه وسلم لما كثر له الاصل في العمل  
 في ما فعله من الخدع ولا يصح منه ما من صانع الموعوم بل روى ابن سعد  
 واسمه الا ذوال الصواب ان صاعقه ممنون لكونه من رواه سهل من سعد  
 اصبح راووه عن السرف وهو ولي امره من الاصل في الصحيح وروى  
 ابن عماد في كتابه في الاصل مولى امرأته وبسبب انه شجارا وامها فكتبه





المدح (المدح والعدل والسوق والعدل من دان) والاسم صوت الموضع وهذه اسما بيان  
وصلى الى الان ترادوا بعد الاداء وعبره انما الى اسلحه الم كل من وهو عطف خاص  
على عام لان الم في الاصل اذا عرفت اولادها من ساع في طاق السوق ولو بالكلام واما الاس  
فيما زعمهم كالسور وسمه اسما به الى انه كان صوت مهم منه الحزن بدلالة طبعه كان  
المرص (كانت مدح السخ اى الحسن الاسعري) ودره اى روى الاسعري  
العصافى (ان الاصواب لا يسلم من حيا على اهل حيا ولا العقل) اذا الاصواب من  
القرص بمسك الاكثر ولم تصاب فيه الا الطام وسعمل الاسعري الاصواب اجدها كالك  
الخواهر بعضها بعض وذلك لا يسلم الحيا ولا الاراد (أحب أنه كذلك ونحن لم نعمل  
اشيا لارصه) فاصون حيا بل ربما خالفه الاسعري (الا ان السوق الى الحق) انما يكون  
(سوقا معيونا) وهو بحر محدوف اولى من بحر صبحه على نصب ان الحراس (عنه لما لم يسمها  
سمها ذهب السخ اى الحسن) الاسعري (ان الذكرا المدوى والكلام القصى يسلم من  
الاسم اسلم ام العلم لها وهذا انى وحده في المدح والحق الحاضر وروى على صوته  
ابن حبان وهو انه سوف الى الذكرا الى مقام الحساب عد) ورواه سهل وكثيرا  
الذات ما رواه (وقد عا له النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعامل) معاملة الحيا الى اهل  
(بالرمه) اعلمه وسمه (كاملهم العايب اهل واعره يردد علل) حوار (سوفهم اله  
ولا فهم) حرمهم (هله) نفسه دلالة على ان الحيات قد تعلق الله لها ادراكا كذا يوان دل  
كثيرا الحيات وسمه فامدلى جعل قوله تعالى وان من شئ الا نسج محمد على ظاهره  
السج (وله در القائل) وهو صالح من الحسن الساعري فسد طوبه (ومن) صوت (اله  
المدح شوما) اى لا يحل سوجه او هو معول مطلق اى اساق السه وفاقطعا فالوس  
كثيرة طيم (ورقه ورجع صوما كالصغار) تكسر الفع وسمه السج (مرددا) يصح الدال  
صحه صوما وكسر فاحال من فاعل رجع اى ورجع المدح حال كونه مرددا الترجيع صوما  
كثيرا الصغار (مادورهما) اصفا (مصر) سكن (لوقته) لكل امرى من دهره  
مادهودا (بى) انه امر مطردى كل ن اعاد امر او قطع صفاه سالم ذلك وصحى فادرجع  
اله فرح واطمان وهذا المدح الى القضا صلى الله عليه وسلم بعد اعاد ذلك فصار سالم  
اعرافه بالم من فادعه احبه فاحسنه سكن ورجع كتم ورد عليه احبه المسافرون سراطولا  
لا يبالوا ان المص من لا رجح المسافر السه (واما مدح انس فرواه اوى على الموصلى)  
الحايد اليه احسن على من المصى التوفى سبه سمع ولجانه ووداد على مانه وعمر  
وعمر ورجل الناس الى (طاعا) انفسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوم الجمعة بسط ظهر  
الى جده مصوبى المسجد) الموى كالعمود (يطلب الناس ثوبا موى) ناموم موحده  
فالتجيبات مضمومة آخرهم اولام وميلا اربعينهما والاصح الاسهارة مضمون كما مر عن  
الحافظ روى للمصنف ان الامهر ما قوم وسمه بطر (فقال) الا اصح للسأ بعدد عليه كابل هام  
فيسمى سدا) تكسر الم ن م ر دعه وروا لان العلم عليه روى عن غيره (له در حيان  
ويعمل على المالبه فليامه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المرحار) يتم فهمه مضمونه





المذبح (انما والله واليه واليه واليه) والاعراب  
 وصلى في الايام بيانه لانه قد اذعن القلوب وعبرته انما الى الله سبحانه كل  
 على سام لان المذبح في الابل اذا اذعن اولادها ما عني في طائر السور ولو  
 فبما فيهم كذا قوله من اسار الى الله فان صوب منهم من الطير بدلالة  
 المذبح (ان تلك المذبح السج اني المذبح الاسعري) ودرهاني  
 (ان الاصوات لا تستلزم حلقها في الحلق الحلق والاله ل) اذا  
 العرس عند الاكثر ولم يخالطه الا الطام وسجل الاسعري الاصوات  
 الطواشر منها بعض وذلك لاستلزم الحلق ولا الاثارة (ان بانه كذلك ومن  
 انما لارعة) للصوت حتى يلزم خالقه الاسعري (الا ان السور الى الحلق) انما يكون  
 (سواء يهيمون) فهو غير محدود في اولي من يحرقه على تصان الطراس (ع لئلا يطعنا  
 حيا ويذهب السج الى الحلق) الاسعري (ان الذكرا المعوي والكلام المعوي يستلزمان  
 الحلقا من كلام الله لها وهذا ان هذه المعاني وحده في المذبح واطلق الحلق من على صوته  
 فانه من وفهم والله وفي الى الذكرا والى معام الحبيب عده) وفي رواية سهل وكبريكا  
 الناس لما رأوه (وقد عاينته الذي صلى الله عليه وسلم عند المعاملة) مع الله الحلق الا اقل  
 (فانهم) اعلمه وصحة (كما يلزم العباد اهل واعيه يرد على) حرار (سوءهم الى  
 ما منهم) سبهم (عليه) انه دل على ان الجهادان قد حلق الله اهلها اذا كانا كالحصوات  
 فشرافا وان وقته فاستلزم حلق قوله تعالى وان من شيء الا اسخ بخمده على طاهر كما  
 المذبح (وله در السائل) وهو صالح من الحلق الساعري وصحة طوله (وس) صوت (اله  
 المذبح شرفا) أي لاجل شرفه أو هو معقول طائر أي ان الله سبحانه وعظماء السور  
 استلزم (ورقه ويرجع صوتا كالغبار) تكسر العين وحده السور (مرددا) مع الدال  
 مع صوتا وكسرهما حال من فاعل ورجع أي ورجع المذبح حال كونه مرددا الترحيح صوتا  
 كدور الغبار (مداد صمنا) اعماقا (مصر) سكن (لوقته ولكل امرئ من دهر  
 ما يقرؤا) يعني انه امر مطرد في كل اعماق امر او اذ يذبح عنه فانه سالم لثباته وجرى فادرجع  
 الله من واطمان وهذا المذبح لما الله سبحانه وصلى الله عليه وسلم عند اعاد ذلك فصار سام  
 فتراه بالهمس فادركه اسمه فلما سمع سكن ومن سمع كهم ورد عليه أحسن المسامحة وسراطولا  
 لهما اذا طن المسم ان لا يرجع المسافر الله (وأما حديث أسس فروا أن يبعث الى الموصلي)  
 فليط الله أحد من على النبي السعي المتوفى منه سجع ولما به ودراد على مائه وعمر  
 وعمر في رجل الناس الله (بلفظ ان يقول الله صلى الله عليه وسلم كان يوم الجمعة تستطهر  
 الى حدة مصوب في المسجد) السوي كالعود (يطلب الناس فقامروني) باقوم عود  
 فانه يهاب مصوبه آخر من اولام أو مسأ أو غيرهما والاصح الاشهر انه يحرق كما مر عن  
 الحاقه ويقع له ضيق ان المهر بالقوم وقه سطر (فقال الا اصعب الناس بعد الله كابل فام  
 فصيح معطر) تكسر الهمز في رقه وروا لان العائنه عليه يرفع عن غيره (ان در حسان  
 وحقه على الياله فلما سمع من الله صلى الله عليه وسلم على النبي سار) يحرق فمهره مصوبه

[illegible]



في مكانه التي ينبغي (وكمثل شغل واحد ذلك حوس) نصم الحما وروى الحسن (وغيره)  
 اي بعد ذلك لم يبق منها هادسارها (وان سب) عرسك ما لم يعمل معك (اي سب في  
 الحما) ما لم يحرك الهمز (فما ككل اولها افعه من عرله) عرسك على الطوارق مقرونة  
 الطاء النسيو والاحرونة (ثم اصغى) فقهله مخممة اماك (رامه) رن (له التي على)  
 الله عليه وسلم فجمع ما حول اي لجمع قوله وحواله (فقال) الخدع (ال يبرسي في الحما)  
 اي يبرسي من صراسها (فما كل سي) اي وعرى (اوله الله) الموصون (وا يكون في  
 سكة لا يلى) هج الهمز اوى وصمها سطا (فه) وهو الحسة كساراهما وا  
 (فه) اي كلام الخدع (من ليه) اي الخدع او التي اي عرسك منه فسماعه لم يخصص  
 التي على الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) نصم اليك للشيخان  
 جعلت من عراس الحما (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (احسار دار الحما) الحما (على زاد  
 الصا) الله صاع الحما والمد الذهاب والروال (واما حديث ام سلمة فعدا في نعم في الابل  
 السوية) والصفة واحدة وما في الصاها على ظاهر التعار الذي قدما حديثه لا  
 الصفة (هو من الروا وبعد القصص) فالجمع بين التعار (رجع الى هي واحد ولا يكتفى  
 بذلك) لان عرسا الاحصار (والله اعلم) وقد قال بعض علماء الحديث لا يعمل  
 رواه عارب الاخرى حر على حد هذا الحديث عرو وهر الى عرس هرب (واما كلام  
 الطوائف) اي حسيها لا بما ادلم رد كلام جمعها وان احادته وورق بين الكلام  
 القسطنطيني والاصناف على علمه وفي حديث ما من السماء والارض من الاو لم الخد  
 الاصاصي الحى والانس رواه التميمي وغير (وطاعها صلى الله عليه وسلم) طاعها على الكلام  
 امار الى ان الاصل يكون بلفظ ويذوه وحمل المصنف القصد حاشا من الكلام والا  
 والاحادس دالة في ذلك وفيما سقى من قوله واما ما روى طاعات الجبا اب في كلامه  
 له ان الاحادس المروية في ذلك ولا يمكنه رواد الى النص الاسار الى  
 واحد يحصل لكل من العارضة (وما) اي هذا البحر المعروها بجميع الكلام والظاهر  
 اهرم ما بالنسبة لان كل واحد مجزى بما مراد ولعل وجه العدول للافراد البطلان على  
 ان كل واحد من الحرسات معصودا لاحاديثه وانه مخر (هو الخجل وسكواه الله صلى  
 الله عليه وسلم) كثر الامل وقلة العلف (عن انس بن مالك رضى الله عنه قال كان اهل يثرب  
 من الانصار لهم حمل نسوة) نسوة (عليه وانه اسمعيت عليهم فمهم طهر) اي الاله اع  
 به كفى من ذلك ما ظهر لابل الاسماع لالا في الخجل على طهر ورعا لانا (واب الانصار) اي الجباب  
 هذا الخجل (حاو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انه كان ليما جل) يحصل ان كان  
 للادرام واهم الا مطاع باعسار اسمعاه ووب السكينة فكا في السقاء به اعطت  
 (بني عليه) طاهر هذا الله على وفي القصاص وعمر من السقاء بسواد اسمع الا ربه  
 والعزم يبول لا منهم اذا اسعوا او خدا طاهرى انه وارى وخرى ثم قوله ل  
 عليه وهو يحذف الواو واصله يسرون واو من حديث اولاهما ليل  
 سا كان فادب لام الكلمة ويحذف اليه واو من واصله يسرى فلب الواو

[illegible]

نسى بالثوب والسرا الممثلة اى نسي عليه) بان للمراد من هذا المصنفه وقتئذ ان الله  
 منعه عن ما يوصف به المصالح والمفاسد وانما امره وانى يكلمه فصاره يسر او هيا العباد  
 حكاهما ان ما قال (وقد ثبت على من نسي) بعدم التعريف به هربا (يتمتع  
 بمرجع التمسك الى الله عليه وسلم) في مصر (ادنى رايه نسي) نعم اوله نسي للمجهول  
 نسي (عليه طارا المهر سر) فمصر روا من له نسي صوت كسر اسنه ورد  
 ذلك لكن لصوت المعنا لئلا على التصادف يكون وجه المهر قوله (لوضع حراه)  
 والكسر عدم صفه كما بان من دونه صلى الله عليه وسلم فهو من طاهه الخواص مع  
 على السلام من حره سكره (فوقه عليه النبي صلى الله عليه وسلم) من حره مدله  
 وبعده على خلق الله (وكان من صاحب هذا الصبر شا فقال بعده وقال لم ياب  
 ما رسول الله) الا عوص (وايه لاهل بيت المهمل معصمه فقال اما ان ذكر من امر)  
 ولا اهل بيته ولا هه قدى حوايا اما روله (فانه) ليس حوايا القدم ربه عليه فهو  
 له اى دوى وطلب سرامه فانه (سكا) بخر حربه وهم دله حوايا امر حوايا طهر الله  
 نطقا واخلافاه صفا وقال عبر الما حوايا حيايه طوى هوى مصر (كثير الله لى ووله  
 العلب) بمعنى فى العلوف من رب الدواب وحوى وعبرها (فاحسوا الله) الله  
 العمل وكثر العلب (روا الدعوى) المتأخر (في شرح السه) وعدم بعض من حبه وقد روى  
 حديث على احمد والحاكم والبيهقي وسد حصى (والحران مكسر الحميم) بعداها والى حوى  
 (قال ابن فارس) عدم من العدم من مدحه) اى عمله لودى وهو ما يحب الخلد من الخلق  
 (الى حوى) اى لسه وهى اصل النسي (وروى الامام احمد قصه اخرى نحو ما عدم) عن  
 نهلى (من حديث حاربه السدوى) لكن رواها (البيهقى) والذليل (ما شاء حديث) لاي  
 رساله صان وكذا رواها الداريمى والترمذى والى طائفتين عن جابر بن جلاس الى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فلما كان في سامه حراجل ساجدا فقال صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس من  
 صاحب هذا الجمل فقال ثقه من الانصار هو لينا قال فاسأله قالوا سوا عنه عسى من سبه فلما  
 كرمه اوردنا بخر فقال صلى الله عليه وسلم من ربه قالوا هو لينا رسول الله الى احبوا الله  
 حتى نأى امله فقالوا رسول الله شخص اثنان بعد ذلك من الهام فقال لا نفعي لسرا ب  
 بعد لسر ولو كان التنا لا رواه من وفير روى ذلك ايضا احدى حد مطو بل عن على بن  
 مر قال من ركب حبه نعى الى صلى الله عليه وسلم خالدا ان يوم انسا حل حوى صرف  
 حوايه بزمه م دروب ما فقال ويحك اظن لي هذا الجمل ان له لسا ما حرقب الهوى ما حبه  
 هو حبه لرحل الانصار فدعوه الله فقال ما سان جمل هذا قال لا ادرى والله ما ما حبه فلما  
 عليه ونصا عليه حتى يخرج عن السقاء فامر بالارحاه ان مصر ويصم له قال لا نفعي له لى  
 او نفعه قال لى حوايا رسول الله فوجه عسى المصنفه من سبه قال المذرى واسا من حد  
 قال روى رواه لاجد انما حوى لكنه قال فله قال لسا ما البعير ما حركه سكول رعم اند  
 سابه من كبره ان مصر قال صدف والذى يعمل بالحق لا اهل (وكذا روى الطبرانى  
 منه اخرى عن بكره عن ابن عباس لكن باساده ضعف) او سلام الانصار كانه قتلان







بأشاد جند (أي موصول وكذا رواه الندي والحاكم وصححه) (ولفظه قال) أو سجدنا  
 سجدنا لله ونعمه وأولم يحضر مكان سجكنا سجدنا (عذا) جميع (الذهب على شأ  
 فأخذها) بعد أحبار صاحبها صانه الظالم المصاوير الخدم بعد أوفى لسانهم من الذهب لنا  
 (فظله الراي) سبي حلقه حتى أدرك في المأموس ظلمه طلبنا غير كذا حول وجوده وأخذ  
 فكنا به استعمل الطلب في محاولة الوجود ومع ذلك فسد جدى والنقد حائل وجوده حتى  
 أدرك (فأبصره بأمه وأبى الذهب) ألقى ألسه بالأرض وصب ساقه وساد إلى ظهر ك  
 في العجاج وغير هؤلاء (على دمه) ليس صله أفعى له ليس من سمها فهو معلق عند الراي  
 وأخذ على دمه أي جعله من رحمة كمال الكلب وهددنا ما نأق من سمها والاستعمار  
 (وقال) للراي (ألا) حرف استعجاج (سبي الله) بجوده وتقدر (سبي عسى ررها) وفي روايه  
 حلبى وبن دوى (ساقه الله إلى) معمرى أن كفى منه (فقال الراي بأصحاب  
 على دمه تكفى بكم الألس) وفي روايه السروه أفعى ففصب منه أذا من ساقه (فقال  
 الذهب) سبحانه وأدى روايه الذهب من قال كفى لا أذهب من دمه مسوف دمه يكلمه فقال  
 الذهب والله أبلت ترك الذهب هذا (ألا أحرك الذهب من ذلك) وفي روايه أنا أحرك الذهب  
 من كلابى قال وماذا أذهب قال (محمد يبر) أم المديسه المور قد عارضهم في عن  
 لسمها (بغير الناس بأنا حادسنى) نالهم الباهة واحد والهم وعرض الأهم بالسهل  
 ما وقع لغيره إلا كاهل في العروا بانه صالح وأما كان أذهب لأن الأحبار بالعصب مجرهم و  
 أذهب نطقه وإن أظلمه من أظلم كل في لكن ليس الذهب وأخذ على مجرد أحبار بذلك  
 أن على عدهم ومكدهم لمع ظهوره إلا أن اليبان على يده كما في بعض طرق الحديث  
 عما رواه في السماء وغيره قال ألا أحرك الذهب من كلابى رسول الله في الثعلاب من الحرم  
 محمد بن التماس عن ساماسى وما يكون بعد ذلك وفي لفظه دعوا الناس إلى الهدى وإلى الحق  
 وهم يكدونه (قال) أبو سعيد (فأبسل الراي سوى همه) الملوكة في روايه كتاب سبي  
 عماله (سبي دسل المديسه ورواها) رأى سقوطه (الروايه من رواها) أي المديسه  
 (م أي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحرم) وقد الحلبى اسم محكم الذهب المذكور وصل  
 أهاب من أوس وصل منه من الأكوخ وأنه صاحب هذه القصة وكتب سب أسلا ووصل  
 أهاب من الأكوخ عم منه الأسلى وصل أهاب من الأكوخ من عباد الطراي وقيل رابع من  
 ربيعة وصل أهاب من سبي وصل رابع من غيره الطائى فإن كاتب القصة بعد ذلك قال  
 أن عبد البر وعبد كرم الذهب ثلاثة من القصة رابع من غيره وصل من الأكوخ وأهاب من أوس  
 وروى البخارى في تاريخه وأبوهم في الدلائل عن أهاب من أوس قال كتب في عملى وقد  
 الذهب على ساقه ففصب عليه فأبى الذهب على دمه فخطبى وقال من أهاب من سبيل على  
 عدى زرقا ربه الله تعالى ففصب سدى وطلب والله ما رأيت سبأ أذهب من هذه أفعال  
 أذهب من هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة يدعو إلى الله فابست السه وأحمره وأسلم قال  
 البخارى أساده ليس باللهوى قال الخطاط لأن هذه عبد الله من عامر الأسلى وهو ضعيف (فأمر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فودى بالصلاحه) ففصبها على الحكاه والأولى أعرا والأولى

بما هو سبب السوء فيه أو كان هذا أصح مما يصح العمل به فله العمل بطريقه حتى لا يجرى عليه  
 وإذا رآه ليس يفتقد في الطور السوء والعمل السليم وليس تأجيله في عباد الخلق (فعل الزور)  
 - معان واللاب والعري ليس ذكر (نعم التا أي أمار بعضها أي أمارها معان (هذا)  
 الذي قاله الذي في سأن محمد (عنه) لأهلها (لتركها حالاً فاصم الخاء المثناة) واللام  
 واسكان الواو وما (أي فاصم معن معن مع الفاء والتعريف أهلها) بأسماءهم فيعبر بهم  
 الذي يعرفون به حتى وهو ضلال باطل وحلف معني معن كقول علي الله عليه وسلم مطلوب من  
 المقام أي يعرفه ويحبه وعلى معاً ما معن أهلها بأن يسلوا وهم أحراراً من جميع ذل لا يورد  
 في معن رسالته وسعاد معن من قوله - معن المعنى فوجدته حلوفاً أي ليس فيه أحد من  
 الرجال لالتساوي معن لهم الخواص كما في التبريد لأنهم يحلفون الرجال وما انقصر عليه  
 المصنف أظهر لأن السادة الذي يدعو لا يختص بالرجال بل عندهم كل من العلم السوء به رجل  
 كان أو امرأة (ومن ذلك) أي كلام الحيوانات وطاعتها (حدث الجار) أصافه لادنى  
 ملائكة أي الجبر الملقى بسأه (أرح ابن عساكر في اصطوف) معن المعن وسكونه النون  
 وصم الطاء المثناة قال في الأصافه في الكنى عبر عن سبب ما ذكر في حروفاً (قال جامع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حبراً أصاف جازاً أسود فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم الجبار  
 حكمه الجار) له - لم يحاله فاصداً بالكلام لظهور ما أسره به أو أوحى إليه فيكلمه لظهور  
 هذا المعنى (فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما جعل) من عاصم ما أصل على المعنى سأن  
 لما تكلمه على صورته فاصل وجهه (قال ريد من معان) اسم أسود معن على الظاهر ويحتمل  
 أنه حد الذي قاله (أرح ابن عساكر في اصطوف) معن المعن وسكونه النون  
 لوصفهم بقوله (كانهم لا تركه إلا نبي) فلا سأل أن فهم أفعالهم تركها أي ويؤيد أن في لفظ كان  
 في آياتهم وكان به الله - ذلك بطريقه في حروفاً ووحى وطالب في العمل وقد وادى الجوان  
 على السؤال المتداد الخطأ الرسول بطريقه هي عصى إلا أنه فاه بظلال الكلام مع  
 الأحصه المتداد أو لربها - حروفاً أن يرد ما يعرف معن معن على أحد وأصافه ولا  
 معن - له معن أو في المعن وعصر نكلهم معن الجمع الموضوعه ليعلا نسيم الأصول بالبلاد  
 لسره - هم مركوب الانبساط لهم (وعد كتب انوار لسان ركبي) مثل أعمال من الكفا  
 في انوار المعن (لميسر لسان حدى عري) لسان عري من جله السيد (ولامس الأتيا  
 عرك) ولذا كتب انوار ركوب وطاهر انوار معن قوله لا تركه إلا نبي الخضر فسأل قوله  
 (وعد كتب حطب) أي في وجوده في حروفاً لاحتصاصه من رحمة ما أورد بأحد  
 الأهر فلا رده لم يذكره أنه أحصه معن بقوله ذلك (لرحل معن ركبي) معن على أنه  
 من السيد إلا أن يكون الخضر - على العال أو لا في لاعتداله كونه وصم معن عليه  
 إلا في دور عصر أو أصاف الحكيم من الجلا فهو من صلب الجلا يوم السبت (وكتب  
 أصافه هذا) أي أصاف العباد كراهة كونه على (وكان يجمع على ويصير بطريقه)  
 كتابه عن أدهام من كونه بصير طهر أو الخضر أو بعينه (فقال الذي صلى الله  
 عليه وسلم ما) أعاد (دور) رجع على عمار لانه مر العمار أولاً ولا يردده

بالله ان سمعا يعقروا كذا سكت وقد سق دوايه عليه السلام قول الحافظ رحمه  
 بهور والاصري اسم ولد الطي كانه في ذلك لمرميه وعل سمي في عذره بالغه وروى  
 الحنفى اى ولد الطي وولد الصر الوحشه انتهى وفي الطي من صروف وروى  
 شيخ الصري ثقله وورث الفعل كعقوب وبعثان وباد الواو اسرعه عن سبه الفعل  
 بالظاهر صرعه وبعقوب اعلم مع الثقله والوجه الاول الفعل الا ترى ان بعقوب اصم السا  
 نظري لانه قد زال عنه سبه ال عمل كافي الصراح وليس في اوزان ال له ول (فكان  
 صلى الله عليه وسلم يبعثه الى باب الرحل) وجماعه (بما في الساب صرعه) وصرعه  
 (رأه فادار ح السه صاحب الاداء وما الله) رآه (ان احب رسول الله) ودهيم  
 مراد الصافي بالهام من الله وهو صرعه اذ صرعه ودهيم مراده (فما بع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لما الى سر كائن لاني الهيم من التهام) مع القومه وكسر التخمه المسدد وها  
 فاصدون الصافي لطلال المسود (مردى) الى سه وطر حها (بما سماعي رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) هان وكاب مر كاعدا سحمان في الصعده وقال الواهذي ما  
 تعورم صرعه الى صلى الله عليه وسلم من جهة الوداع وهو صرم الووى عن اس الصلاح  
 (ورواه ابو يعقوب صر من حديث عمار بن حنبل لكن الحديث معلق به) اسرعه ان  
 سحان في الله صاه وقال لأصل له وليس صد تسمى وادى وصى الدين في الصاه قال وهذا  
 حديث مسكر حذا اسنادا ومسا لاجل لاحداث روى عن الامع كلامي عليه وهو في كتاب  
 تركه النبي صلى الله عليه وسلم يخرج الى طاهر الخالص (ودكر اس الطوري في الموضوعات)  
 وعقب بالله سيد الصعب فقط كما قال في الاصابه اساده واهلا وصوع (روى صرعه عليه  
 السلام ما هو اعظم من كلام الجار وعده) وليس منه ما سكر مر عاد لا بدع في وقوعه  
 له فمابه الصعب لا الوضع على ما س قول المصنف بعد في الصعب وقال شخصاً اى سبه سكر  
 وكلام الجار لا أصل له ليرخص ذلك في مقامه سبالكر هجرانه وعظمه او مبه ان مسالما  
 لا وهم بعضا جى سكر على مبه (ومن ذلك حديث الصب) مع المصحه وحدثه له  
 حموان يرى سبه الاول قال اس حاله لا تعرف الماء ونعش ممانه سبه صاعدا وقال  
 الله في ذلك كل ارضى وما فطر ولا يقطع له س وقال ان اساده فطعه واحد لسب  
 مفرقه ورخص في نفسه كالكتك وما كل ربه وهو طول النماء والدمع وهم الراس  
 يكتسبه له ويلي في السار فصر له كافي صاه الطيوان (وهو مشهور على الاليسه ورواه  
 البيهقي في احاديث كسبه لكتك حديثه عن جعفر طال) الحافظ او اطاح حال الدين  
 نوم من الله كى عبد الرحمن الخلق الاصل الدمشقي الدار والمسا (المرى) تكسر الميم  
 وسند الراى المكسوره فله الى المرقه مد سق ولدت سبه أربع وجس وسمانه  
 وسألمرو معه فله اسم أمسل على الجذب ورجل ومع الكبره وقرر القعه ورفيع يادى  
 التفسير بمورأ العرسه واما مرقه فالسال وهو حامل لوائها والقام باء اهل المبر العيون منه  
 مسبب مذهب الكمال والاطراف اى الى محال وأوصح من كلاب ومعه ارب حاسق اليها  
 من علم الجذب ورجاله وروى مسنده دار الجذب الاسرعه مات يوم السبت ثامن عشر من شهر

بما هو سبب العار وبعث او كان هذا الخبث لما فعله على نفسه انه لوطي حيا<sup>١</sup>  
 واعدار ليس يصب في الطور السدد والعلو السلام وليس ما تحبس عناده الخائن  
 سمان والاذن والعري ليس ذكرى) نعم التا اي انا وصحبها الى اسب باصقوان  
 الذي ماله الذبي في سان محمد (مكة) لاهلها (لتركتها حلوها نعم الخاء المتجه)  
 واسكان الواروا (اي فاسد معبر يعنى نفع الهساد والتعريف اهلها) بالاسلام  
 الذي يرعون الله حق وهو صلال باطل وحلف يعنى يعبر كموله على الله عليه وسلم بطور  
 المقام اي يعبر برحمته وقيل معناه حاسم اهلها بان يسلوا ويحسروا ومن سب  
 في وجهه رسالته وسعادته من قوله هم اسب الخبي فوجدته حلوها اي ليس  
 الرجال بل النساء وهذا ليس الخوالف كما في التبريل لاسم محله من الرجال وما اقتصر  
 المحب اطهر لان الهساد الذي دعو لا يختص بالرجال بل عدهم كل من اسلم بسدد  
 كان او امرأه (ومن ذلك) اي كلام الحيوانات وطاعها (حدث الجار) اصله في  
 ملائكة اي الخير المتعلق بسانه (اشرح اسعياكر راني مطور) مع الميم وسكون ال  
 رسم التا المتجه قال في الاصله في الكي عمر موقوف ذكر في حبر واه  
 الله صلى الله عليه وسلم حبرا صاب جار اسود فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فكله الجار) لله لم يخاله فاسدا بالكلام لظهور ما احبر به او اوحى اليه سبحانه  
 هذا الجحر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل) من عطف المفصل على الجملة  
 لما كتبه على صور فوصف لوجهه (قال ريدن سمان) اسم ابيه دسه على الصاهرو  
 اهدد الذي قال فيه (اشرح اقص من بدل حدى سر جار) جعل له اقتصر على  
 لوصفهم قوله (كاهم لاركه الامي) فلا ما في ان فهم انا فالمر كها اي ورويه لاني لفظ  
 في آناي سون وكاهم ذلك بطور به على حدى ورويه لاني الفعل وقد راد في الخوا  
 على السؤال البداد عطف الرسول بطور قوله هي عداي الا الله فانه بطلان  
 الاصله لنداء اولوعب معجونا ان يدفعه لغير نفسه حصة على احدى وا  
 تتعد له عصبه اوى العصبه وعبر بكلهم عم الجمع الموضوعه لافعال مستع الاصوله  
 لسرهم ركوب الانسا اهم (ودد كس اوده لاني ركبي) بدل افعال من الاسا  
 في اوده لانه (لميس رسل حدى عري) فليس مرأه من حله الله (ولامس الآ  
 عرل) فلذا كتب اوقع ركوب وناهار اوصرح قوله لاركه الاي المختصر  
 (ودد كتب عرك) أي حل وحود له وراودل احصا صي بدرا مائة  
 الا هو فلا رده لم يذ كره انه احصر به حتى يقول ذلك (لرحل مودي) ركبي ما على  
 من السير الا ان يكون المختصر بناء على العال او المعنى لا يعبر لكونه وقتته  
 الاتي دون عبر او اعمل الحكيم عن الخلد فهو من لبال موم لافوم السك (وكا  
 اعبره جدا) اي اكلف العباد كراهه لكونه على (وكا يجمع على وصر بطهري  
 كانه عن ادا ام من كونه بصرف طهر او الصي او بعبره (وماله التي صا  
 ايات) اصل (ه و) معر على عمار لانه العمار اولاه اسر

بالبراب فيها يعرفوا كذا كذا وقد ورد في دوائه عليه السلام قول الملائكة  
 نوره وبالبراب اسم ولد الطي كانه معي في السلسله معه وقبل يسمي في عدو بالعدو وروى  
 الخلف أي ولد الطي وولد النور الوحشه انتهى وفي السلسله من صروف وروى  
 وورث الفعل كيعرف ويعتبر بالبراب والواو اسرجه عن سبه الفعل  
 يعرف اعلم مع السلسله والخلف لا لورث الفعل الا ترى ان يعرف يصح الماه  
 بالبراب مع سبه الفعل كافي الصراح وليس في اورث الفعل يقول (مكان  
 فيه وسلم يسمي الى باب الرحل) راجعاه (ما في السلسله مع سبه) بضربه  
 الله اذا طرح السه صاحب الدار وما ليه) رآه (ان احب رسول الله) ويهم  
 دالم في الهام والله هو قدر ادعوه ويهم مراده (فما يصح رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم جاء الى سر كات لا في الهام من التهان) مع الفوضه وكسر القصه المسدد بها  
 فاصحون العتاي الخال المشهور (مردى) التي يسميه وطرحها (فيما احرف على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) فان وكاتبه كاعدا من حبان في الصفا وقال الواقدي ما  
 يعرف ومعه في التي صلى الله عليه وسلم من حبه الوداع وبه حرم الروي عن ابن الصلاح  
 (أرواه أبوهم صوره) حديث معاد من حبل لكن الحديث مطعون فيه) اسرجه اس  
 حبان في الصفا وقال لا أصل له وان سده نبي وان موسى المدي في الصفا قال وهذا  
 حديث مسكر جدا اسنادا ومسالما لاسد ان روي عن الامع كلامي عليه وهو في كتاب  
 وكذا في صلى الله عليه وسلم يصرح في طاهر الخاص (ودكر ابن الجوزي في الموضوعات)  
 وعنه بانه شديد الضعف فقط كما قال في الاصابه اساده والاموضوع (في هجره عليه  
 الصلاه والسلام ما هو اعلم من كلام الحار وغير) وليس منه ما سكره عاد لا بدع في وقوعه  
 له فمأه الضعف لا الوضع على فاس قول المصنف بعد في الضعف وقال شخصاً أي مسدود كون  
 كلام الحار لا أصل له فمن دالم من مآه مسأ لكثير هجره انه وعظم اوفيه ان مسأ  
 لا يؤهم بعضا حتى يصر على اسمه (ورذلك حديث الضعف) مع المضمه وسدده له  
 حبان يرى سبه الاول قال ابن حاليه لا يكثر في المنا ويمنه عما سبه صاعدا وقال  
 انه يقول في الضعف كل أرع من وما فطر ولا يسطر له من وقال ان اسأه قناعه واحده لسب  
 منزهه ورع في نفسه كالكذب وما كل رجه وهو طول النما في الضعف وحسن الرأس  
 فكذلك له ويلي في السار فصره كافي حبان المطوان (وهو مسدود على الاسمه وروا  
 السبي في احاديث كسبه لئكة حديث عرب ضعف قال) الخاطا أو الخاطا حبان الدس  
 نوب من الله كنعاد الرحمن الخلق الاصل المسمى الدار والمسا (البري) تكسر الميم  
 وليد الراي المكسوره فسمي الى المر فربده سق ولده صبه أرع وحسن وسماته  
 وسأ بالمر ومعها فله اسم أفضل على الحديث وروى مع الكبري ونظر الامه وهرق باوي  
 القصر يصرأ الغريه وأما ربه الرمال فهو حامل لواها والاهام باعناهم المبر العول منله  
 ضيف من دس النكال والاطراف في محال وأوضع مسكلا ومعه لاب ما سمن اليها  
 من علم الحديث في رطاه وولي مشبه دار الحديث الاسرجه فان يوم السبت نالي عشر مفر

وادعاءه لغيره بغير وسعائه (لأنه صريح اسنادا) لم يردوا به (ولأنما) وهو له الخليل  
 (وذكر القاضي صاحب في السماء) فقال (وقد روي) هذا الطرقي والبيحي ومعه الخاتم  
 ومعه اسعدى كلام (من حدس ان جرات التي على افعه عليه وسلم كاذب شتم) مع الميم  
 وسكون الميم (وكثيرا لما جمع كثر) (من اجتماع ادما امرائي) أي دسار علمهم بطله  
 رسل من البلاد لا يعرف (من حى لم) نعم مع (قد صادفنا) له سالبه (معه في كنه  
 المذهب الى دولة مضمونه وما كنه) على عاد الا راى (لم يأتى الجماعة) الصلاه (تعالى)  
 اعم (ن هذا) لانه مكره ولم يعرفه (فالواحي انه) وثبت الدار طوى ون بعدد مال على من  
 هو لا الجماعة الزاعى هذا الذي عزم انه في ما ما مال يجمع ما اصلب التبا على رى  
 ا كلف من لمور ان يسمي العرب وهو لا يستل ولست رى الناس هذا أسجى فقال  
 بار ولله دعى اقله قال صلى الله عليه وسلم (أما علم ان العلم كاذب ان يكون مناسم اقل  
 الاخر الى على رول الله) (فأصبح الصبح كنه وقال والاذن والعري) صبيان معناه  
 اطفاله (لا آتيتك) أي بالرسول انه (أوبون) بالنصب أى الى أو الاول رواه  
 حى قوم (هذا الصب) وأوصى انا اننا المساهد المجره (وطرعه من رضى قبول الله  
 صلى الله عليه وسلم) أى في عاقبته فريضة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا صبا) يا  
 صبا دى مفرد (فأجابته لسان منسى) كلامه او بكلام ظاهر مفهوم وفى روايه الدارقطه  
 ومن مع فكلية الصب لسان طلق فصيح عرى منى (نسمه) وفى روايه نهيمه (القوم  
 الذين معه) (سنة السيل) شئ مصوب الى المصدر أى اسلمه لث بعد اثنائه (وسعدك)  
 أى مساعد وطامه لك بعد طامه (مارس) أى من رى ويحس كل (من ولى) حله  
 (القضاء) حله من سالاها واربع الاله مسدهم وفادهم  
 سانه في لسان عامه العرب ولون مارس القوم لا يبرهم وأسهم (قال صلى  
 الله عليه وسلم) ما لمصر تصوبه الله فوصفه عما عرفه كل اسداد (قال) أعبد (الذى فى السجده  
 عرسه) المراد بالسجده ما قال الارض أو حوجه الله أو فلا (أى أن العرش فوق السموات  
 قال ومع كرسى السموات والارض) (وفى الارض سلطان) أى يظهر عدله وسكنته وها  
 هم امس الملوك وسلطانهم وان كان على كل وجوده كى طهوره من  
 (وفى الصرصة) طوره الى حياه اسلوكة لسانه سحر الر حى ونحوه كذا يحد  
 عبر كمال تعالى وهو الذى يسر كى العز والضرور اذا كان الكبر والاعز منه سواء  
 ما دار كواى القابل دعوا انه مخلصه الدس وقال التلصاف لمعاد وأصبح ودره اى  
 على كمال قدرته واهر آياته أو معصا سالى عساده الدس  
 (وفى الخمر رجمه) الخمره العظمه النافيه وان كان رجم الدن والالا سمر (وق  
 عناه) روى رواه عذاه فلاحاه فاهه وصمه عاهه ونحوه دالى على عطفته (قال  
 انما) (من أمان رسول رب الملى) اشار الى عموم رساله لكل وجوده سالى  
 والحادو (حام النبي) فلاى بعدك (ودايع) طرعه اده الداروس (من حدك)  
 رسالتك (وحان) لم يصح ولم يظهر لالا ول (من كذل) فاسكار وما لك

دعوتك (يا اعرابي) الحاراي المجر النعم وعلم علمنا وراسر دانه وانه  
 (المقدمه) نعمه عبد الله ارفعني واس عدي ومن جماعه اعرابي اسمان لاله  
 الايه والرسول الله جما واهدا بيد وواعلي وجه الارض احد هو ارفعني الى مملو واقه  
 في الساعة احب الي من نعمي وولدي وسهري نعمه آي يله سعري وسري وداحلي  
 وسارحي وسري وعلاقي فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا  
 ولاهني عليه ولا يله الله الاصل ولا يله السلام الا ان قال تعالى فقال صلى الله عليه  
 وسلم المداحه والاحلاص وسال رسول الله ما سمعت في القسط ولا في الوحد احسن من هذا  
 وسال صلى الله عليه وسلم هذا كلام رب العالمين وكسبه عراد ابراهيم على هواقه احد صره  
 مكا نجا مرأت ثلث امرأت وان فراسها وتم مكا نجا مرأت ثلث القرآن وان دراسها بلا ما  
 مكا نجا مرأت الثرأت كله وسال الاعرابي نعم الااله ما يهل السبر ونعطي الكبريم قال صلى  
 الله عليه وسلم قال قال صلى الله عليه وسلم فاحبه انعم مني هذا لا يهتبه اعطو فاعطوه حتى امره  
 وقال عبد الرحمن بن عوف اني اعطيه يا رسول الله فاحبه عسرا اهدت الى قوم يتولك يلقى ولا  
 يلقى يعرف من الى الله دون النبي ودون العرابي فقال صلى الله عليه وسلم قد وصفت ما يعطى  
 يا صعب الثمانه يله الله قال نعم قال لثمانه من دونه حوها دواغها من دمرها وحبر وعيها  
 تدور برحمتها عليه هو وحده في الهودج السديد والاسر عرفت على الصراط كالحرق  
 الحاطب فخرج الاعرابي من عند رسول الله فلهذا العرابي في سلم على العدايه بالق  
 وشع والتسبيح فقال لهم ان ردون هذا الزور بهذا الذي كذبو وعمل به في فقال  
 الاعرابي اني انمدا لاله الااله وان مجداد ولله هذا الواسع خذتهم خذته فقالوا  
 لا كاهن لاله الا الله محمد رسول الله ثم اوا الى صلى الله عليه وسلم فلهذا هم الا واده لواع  
 وكاهنهم خذلول ما ولوا منه وهم هولون لاله الا الله محمد رسول الله وقالوا يا رسول الله مرنا  
 يا امرئ فالي كيو اتب دانه حادس الولد قال اني عرفت من نوس في امامه صلى الله عليه وسلم من  
 العرب ولا من عجم البعير حم (وهو مظهر من) بالله ع (وجل انه موضوع) نعم ذلك  
 اني سمعته وليس يكادهم قال القبط المصري رحال اسابده وطرفه ليس منهم من منهم بالوضع  
 واما الشعب فمهم ومن ذلك لا يمتنع على دعوى الوضع منه (لكن مخرجه عليه الصلاة  
 والسلام في ما هو اطلع من جدا) فلا دعوى في كونه هدامها (وليس عنه ما يشكر سرعا  
 به غير ما يرويه الاله) الحاطب الكاكر كاس عدي ولسه الحاطبكم ولسه النبي وهو  
 اني ربي موضوعا لاله ارفعني ويا هله (انما يله الموضع لا الوضع) كاذم كيف ولحدت  
 اني عرابي رواه ابن الحواري ومن حديثه عابيه واقه مره عليه عهدها (وايه اعلم) عا  
 اني نقس الامي (ومن ذلك حديث العرابي) اي كلامه الهو اما سلمه المسموع على ان لسه  
 وفي الموضع فقال المصاوي ليس له كما قال ان كبر اصل ومن سمعته الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم هذه كذيب وليكن ويزال كلامي الجله وفي فتح السري واما سلم العرابي فلم احيدله  
 اسناد الامس وحده قوي ولا من وضعه عصب (روى حديثها السبي من طريق) من حد



إلى سعد (ومعه جماعة من الأعمى) سباط الحديد وسعاد (لكن في طريقه)   
 (أعصاب) لأن الطريق إذا تعدى وسائطه صار حياءً دل ذلك على أن الحديد أصله من كور   
 بعد الأمانه (وذكر المصنف في السماء) فلا بد من أم سلمة دون عرسه وفضل عد   
 قومه (وروا أبوهم في الدلائل) السوءه (بأساده يحايل من حبس من عرسه)   
 (سأله) حديث أبي أسامة المومني (رضي الله عنه) قال يبعث رسول الله صلى   
 في صحرا من الأرض) وفي حديث ابن عدي: من كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم   
 في بعض تلك المدة فمروا بها وأدأطه مسدود إلى الحيا فكان السكة إلى ربه ما كانت   
 واسعة فصارا صحرا فمروا بهم بالحيا وسمعوا الهامه فلا يحلقوه (إذا حيا   
 هم) ما يحل يصعب بالطن (فارسول الله يلا من فالتف فادأطه مسدود في و   
 وأعرأى مصل) ما روج على الحدالة الأرض (في حله نام في الشمس مال ما خا حيل) حتى   
 نادى (قال صاد في هذا الأعرأى) وفي حديث أبي أسامة عن عبد الله بن عرسه صلى الله عليه   
 في يوم قد صادوا طسه وسدوها إلى عمود فسطاط فقال رسول الله إلى   
 حسان فأسأله في أن أرضه ما هم أعود إليهم فقال حلوا   
 وبأى الحكم قالوا ومن أسأله رسول الله قال أنا فاطمة وها قد هبت فأرضه ما هم عادته إليهم   
 فأرضوها فإن كاتب الله به بعدد والادمكن أن صابها واحد في العموم ولهم نصيب   
 إليهم في رواه أبي سعيد ذلك وأحسبه بعض القصة مخصوص من صاها ولا تأتي في قوله   
 فاطمة وها ومن كور المصطفى هو الذي أطلقها في حديث أم سلمة فوارا من سبه إليهم فوار به   
 لكونه عن أنهم وكان له أسألهم ومن لهم عود فاطمة وأمه أن أطلقها أسبه لعلهم   
 فلوهم سم وكذا قوله فأرضوها لا ما في حديث أم سلمة فأرضها التي فوارا به أمهم ما ساءها   
 وبأى الله (ولي حسان) فكسر الحاء وسكون السين المثلث طسا صغوا حرف   
 ولادهم (في ذلك الجبل) سرجل ملك الصحرا (فأطأ في حتى أذهب فأرضه حيا   
 وأرضه) سبب الأفعال الملامه (قال ويصلي) سعدوا لهم أي أوصل على أي أرضه   
 أن أطلقها (قال عدي الله عذاب المسار) الماكن (أن لم أعد) وفي حديث ابن   
 أبي نعم فقال رسول الله أحمد في حسان في العرب وقد أذهبا   
 يذهب فأسرع ولاد في نار حسان إلى حسي في العرب فقال لها أن سكتي حسي قالت نعم   
 والأعدي الله ذابا لها (فاطمة أذهب) فأرضهم ما (ورجعت) عن حرب (فأرضه   
 التي صلى الله عليه وسلم) كما كانت (فأرضه الأعرأى) من قوله (وقال رسول الله إلى   
 حسان قال بطن هذا الطسه فاطمة) من وهاها وفي حديث أبي سعيد عبد الله بن عرسه   
 بعدد قوله فأرضوها حرف سم رسول الله فقال أسأله حسان فهاها فهاها   
 أسأله فهاها هي لقال سألها فهاها فهاها (فأرضه حسان) فكري حيا   
 سبها (فأرضه حسان) فهاها الأرض وسأل أسأله لاله الأله وأله رسول الله   
 وقال زيد أسأله فهاها فهاها فهاها في العرب حيا مول لاله الأله محمد رسول الله (وكذا   
 روا الطبراني نحوه) من حديث أم سلمة (وسأله الحافظ المدي حسان) أي لعلها الطبراني

[illegible]

ألقى في فعله ومهامه عليه (وذكر الناسي عاص بسند) من طريق قاسم وأحمد  
أحمد والدراري وغيرهما (وأما شيخنا) فسمي قولا أم حنيفة وأما النعمان النعماني فسمي  
النعمان التتبع وهو ما كتبه عنه من - ولده الذي واه (الجمهور) عنه له رمة دول  
شخصه (من أم صانع) أي أم صانع منه (على أنه عليه وسلم) كما هو ظاهر  
الروايات إلا - واقصر على بيان صانع بالنسبة إلى الوقائع أو هو باليسه أو هو  
رؤس الصانع (وهو أسرف النسا) على الألف في كتابه النسخ وهو قال السوطي  
وأصل النسا ما عدسج - من أم صانع إلى المتبع

له ما ذكره والكور - فصل مصر م بال النهر

(فقال السوطي) صاحب القوم - (صه سيع الخ) أصابه يأتته أي الصفة التي هي  
مع النسا (من أم صانع) فذكر في - على أنه عليه وسلم في عدة مواطن جمع موطن  
المسند من مسند الطري ومكان النسا (في مسند عطية) وورد في طرق كثيرة بسند  
مجموعها العلم أنه طي المسند من التوار المعوي) وقال عاص هذه الصفة رواها النسا  
من العدد الكبر والحلم القدر من النسا كانه مسند بالصفة وكل حديث في مواطن اجتماع  
الكبر من - في الحافل وعاص العسا كرم ردى من أحد منهم أسكار على راوي ذلك - فيها  
الزوج مطو بالنسا من معمره - قال في مع الناري فأخذ السوطي كلام عاص ونصرفه  
وحد - مع النسا من رواية أبي عبد الله السجدي وأحمد وغيرهم من جهة طرق وعن سائر  
عدهم من أرومه طرق وهي أن مسعود بن عبد الصاري وأحمد بن أبي عاصم هذا أحمد  
والنسا من طريق محمد بن أبي النضر والدة عبد الرحمن عبد الطاهر في عدة جهات النسا  
كما أنهم من أطلادهما وأما سكر النسا بالنسبة إلى أهل فها وأما موضع من - كسهم  
في كتابه ط - حديث عمر بن الخطاب في النسا وعن النسا عن عبد الصاري  
وأحمد بن طريبي وعن أبي قتاد عن مسعود بن أبي عبد الله في الدلائل وعن راوي  
الحرب الصديق عنه وعن ربيع بن بصم الموحدة وسند الملهمة العداي أيضا فأداسم هذا  
إلى ذلك الكثرة المذكورة أو دارم أو أماني رواها من أهل القرن الثاني هم أكثر عددا  
وإن كان سطره أفرادا وفي الجملة يسعدهم الرد على ابن بطال حسب حال هذا الحديث  
سند جماعه من الصحابة - أنه لم يروا لاس طريق أبي عبد الله لسؤلوه عن مطلب الناس الملقو  
في الد - أبي وهذا ما أدى عليه في الإطلاع والاحتصار لأحد كتاب الكافي الذي سجد  
أحمد بن (ولم يسمع من له المعمر من عمر جسام إلى أنه عليه وسلم حسب مع النسا من نفعه  
وعنه ولجه وند - فحصل أن عبد الرحمن المزي) أحمد بن يحيى بن أحمد بن يحيى بن هرون  
أحمد بن إمام الخليل صاحب التصانيف الراهدا القفال من النسا عن النسا قال النسا  
لوناظر السلفان لعله مات لسبب من ربه من جهة أو نفع ومن وماتين ودفن في بلد  
الناسي ورواه عنه حسن وسعد ومات - (أما هل يسمع النسا من أم صانع على أنه عليه وسلم -  
البلغ في المعمر من مع النسا - في الخبر مسند بن موسى بالنسا عن النسا) حرف ونايل (هو  
النسا لأن روح النسا في الخبر متعهود) كما قال تعالى وإن من الخلق مثله من ماله

فإن من الناس من يخرج منه الماء (خلاف روح الماء من من اللحم والدم) ليس بهود  
كما قال الشاعر

إن كان موى من الأسباط من حجره فإن الكعبه موى ليس في اطر

رقه ذبا الموصى حسب قال في الإله

ومسح الماء عند من أصابه ودي ياد عليا قد جرى النيل

(أما في كلام المرتضى قال الحافظ وطاهر كلامه أن الماء مسح من اللحم الكاس في  
الاصابع ومورد هو في حديث من عباس في الطيراني لما أتاه في موضع صلى الله عليه وسلم  
فدعا عليه ثم فرق الماء فمسح الماء من أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم  
فإن الماء يفر من بين الأصابع فمسح أن الماء يفر من بين أصابعه ويحتمل أن المراد  
أن الماء يتبع من من أصابعه بالنسبة إلى رويته الرأي وهو في الآخر للتركه الحاصلة فيه  
وهو رويته وكفه صلى الله عليه وسلم في الماء فراه الرأي بالنسبة والاولى أبلغ في المعنى  
وليس في الأحاديث ما رده انتهى وبأنى نحو في التي (وعند روي حديث مع الجماعة من  
الاصابع) حقه كما قلت (مهم من وساروا من سعد) وإن عباس وأبو لي (فأما حديث  
التي في الأصابع) الثاني في الوضوء وعلامات اليد ومسلم في الصلاة ورواها الترمذي  
في الثنايف والثنايف في الطهارة كاهن من طريق مالك الإمام من أصحاب عبد الله بن أبي  
طه عن أبيه (قال أبو عبد الله) أي أنصرف (رسول الله) وفي رواه أبي (صلى الله  
عليه وسلم) (الجلال أنه بدأ) (بأش) فلهذا أي حركت (سار الحرك) نادى رواه  
الشيخين من حديث سعد بن سعد عن أبيه وهو بالرواية مع الرأي ويكون الواو بعد هاء  
وضوع سين المندسة ومصرحاً به هو ما صدره التكرار واقصر عليه الماء من  
والحافظ أصبغ مؤلفه صلا العصر وإن كان يفتوا بوجهه أصابعه في دخول الوقت قال الحافظ  
ورغم أن الرواية أن الرواية كان مع كالمبار وكذا أحمد من أمر عبد الله بن أحمد بن علي  
الرواية وليس لأحد من الواقع أن المكان الذي أمره بالتأديس فيه كان بالرواية لأنه الزوراء  
بعباس وفي رواه همام عن حماد عن أبيه في حديث النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه عند  
الرواية أو عند بيوت المدينة أحرقه أبو بصير (قاله) أي طمس (الباب الوضوء) مع  
الرواية التي رواه وفي رواه فالحسن الوضوء ما لا يقول (ولم يحدو) وفي رواه  
نعم في التفسير المصوب أي لم يحدو الماء (داني) نعم الله من في التحول (رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) فالرفع نائب المفعول (وضوء) مع الرواية التي أتاه فيها ما ليس هو  
وفي رواه في رجل سجد فمسح ما سرور روي المذهب أنه كان مقدار وضوءه رجل واحد  
وعنه أي نعم وأطرب من أبيه في رواه من ليس في غيره أن ابن أبي هريرة الذي أحضر  
أباً وأمه قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق إلى بيت أم سلمة فاستبذع ماءً فامسح به  
وأما قوله المندسة وقوله أنه قد نذر أعينهم المأوى فذكر ما كان فيه أولاً (وضوءه)  
في ذلك الإناء) قال مع الإسلام الطاهر أمه في ذلك (فأما) (الباب الوضوء)  
(أي بالوضوء من ذلك الباب) قال الس (فأما الماء مسح) فليس هو الذي يخرج (من)

بين أصابعه يوم ما الناس حتى يوصوا من عند آخرهم وفي لفظ الصاري (من رواه عنه  
 عن انس) كانوا يمتدحون (لا) وفي لفظ الصاري أيضا (رواه الحسن عن انس) كانوا يمتدحون  
 أو يمدحون وفي مسلم سعد وعائش (وفي لفظه) أي الصاري في العلامات وكذلك  
 في القصة من طريق سعد عن انس أي الذي صلى الله عليه وسلم ما وهو بالرواية  
 موضع في الأنا (شمل الماء مع من من أصابعه وأطراف أصابعه حتى يوصوا اليوم قال)  
 قتاد (فمثلنا منكم كمن قال كالتيمامة) لفظه وأوردها تيمامة بالمد قال الحافظ نعم  
 الرازي والاندلسي قدر تيمامة من وهو الذي إذا صرته ولا سيما على من طريق سائر الطرق  
 عن سعد تيمامة بالمرم دون قوله وأوردها انتهى وبه يظن ما في الرواية من الواحد بالمرم  
 سلمة نعم الأرواح الصاري وقد ظهر من السائر بهذا القصد كالواحد عاتين أو سعد  
 وهو تيمامة أو ما رواه بها ههنا كما قال النووي تيمامة من طريق سعد تيمامة نعم  
 (وله حتى يوصوا من عند آخرهم قال الكرماني حتى لا تدرج في الرواية أي يوصوا الناس  
 حتى يوصوا الناس الذين هم عند آخرهم وهو كانه عن جمعهم وعدد عتيق في لسان سعد  
 وإن كان لظرفه الخاصه لكن المبالغة بمعنى أن يكون لظرفه (لأن السائر  
 معنى العموم والمبالغة) فكانه قال الذين هم في آخرهم وقال النووي) أحد من حديث عمر  
 سارح الصاري سر حواسه أحد (أي يوصوا أو يمدحون حتى يوصوا اليوم إلى الآخر وقال  
 النووي من هنا عن أبي روي له) والكوفيين يحدون ظاهرا وصحروا في الطرفه  
 مقام بعض (وبه الكرماني ما يأسد) ولا يصرح عليه إلا صحيح مع إمكانه (قال  
 سم أن لا يحدون بل على سعد) وهو اعتراض ما في النووي (ولم يمدح) أي  
 جعل النووي رءى إلى (ولي ما قاله النووي) من قوله إلى آخرهم فأساد أيضا إلى أنها  
 عن أبي (أن لا يحدوا الآخر) من الموم لأن الصانع سارح على المسهور والاعتدال  
 على قول (لكن ما قاله الكرماني أن لا يحدوا على سعد لأنهم مله في من إذا وقتت معنى  
 إلى) لأن كون كلمة عن أخرى لا يمدحون أن يكون ملها أسما لا لامع من دخول من التي  
 معنى إلى على سعد وامتدح دخول إلى عليها) ولي نحوه النووي عكس أن يقال سعد رآه  
 حاله في مع الصاري) في كتاب الطهارة وقال المصنف أي يوصوا الناس أمدا من أولهم حتى  
 انتهى إلى آخرهم ولم يمدحهم أحد والنص الذي هو آخرهم داخل في هذا الحكم  
 لأن السائر بمعنى العموم والمبالغة لأن سعد لما جعل لظرفه حتى يكون معنى  
 في كانه قال حتى يوصوا الذين هم آخرهم وأن داخل فيهم أدل على ذلك الجواب بكسر الظا  
 في يوم خطابه أمرا أو بها أو حسرا وهو مدح الجمهور وقال بعضهم حتى حرف أمدا  
 سارح لعله اسمه وفعله فعلها ما من نحو حتى يوصوا أو مدح سارح نحو حتى يقول  
 الرسول في حرا نافع ورواهه لسان خلافا للكرماني لأن لا يكون لسان الأداة كان  
 في قولها إلهام ولا إلهامها (وروي هذا الحديث أيضا) أي سارح شمع الماء لأحد  
 المتقدم عن النعمان لأنه في سوى الحديث وهذا في سوك (عن انس ابن شاذان) فأعل روي  
 (ولفظه قال انس كتب مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة رسول فقال المسكين لرسول الله

عيسى وداود واليسا (عصاه من على عام) (والقر من امله ما) اعماصها لاطن ربه  
 صلى الله عليه وسلم من حلالها والاحاديث في قوله لا ندر (بما هو من على) يصح المصنف  
 ويورثه في ربه بالله (نبي) من ما (فصل في احكامه) اما كانه هو قال الرخصي  
 قصده من قوله (فصل في احكامه) في قوله من النبي (موضع راحته) كنه مع اصابعه  
 (في المصنف) اسر (رأيتها) أي العصا (بمحل) يصح الياء مع ارفع من الذي الياء  
 أي بعد (عونا) غير محمول من الماعل والاصل محمول من موضع اصابعه (قال) اسر  
 (فصل في داود وداود وداود) حلالها ما (قال) صلى الله عليه وسلم (ا) كنه نظمها  
 ثم قال رسول الله (رفع يد) من العصا (فأرفع الماء) (رفع يد) (واشرح اليه) من أسرها  
 قال شرح النبي صلى الله عليه وسلم (لم اقل ما) موضع مرفوع بالمدسة كان صلى الله عليه وسلم  
 يأمه كل من رآه كذا وما سا (أي) يا ا لله و (أي) من يروم أي يورثها  
 (مدح) صغر فادخل منه (لم يسمه) أي اذ حالي والافاظا لم يسمها أي الله (المدح)  
 الصغرة (فأدخل اصابعه الارض ولم يسطع ان يدخل اصابعه قال لا يوم شأوا الى السرايا  
 قال اسر (نصر) اصم اصادوكسرها قال المدح ككرم وروح أي طر (أي) (فصل في احكامه) أي  
 نعه (من يورثها) (وتعد به نصر) يصغره واه مع بعد ما لا يجوز صرفه في غير ما  
 به (لم يزل اليوم ردون المدح في روى) يصح الرا ومن الواو (منه ما) أي قال  
 بطريقهم واه روى واهدب اليه كقول المدح عليها وصح الواو والى لسانه (واما  
 حديث جابر في العصا) في المعاري والصادي اصابع علامات السوء واسرحه الساي  
 في الطهارة وان سركاهم في روى سالم في انا حديث جابر (قال عظم) كسر الطاء  
 (النام يوم بالمدسة) بالتحصن والتسديد (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمي يده  
 بركو) من الرأيا صغر من حلاله في قوله (سوا) انا الصادق في الموضع منوصا  
 (متما) قال الطحا في هذا روى في الاسر في طريق الاعين عن سالم ان  
 ذلك ما يصرف صلا العصر (من) يصح اليه والها بعدها تحسمه (النام) أي  
 اسر عوا الاحكام ولكن شجعي في روى رادها في اولة (نحوه) علمه السلام وقال الله  
 مع الطم والها والسما المصنف أي اسر والى المما من لاجد ولا يدرى من روى  
 وللشورى والسما من روى با قاطع الله وضع الله اسرى ما لوحده في كبر في روى المتما  
 ومن روى بواو من الطم خالص الروايات (قال) وفي روى قال بلا ما (ما انكم) أي أي  
 شيء من انكم من حسم الى (قالوا) ولله لدر عسدا ما توصاه ولا ما تدبره  
 وما باله من روى اربعة وفي بعض النسخ لم يسمها (الاما بديل) ومنه لوم اذ لا كوي  
 وجهه لوما من روى عندهم اهلهم اهلهم من روى بالمدسة (موضع) صلى الله عليه  
 وسلم (بدي الر كوه) في الما يثور بالمدسة لاذ كوه وللشجعي بالما وهو اعوى أي يصح  
 ورشع لاداه (من يورثها) كمال العيون أي بها الذي يشرح منها واه من  
 وصف الما لاجد من اصابعه بالكدرة وقال بعض أي كان في كل اسمه من اصابعه غير  
 ما ناله (فسم او يوصا على) روى ول سالم في انا لاد روى من جابر أي قلبه (كم)







أي حدد ردها له في آخر عمر (لهذا رأينا بالذود عن الماهو سلمت عن من بعد  
 أصابه مني أنه عليه وسلم قد رويها) أي أنه (سعى ليوصوا أجمعون وردها) أصابه السقي  
 في الدلائل (السوء) (قال كذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر) عروا الخديجة  
 (فأما ما عطر فيهما) مع الطيب والماء وبكسر اسمها (الذي رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال) حار (فوضع في ثوب) مع العروبة سه الطيب وقيل هو الطيب وروى  
 حميد بن مسروق عن أبيه في الفراج أي الطيب من ذهب ثوب وظاهر المعايير بينهما وروى  
 الترمذي عن مكان الطيب كما روى التوراة الخافط ورواه وكان لا ملام أحسن الترافد إلا  
 أن يكون مراده البراد الذي وروى وقال المصنف التوراة من مصر أو حجاز وفي القاموس  
 أما سرب فيه ذكر (من ما يورده) قال جعل الماء مع من من أصابه كاه العيون  
 لكثرة سبه (قال ذو النعمان بن قيس بن ميمون) عما (وكثرت) حتى روي ما لا يلزم من  
 توسع الكثرة في الري لما جمع بينهما (ولو كثرت ألب كتمان) لأنه مدد غير معطوع قال  
 سالم بن أبي الجعد (فلم يطار كم كتم قال) كما (فأما وجعها) وأمره (أي ساهي)  
 الخافط أن يحسن عمر بن أحمد البغدادي مدح وجعها وأنه المهي في التصنيف  
 بلحماته وبلالون به معاصها المصنف العروبة ورواه عنه والتفسير المجلد فيهم روي  
 الطبري على عاتقه غير مطاوع من الخراسان حار وجع رايه أفلامه عند وأوصى أن  
 يرضى لها ما عده حكيك بصره قال أبي ما كولا وعمر به أموي صفيها لم يصبه  
 أحد إلا أنه طان ولا يرى الله ما من سمعهم وعماير وطمعته (في حديث يابروا  
 وقال) في مائه (أما ما عطر فيهما) طهسا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخديجة  
 وأمره أنها عن حار أحد) الإمام في المصنف (من طريق شيخ) نعم النون ومعه  
 مصر من عساقه (العري) مع الموهبة والنون ثم روي عن أبي عروا الكوفي في قبول  
 (سبه) أي حار قال ساهي رابع رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر الصلاة فقال صلى الله  
 عليه وسلم أماني العروم طهور (ومعه) بلو هذا (مقا رحل ما دار بينا) دليل (من  
 الماهو) من في القوم ما عسر رصه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج ثم روي ما حسن  
 الوصو) أم براته ورواه (ثم أنصرف وروى المدح قال) حار (فقرأهم القاسم على  
 المدح) أعطى وهذه الروايات معروضة واستصوا سمع صلى الله عليه وسلم (فقال علي  
 بعلكم) تكسر الراي بكم (فوضع كفه في المدح) وفي رواه فسر في السج  
 في سون الما (ثم قال أسعوا الوصو) أعره رصه وصل ولا سحوا (قال) حار  
 (فلقد رأيت العيون عنون الماهو) من من أصابه صلى الله عليه وسلم) حتى يوصوا  
 أجمعون قال حبه قال كما تروى رواته هذا صه رواته شيخ كافي القبح (وأما حديث  
 ابن سعد في الصحيح) أي الحديث الصحيح أو صحيح البخاري (من رواته عا مة) من  
 ابن عساقه القضي الكوفي أبي الكثر بصره بصره عا مة ماب بعد السير في قيل بعد  
 السمع عن عساقه عن ابن سعد قال (بينا) المم وفي رواه أيضا بلام (فمن مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) أي في سفر كافي البخاري وحرم النبي في الدلائل مائه الخديجة لكن

لم يخرج ما نصحه به بعد روى أنه في الملال إن ذلك في عرو حشوه وهذا أولى كما في الصحيح  
 (وليس من أمانا) حقه حاله (فقال لما اطلوا من معه فصل منه) أي فصله ما كان أو رما  
 به على صاحبه (فأبى عنه) بالآلة للمعول والنا نصيحة أي اطلوا والماء هو ما نصحهم  
 فأبى به وفي الصاري بخلافه ما قل ولا في نعم من ابن عباس دعا صلى الله عليه وسلم لآلة  
 مناهة عليه ولم يحد (فصلى أبا) آخر كسوفه ليحل منه (موضع كسبه) أي  
 في الأمانا الثاني والعظم هم نياهم من راح قلل (مقل) أي صار (أنا تسع) من  
 أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية ابن عباس فسط كفه فيه وسعت تحت  
 عن يمينه من أسفله وسرت في يمينه وفي رواية من أسفله وسعت أمانا درهم إلى الماء  
 لاحت في حرق أمولة الحركة من الله ثم ما ذكر المذهب من أن لقط الخشب وعرا للصحح صل  
 في الماء وأما الصاري في علامات السور ورواه عنه من عداقه قال كان هذا باب  
 يركب وأمر به فيها نحو ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمل الماء فقال اطلوا  
 فعلم من لما خافوا ما نصحه ما قلل ما دخل في الأمانا قال صلى على الظهور والمباركة  
 من الله فلهذا رأيت الماء تسع من من أصابع النبي صلى الله عليه وسلم ثم واحد كان مع تسع  
 الطعام وهو ذو كل (وطاهر هذا أن الماء تسع من من أصابعه) لاجه من كل  
 (بالسبع إلى ربه الزاوي وهو في الأمر التي الحركة الحاصلة منه) معلى قوله (و  
 وتكر) في تسع من عرو وجهه وأما السبع منه (وكفه صلى الله عليه وسلم في الأمانا  
 جراه الزاوي أمانا من من أصابعه) وليس تسع خمسة (وطاهر كلام المصطفى) المسمى أول  
 بهذا المصنف (أما مع) من تسع الكافر في الأصابع) لئول تسع الماء من بر صفة  
 فمعه وطه رده وقدمت أن أطا في أي منه احتمال كونه بالآلة للروية وان طاهره  
 أبلغ وليس في الأحبار ما يرويه (وهو صرح النور في شرح سلم) فقال وفي كسبه هذا  
 التسع في الأمانا كعامة من وعده أحدهما وهو قول أكثر العلماء والمروى أن أمانا كان  
 يخرج من من أصابعه والأمانا أن الماء كثر في دابة حصار عود من من أصابعه  
 وروى المصنف أن من من أصابعه من من أصابعه في الأمانا مع السور وهو يحمل على الظاهر منه  
 الأول كسبه الأمانا (ومر به قول من من أصابعه أمانا من من أصابعه وفي رواية  
 من من أصابعه تسع من من أصابعه) قوله يخرج وتسع طاهر في أمانا من دابها (وهذا هو  
 الصحيح وكلاهما) أي الأمر من كثر في منه كثر وهو من دابها أصابعه (وهو  
 صلى الله عليه وسلم) وقول الأكثر أبلغ في المجره وأوردته نظر المصنف كلاهما وهو  
 لفظه أو معناه أو أحدهما في قوله

كلاهما من حد نظري بينهما • • • • •

(وأيضا من ذلك ولم يخرج من غير ملاءمة ماء ولا وضع أمانا مع الله تعالى أذهوا ثمرد  
 ما تراجع المذهب وما ت) امتحادهما على غير سائل من (وأما دابها من عرو أصل) دولته  
 وفي في الصاري الحكمة في طه صلى الله عليه وسلم في هذه المواطن فلهذا أمانا كلاً من أمانا  
 المرصدة لهما ويحتمل أنه أشار إلى أن الله أجري القادة في التسلسل أمانا بالزوال وال

الاتساع مع بعضها لا تقوم المعصية مع ومن جهة ذلك ما سألنا من قوله ان بعض المتأخرين  
 اذا جرت بهم كبرياتها لم يصرفوا ذلك الى الصبر عند ذلك فكأنهم لم يتطهروا من  
 الشهوة (وروى ابن عباس قال دعا) ذي (التي على اقله عليه وسلم بلالا) بله ككمان  
 الرواة (مطلب) بل (الماتصال) بلال (لا والله ما وجد الماء في ذلك من شئ) مع  
 المصيبة والتوراد او ما به (فأليس في ذلك كفة) التي على الصاهر (فمنه بعثت)  
 المعصية (تصعد من مكان اسفل من سرب) ومكة كما في الرواة (و) كتاب (عمر  
 سوتاروا الخاري) عند اقدس عبد الرحمن (واويعم) في اللال بل الماء في هذا الصبر  
 فان اسما من جعل المصيبة من اسفل من الماء واحد ويحتمل ان يكون على من  
 لال واسم من عود احسن الاداء فان الس الاداء اليه انفس (وكذا روا الطبراني  
 واويعم من حديث بلال الانصاري) والله عند الرحمن قبل الله لال وتقبل بلال بالتصبر  
 وقبل دارس لال وقبل امس وقبل سارو قبل السر وقبل الله كسبه وقال ابن الكلبي  
 ان الواسي بلال بن بلال بن اخصه وهم نسله الى مالك بن الاوس وقال عمر بن عبد العزيز  
 بعد عام سكن الكوفة وكان مع علي في سره وقبله قبل تصبر روى عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم ربه ولد عبد الرحمن ولد وقال الدواني روى به انما عاين من كذب فاسي  
 فمضى وليس كما قال مع فاصروا بلال الاسرى كما في الامام وله احاديث في الحديث (واو  
 نعم من طريق العام من عند اقدس في رابع عن ابيه من حد) في رابع رابعه امس على  
 اسرار اقول عشرة عشرين مولى النبي صلى الله عليه وسلم عدد كرامته في قوله  
 روى واحد من مع الما مراد اذ رابع على الحافظ (ومن ذلك بعد الما) وفي نسخة بعد  
 ما طلق المصير واذا روى وهو التصبر شارة اذا التصبر من فعل الله لاس الما فالمراد منه  
 التصبر او المراد منه من فعله الذي صرح به او المصير صاف له وله بعد ذلك المعاني  
 أي معبراته الما هي احواله (بمعكفة) أي منه ووجود في مكان اسفل من الله  
 (واسماه) اسماء من المصير هو الاثار والاحراج لاسما هي بحري وفي نسخة اسماءه  
 بالنور اسماء وهي اسماء واحد مال الله فاصح واسم (عنه) فله (وتعوي) بانه  
 في المعاني واسم هذا من مع من اسماءه لم يرد في المصير في هذا الاحتمال كونه اسماء  
 (روى مسلم في صحيحه) في مسائل التي في طريق مال عن أبي الربر عن عائش بن ربه (عن  
 معاد) من قبل (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امكم ماؤن عدا ارضا الله عن  
 سوك) التي بها المصير على المهور لورد الفعل كقول وقد تصرف في ارادة الموضع  
 مكان يراد منه والسام (وامكم لى باوهاشي يعضي النهار من ماها) أي على دليل قوله  
 (والع من من ماها اسماحي أي) فله احي (قال) معاد (لخساها وندس النهار سارو  
 والهم من السراك) تكسر الميمه وفتح الراء وأصب وكسب الفعل الذي على وجهه سمع  
 اسمعه وله سره وليس معنى أحد ود في الارض كما هوهم (تص) مع ما تارة وكسر الميمه  
 وسند الصاد الميمه أي معطوف ومثل كباراه من مسلمه واس العام في الموطأ رواه يحيى  
 ومطاميهه أي يعرفه فله السام ومما روى انما في مسلم (سبي من ما) كسر الراء

هذه (فألهما رول الله صلى الله عليه وسلم هل مبهما) فكسر السين الأولى على الألف  
 و (ن ماها أسألهما) لا يسميها في تسميتهما أو جلا على الكراهة أو بما أن كانا موصوفين  
 وقد روى أبو بكر الدواني أنهما كانا من المناصفين (مبهما) فالحال مبهما أمر وبما هما  
 أو جلاهما ما المسمى على الكراهة أن كانا موصوفين كانا موصوفين أو لبيان مبهما لكسرها  
 بسا في عوان ما أرادته من إظهار المحرر كالمسبب التام والساهي والامان إذا كانا سا  
 في عوان محروس عليه فله التام في شرح الموطأ (وقال له ما علمنا الله أن مولد عمر أو  
 ن العين) بأدبهم (فلما دنا) بالسكرا (حي اجمع) لما الذي عرفت (في ي من)  
 الأولى إلى كاتب معهم ولا فقهه وان أصله عرفاني حي اجمع ما كبر كانوا هم  
 (م عمل عليه السلام وجهه ويده) للركه (به) أي لما والذي في مسلم في الموطأ  
 بدله ويذكر فصل عائد على السبي أي الأما والطاهر أله للسا انصا وعرفي لما كنه قوله  
 (م اعاده بها عرفت العين ما كبر) ل ما في قوله مسلم عرفت العين ما مبر أو قال عرفت  
 سدا أو على أي رآته من مالهم اطا الموطأ كسر كلف المصنف لم لم يعرفه  
 (فاسمى الناس) سريوا وسوادوا م (م قال عليه السلام ما يروى) يعرف  
 ويسرع من يعرفه (ان طاب ل حواء) أي ان اطل الله عز وجل ورأى هذا المكان  
 (ان يري) بعين فاعل يوسل وان ما الفع مدونه (ما) موصول أي الذي (ههنا)  
 وهو أسارة المكان (فذهبي) بالناس لانه ول (حسانا) نصب على التمييز كسر الخيم جمع  
 سبه ههنا (أي لسان وحرانا) أي تكفرا وحبص أرضه فيكون سائر داب عاد  
 ومصر كسب (وهذا انصا من عثره عليه السلام) لانه احبار بعث وبع (وروا) عني  
 ذكر (الماضي عاصي في السهء نصروه من طرفي مالك) أي بالناس لانه يعطروى مال  
 (في الموطأ) من معاد (وراد) بعده (ههنا) عاصي (قال) معاد (في حديث ابن  
 الحسن) في السد (ما عرفت) اعترافا بانه (من المما لة حسن) صوب (نكس)  
 الصراعي) جمع صاعه الصعفه فهو لسه محسوس محسوس قال التماسي وهي والصعفه  
 البارقه طامس السه إلى الارض في رعد شديد وصعفه العذاب وقطعه من البارقه إلى  
 الارض اسم في السك هذا امتداد كرا من في قصة اخرى بعد ارجاعه في قوله فقال ما فام  
 له ولله صلى الله عليه وسلم سبع عشر ليله لم يحاورها أي سولم انصرف فادلا إلى المدسه  
 وكثر في الصرب ما روى الراكب والراكن والدلالة بانه لو ادعى المسعى فقال صلى  
 الله عليه وسلم من سبه إلى ذلك الما فلا سعي منه سباحي بأسه فسق الله مرض المناصفين  
 طاب واطا انا صلى الله عليه وسلم وقف عليه فلم ير منه ساءهال من سبه إلى هذا الما يصل  
 ذلك وفلان فقال أولم اسمهم ان سمعوا به سباحي آسهم لهم ودعا عليهم ثم رل موضع  
 شعب الرجل لم يعل نصفي ذما ان نصم نصفه ومعه ذه ودعا ناسا أن يدعو  
 ما يخرج من الما لة حسن نكس الصواعق فصرى الناس واصفوا ما سمع منه فقال صلى الله  
 عليه وسلم أي نعم أو نبي منكم لسمعتي هذا الوادي وهو احب ما من يده وما خلقه  
 السبي (وفي البخاري في عرو الخدييه من حديث السور) بكسر الميم وسكون الهمزة



بكرا لهما السهم (وفي معاني أبي الامود) محمد بن عبد الرحمن الاسدي المدني سمع مرو  
 الثقات (عن مرو) عن الربيع بن احمد النخعي عن سلا (انه) صلى الله عليه وسلم (يؤم في الدلو  
 ومعه من ماء مع منه) في الدلو (وامر ان تصب في التورج سبع من كاتته) حسب  
 (والعاقبة المبر) أي امرهم بالعاقبة لرواه البخاري قبل (ودعا الله تعالى معارف) ما من  
 من العور ان ارضعت (حتى جعلوا يعرفون بأنهم منها وهم - ليس على سعة) بالجمعة  
 والعا حادتها (الجمع) في هذا الرواية (من الامم) التورج والمخ منه والعا منهم و كاتته  
 في رواية البخاري احمد بن حنبل في كتاب طاهر وركب سلاحه وما نسب اليه صلى الله عليه  
 ولم (وكذا رواه الوادي) محمد بن عمر بن وايد الاسدي الحافظ التورج مع سعة عليه (من  
 طريق اوس بن حنبل) تصحح الحافظ في كتاب الواسطة العسكري في كتاب المصنف كافي  
 التيمم الانصاري التورج صحابي بهر قال ابن سعد ما من رجل حضر عثمان (وهذه العصة  
 عبر العصة السابعة) فرسا (في ذكر سبع الماش من اصابعه صلى الله عليه وسلم عمار واه  
 البخاري) وسلم كلاهما (في البخاري من حديث طبر) قال (عطس الناس بالحديبية ومن  
 صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركوع) فذكر الحديث واه (تخل الما يقول من من  
 اصابعه الحديث) المتقدم فرسا (من العصة معارف) طاهر لانه قال في حديث طبر فصل  
 الماء يقول من من اصابعه وفي حديث ابنه صديقا وصوفيه في التور (وجع ابن حبان  
 بينهما بأن ذلك وقع في وقتنا مني) فالحصة معدده (حديث طبر في سبع الما كان حسن  
 حصن صلا العصر عند اذان التور) (وحدث ابنه كان لا اراد ما هو اعلم من ذلك)  
 كسرت وسبى دوان وتكمل أن يكون المنة (الما من من من اصابعه ويذكر في الركوع ونوصوا  
 بهم وسروا امر حديث ابنه الذي يفي الركوع الحديث) طبر قال (في كتاب المنة  
 فيها) فيكون منه واحدة (أبي) من فتح البخاري ورواد وفي حديث ابنه خالد أهم  
 اصابعهم بطر بالحديبية وكان ذلك وقع بعد العصر المذكور من واه اعلم (وفي حديث  
 التور) من عارف (وسلم من الاكوع عمار واه البخاري) لوراد وسلم لاسهام على التور وقع  
 والبخاري روى حديث ابنه وسلم حديث سلم (في قصة الحديثه وهم اربع عشر مائة  
 في رواية مرو) تصحح العروة (حسين ما) السا لا روجه وروى اما في كسر الهجره  
 الاولى وفي الاخره وهي السلة المعد (فدحاها) ارحا جمع مام (لم يزل بها فطر  
 به رسول الله صلى الله عليه وسلم على حياها قال الراي) بالسلا لله عول (بذلومها)  
 أي عان لوم عار حوه (ممن) بالما وفي رواية بالسلا وهما سان اي الي ربه (قدما)  
 انه سر ان يصفاه جمع بينهما على رواية الراي وليس ها اذا سلك فلا يسمع احمال انه سلك  
 من الراي هل من او دعا العروة (وقال سلمه فاما دعاء ما من) فكسر الهمزة من سان للسلا  
 في الرواية لانه لا يلزم من وقوع السلا في روايه سلمه أو من بعده وقوعه في روايه الراي  
 كما هو ظاهر (فيها) أي التور لا الدلو كذا قبل (فماثت) التور أي فارما واه وان وقع لهما  
 (فأروا الله سم) بسمهم (وكلهم) انهم اسعهم منها (وقال في روايه الراي سم  
 منهم ودعا) الله سم (سمه) الله الذي وصوا ويحصى به (فيها) أي التور (سم قال دعواها)



بالناس فلما فصل من صلاته اذ هو مرحل لم يصل فقال ما لك ان تصلي قال اصابني حساه  
 ولما قال عليك بالصلاة فانه يكمل من سار فاسكني (الله انا من العظمى) أي ما أصابهم  
 من الله الخاصة به (فعل عليه السلام ودعا لاما كان سجده أو رجا) ففتح الرا  
 وحده الحزم والمذموم من جنات كبر المم وسكون اللام والحا لله العطاردي وقال  
 اسم أبيه ثم وصل عند ذلك في أمم أبيه محضرم ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم ير وألم بعد  
 الصبح وهو معهم من أسب مجن ومانيه ولما بعثوا من روى له السببه (ونسبه  
 عوف) قالوا الاصراني القدي المصري عوفى رلفدروا للشمع ما به من صب او شمع  
 وأراهم من ومانيه وله سبع وعشرون قال الحافظ وكان الذي نسبه هو عمران بن حصير فدل  
 قوله عند مسلم ثم نقل النبي صلى الله عليه وسلم لم يركب من ربه يطلب الما ودل هذا الروايه  
 على انه كان هو وعلى ما لا يسميها حوطا لفظ النسبه ويحتمل انه كان متهما عنهم معا على  
 منيل النسبه لهما فبعضه اطلاق لفظ ركب وحدها لخطاب لاسمها الما ودان بالارسال (ودا  
 عليا) هو ابن ابي طالب (وقال اذهبا فابصرا) عوفد وهو من الانبياء ولا يصلي فابصرا  
 من الملاي وهو من الوصل ولا جد فابصرا (الما) والمراد الطلب على اسمي النبي عليه وآله  
 النبي أي اطلبه في وقته الحري على الصادق طلب الما وعنده وأن النسبه في ذلك لانه قد في  
 النوكلي (فانطلقا فابصرا) وفي علامات السور من رواه لم يفتح فيكون عن ابي رجا  
 عن عمران بن حصير عن سواد عن ابي رجا عن ابي رجا عن ابي رجا عن ابي رجا عن ابي رجا  
 قرأه كبر فيما حدث من عدها ونبى أيضا السلطه (أو سلفه) ففتح السور وكبر الفا  
 الميسر على نسبه سلطه على المرام او وعام من سلطه ففتح أحد هما على الآخر قال الحافظ  
 وأوهما سلطه من عوف فلو رواه مسلم عن أبي رجا عنهما أي سب حرم بعوله من مراد من قال  
 والمراد من الراوى مراد الما والفرقة الكبر على ذلك لانه مراد من أحد آخر من عدها  
 النبي ومظاهر أحد من هذا الما وهذا المراد بها فوقع في السقاء الاصر و  
 طرح من عمران فوجه رجلي من اسماء واعلمها اسم ما يحدث ان امرأه فكان كذا معهاد س  
 عليه من اذ كان الحديث فوجد اذ اسمها قال سارحه ولم يسم احد هذه المرأه الا انها اعلمت  
 ولا المكان (من ما) على بعد لها فقال لاله اس الما فقال عهدي الما من هذه الساعة  
 ومصر يا حلو فم لا لاله انطلق اذن قال الى اس فالألى رسول الله قال النبي فقال الصابي  
 فالألى الذي تسمى فاطمى فكذلك الصحيح قبل قوله (فما آتوا النبي صلى الله عليه وسلم)  
 وحده ما الحديث كما في الروايه أي الذي كان اسمها ومنها (فاسم لو عان بعدها) أي اطلبوا  
 منها التزول عليه وجمع باعتبار من مع عليا وعمران من فم هذا قال بعض السراخ انه من  
 اتا أحد رهاوا مصان والأحد ما لاسمها كاس حرمه وعلى فرض ان يكون لها عهد مصر و  
 العظمى مع المسلم الما المملوك لعده على عوض والا فمصر السارح بعدى بكل من به  
 الحافظ (ودعا النبي صلى الله عليه وسلم بما فصرع) من التفرع وقروا به فامر عن الافراغ  
 به (من افواه المرأه من أو السلطه) أي افترق الما من افواهها وجمع موضع النسبه  
 على حسنه فذكرت فلو سكا ادلس لكل من ادسوى هم واحد واد الطير الما فمصر في الما



وأعاد في أموا المراد من حال الحياطة وسهله الراد سمع الحكمة في نه الاقوا بعد  
 قضيا وان الحركة اعم من ساد ر الطاهر الماركة للمعنى السواء فعمل في اما من  
 من ادبها وحال فيه ما ساه ان سول (واو كا) اي رط (ادواهم وارطن) اي مع  
 (العراي) نعم الله له والراي وكسر اللام ونحوه معناه جمع عري سكن الراءى قال الجليل  
 هي مصب الناس الراوية ولكل مراد عرلا وان من اسفلها فانه الحياطة فالتج في العراي على  
 فانه لا يسمي من اذ بان فلهما اربع عراي وقال بعض جمع وليس لغيره الا دم واخذ في لاسها  
 كتب سعد في مريم عرلا وان في اسفل وعرلا وان في فوق وما كان من اسفل يخص باسم  
 العري والا حـ ان الجمع قد ينطلق على ما فوق الواحد وليس على حده فلهذا صحت فلونكا  
 لاختصاصه اذا كان المصنف في امي (ويؤدى في الناس اـ را) مبر قطع مصروحه  
 من اسى او مبر وصل مكسور من سى كاي الجمع وعري اي اسمه وعريكم ككاد وان  
 (واسعوا) اسم (مسي من سى) ولا س عا كرفى من سا (واسى من سا) عري يسه  
 ويرسى انه لسه وسى لغير ن ماسه ودوان واسى هل عى سى وقيل انما سال نفسه  
 لسه واسمه لاسه دكر المصنف وكان آرد ان اعطى الذي اصابه الحياطة انا من  
 ما قال ادب فادعه عطل هكذا في الصحيح هل قوله (وهي) اي والحال ان المرأه (فأعه  
 مطواى ما عمل) بالنسبة لـ (عماها وام الله) قال الحياطة نعم الهمر وكسرها والم  
 مصومه اصلها تنى الله وهو اسم ومع القسم هكذا حذفت منه الدور تحصفا والفاء وصل  
 معصومه ولم تكن كذلك عراها وهو مفعول بالانفاد وحده محذوف والله ذو اسم الله سعى  
 ربح العا بجمع صا المورى في مديه سبع عشر وبلغ م اعز عشر ومنه يكون لما عود  
 لسانها في كان الامان وبه اذمت حوارا لوكيد باللى وان لم يعنى (لمصدا طبع) لمص  
 الهمر أى عها (وانه لصل السام اسمته) تكسر الم وسكون اللام بعد ها هجره  
 مصوحه ما باسمى املا وفي رواية النوى ام املا (مما حسن اسد انيها) والمراد انهم  
 بطون ان الناقى بها من الله اكثر مما كان اولا وهذا من عظم آثانه وباهود لا يسه حسب  
 بوصاير نوا واسعوا واعسل الحب لى علامات السور طريق سلم مع المهمة اوله  
 طبع الام سا كنه هم اسرور مع الراي المصوطة اوله وراى للاعطاء م ما يحسن سا كيه  
 كما مسطه الدورى والحياطة والمصنف وعريهم اهم ملوا كل قرية وادار كانه معهم عاصط  
 من العراي وبصم المراد بان علوا لى لطفى الصفا انه كان اكثر مما كان اولا (فقال  
 الذى صلى الله عليه وسلم) لاصفاه (اجعوا لها) لطيف الحياطة بها فى مصا له يحسنها  
 ذلك الوقت عن السرراى فومها وما بالها من وها احدا بها الا انه عوض عما احده من  
 الما فانه المصنف وقال الحياطة وبه حوارا احدا المتاح برضا المطلوب منه او يعرضه ان  
 يعرضه حوارا المعاطا فى مثل هذا من الهاب والانا حتم من عسر لطف من المعطى والا حـ  
 (فمعوا لها من مـ عـ) عرا حود عرا لدية وفي رواية ما من كاي المصنف واصبر الحياطة  
 على من نـ فلامعى ترخى راد من المصنف بعد موبها رواه (ودعه وسويقه) مع  
 اولها وما وفي رواه ~~عريه~~ لهما معصرا معلا كما قال الحياطة وعري وعطى سويقه

على ذكره سامع على عام (حي جمعوا لها طعاما) كثيرا كما عدا أحمد وفيه اطلاق له  
 الطعام على غير الحظية والذرة حلا طار الى ذلك ويحتمل أن يكون المعنى طعاما غير الحيوان  
 وما عداها فالله حافظ أي ما عدا طعاما غير ما نصب يسمع به ويدبر لو كل في أوقات مسرعة  
 وحركاته عن كثرة ما جعده لها لئلا يسلب زيادة أحمد كثيرا (مما عدا) أي ما جعده رلا قدر  
 يسمونه أي لاواع المجموعه (في يوم) من عدهم على طاهر لكن في السعاه أمر  
 يسمع للمراي الارواح حتى ملوا وها طاهر أن المراد في يومها (وجاءوا على بعد ما)  
 الذي كاتبا كما عليه (روصوا النور) عاصه (مما عدا) أي قدامها على النور  
 (قال لها) صلى الله عليه وسلم كما يرواه الامام علي ولا صلى قالوا لها أي الصامه  
 أمره صلى الله عليه وسلم (نعم) قال الحافظ يجمع أوله وماسه ويستفيد الامام أي اعلى  
 وقال المسبب يجمع الزاه وسكون النور ويخصه الامام أي اعلى (ما ررنا) مع الزا وكسر  
 الراي ويحذفها بعد ما عداها عدا كما أي عدا (ما ررنا) قال الحافظ طاهر  
 أن يجمع ما عداه بخلاف الله وأوحده وأهلم تحتل منه من ما عداها في الحقيقه وان كان  
 في الطاهر محظوظا وهذا أبلغ وأعرب في المنجر وهو طاهر قوله (ولكن الله هو الذي أسأنا)  
 ما ليسم ولا يسم كما كرسنا ما عداه على أن المعنى ما عداه من معاد ما ررنا أسأنا أسأنا إلى  
 أن الذي أسأنا هالنس على سبل العروس من ما عداه سبل السكرم والنهفصل وحوار  
 استعمال أو إلى الممر كمن ما لم يسمع فيها الصامه (ما ررنا) وقد اجتمع عنهم فقالوا  
 ما عدا ما عداه هذا أسأنا من الحذف على قوله (مما عدا) حتى (المعنى يسمي رلا)  
 قد جازى إلى هذا الرسل الذي يقال له الصامه يفعل كذا وكذا) حكى لهم ما فعل فواقه  
 (ما ررنا) ليعلم الصامه أن ما عداها لا يسمي رلا من هذه وهذه وقال ما عداها  
 الرسل والسمانه يرفع ما إلى السماء يعني السماء والارض (أواه رسول الله عدا) هذا  
 ما عداها من السبل لكم أسأنا في الطرف أعياها الخرفا سمع بعد ذلك وأسط من  
 التي سمع فكان السبلون بعد ذلك يصرون على رلاها من الممر كمن ولا يصنوا الصرم  
 الذي هي سم (مما عدا) المرأه (وما لومها) موصول (أرى) يجمع الهمزه على أعلم أي  
 الذي أسأنا (أرى) العاصه (هو لا يدعوكم) من الاعار (عدا) لا جهلا ولا سبابا  
 ولا هو ما عداكم بل ما عداها من ربي وبينهم وهذا الغايه في مراعاة العاصه الفلسفه فكان  
 هذا القول مستدعهم في الاسلام كذا رواه أبو ذر بلط أن النسل ورواه الاكثرون  
 ما أرى هو لا الموم يدعوكم عدا مع حمر أرى واسقاط اذ ووجهها عدا كراس ما عدا  
 ولا يسم عدا كرا أرى نعم الهمر أي اطر أن يكسر الهمزه ولا صلى واس عدا كرا ما أرى  
 بل بعد الالف أن ما عداها والتشديد في موضع المفعول والمعنى ما أرى رلا هو لا ما كرا عدا  
 لما عداها (فهل لكم) رصه (في الاسلام الحديث) يسمي في النقص ما طاعوا ما عداها  
 في الاسلام وما كان رلا الكتاب منه النقص والنقص فيها يعبرون والله أعلم (وعن أي  
 صا) الحرب أو مجرأ والعبان من ربي يكسر الراي وسكون الموحده الانصارى السلي  
 من عداها الذي سمع ما عداها ولم يصح يهوده هذا وما سمع أسمه أربع وجمع على الأصح





المراي واحرى الكواخ تصم الكفاف بطل على الخيل وغيرها (وساع العيال) لعدم وجود  
ما يعسبون به من الاغواب المودود بمحض المطر (فادع الله لنا) أي بعسا (فرجع يديه) راد  
في رواه حسدا وسفه ولا يجرعه من أسى حتى رأيت صاحب انطبه وراذلتني وبيع  
لناس أئدهم مع رسول الله دعوى (وما يرى في السماء مرة) ما يرى ورأى وعبر به  
مضروب قطع من سمات سقر أو رعبه الذي إذا مر بجب الصخر الكبر كان كأنه ظل  
قال اس سجد الصرع قطع من السمات وقاد انوعسدا وكبر ما حتى في الحريف قال اس  
(هو الذي سعى يد ما رصعها) أي يد والكسبي ما وهما أي يديه (حي نار) مطلق أي  
خارج واتسبر (السمات) مال الخال) لكثرة (م لم يزل من صر حتى رأيت الممار همار)  
معد وأى بزل ويطر (على لحية) السرة (مطرنا) بصم المم وكسر الطأ أي حصل لنا  
المطر (نومنا) أصب على الظرفه أي في نومنا (ذلك من العذ) من السعص أو عصى (ومن  
يد العذ) والذي يله (حي الخاء الاخرى) ما جرى الصرع وأصله على أن حتى صار ويحور  
أصب عظاما على ساء المصوب والرفع على أن مدحوها ممددا أحوا محمد وفاله الله ص  
وفي رواه مطرنا من جمعه إلى حاء وفي أخرى داء ص جمعه وفي أخرى شرف ما يحور من الماء حتى  
أنه صار لنا وأرى ما كد ما نزل إلى ما رلنا أي من كثرة المطر وأخرى حتى سائب ما ص  
المدح عليه وآثر موحد جمع من عسيل الماء وفي مسلم فامطر ما حتى رأيت الرجل من  
بعضه أن تأتي أهله ولا تجرعه حتى أهم الساب الا رب الدار الرجوع إلى أهله (وقام)  
بالواو وفي ديرو الاصلي وأس عسا كره ما بالها (ذلك الاعتراف) الذي طلب الدعاء (أو صر)  
وفي رواه من دخل رجل في الجمعة المصلاة يطأه أمة غير الاول لأن السكر إذا تكررت دلت على  
العدو وهذا في سر لم سأل أساء أهوال رجل الاول قال لا أدري وهذا في معنى انه لم يحرم  
بالمعارف العاقد أها به لأن أساء من أهل اللسان وقد رد وصفي رواه أو غير انه كان نزل  
وه وفي رواه لأصاري في الرجل فقال وفي أي عوانه فاول لنا طر حتى ساء ذلك الاعتراف في  
الحقه الاخرى رجاء في الطر يكونه واحد فاله الحافظ (والبار) ول الله ثم الساب  
وفي رواه الوب (وعرف المال) وفي رواه هالك الاموال والله طيب السبل واحد من  
الركان (فادع الله لنا) وفي رواه فادع الله عسكها أي الا طارا والسمات أو السما والعرب  
طاف على المطر ما وفي رواه أن عسل الماء عسا ولا سجدان يرعه عسا وفي رواه لأصاري فادع  
ر لم أن يحسم عسا فصل وفي رواه من سم لسمه لال اس آدم (فرجع يديه) بالسمه وفي  
رواه يده على اراد الطمس (عمال اللهم حوالنا) مع اللام أي أول او امطر حوالنا والمراد  
أصري المطر حتى الابه والدور (ولا) بركة (عسا) قال الحافظ في بيان المراد قوله  
حوالنا لاسم السبل الفارق إلى حوالهم فأخرج موه ولا عسا حال الطيبي في ادخال الواو هما  
معنى لطيف وذلك انه لو أسطها الكاف مسد باللام كما ومما معها فاهط ودخول الواو بمعنى  
أن طلب المطر على المد كدوا ليس معصودا عنه ولكن ليكون وقاه من أذى المطر وليس  
الواو محله لا عطف ولكم التعليل وهو كقولهم يحور الحرة ولا يأكل سديها فان الحور ليس  
مرداله ولكن ليكون مانعا من الرماح ما إذا كانوا يكرهون ذلك ما ما هي (ها)





المصري منه عنه سابط ما من قبل الحسن وماله (و رافع بن حمير) برعظم المصري الدولي  
 الثاني عنه ما من قبل الحسن بن سعيد (احمد بن) اي بكل واحد من المذاهب (المصري  
 ومسلم) وباني الامم السبعة (وعنه) بن محمد القتيبي او عازا او معاوية المصري (عنه  
 مهمل) فقال احمد بن محمد بن الحسن بن العوفي وقال ابو حاتم صالح بن محمد بن وهب بن حبان وعمر  
 بن القيس بن سعد بن ابي وهام (ابن وهب بن وهام) اي ذكر ملاه اد (الفاقي عاصري  
 السبا مختصرا وروى ابن اسحق بن عمار بن عوف وروى عنه صاحب كتاب مساجع الظلام) في  
 المسامع بن محمد بن الامام (عن عمرو بن سعيد) بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص بن سعد بن  
 سب عاصي بن عمرو وماله روى في احوال السنين (ان ما طالب قال كسبح ان حتى يعي الذي مني  
 الله عليه وسلم لم يدي الحار) بهج الم والم والم والي وراي فها هم سوى كان مرفعه كانوا  
 يحفرون منه في الحامله (فادركي العظمى فسكون الله بقلبنا ان احى عظم ومالقه  
 ذلك وانا لا اري منه سوا الاطرح) بكسر الحاء وقال ابو عبد الله الذي فيها معطاف الوادي  
 ووسطه او مصطفا او مصفا اولاد بني حراحي مكنون في سب السجرات او مكنون بالوادي  
 لا يعرفه ورعيل كان ملاحا في العاموس فالحق هال لا اري عند الاوسط الوادي  
 او ما هادون ما هاد ووصح بن عيسى بن المعالي المذكور وانه من قال الاطرح ما ساء في  
 حال الناس (في رويكم رل) عن اذنه التي كانوا كني عليها فان في سب الحديث وهو  
 رد اي النبي صلى الله عليه وسلم رد ما في طائفتي اي كسب حمله (وقال ما هم اعطيت)  
 كله ساءه بعد سبوا الى العفان الميم على رويته الا انه (فصل بن فاهوي بعنه الى  
 الارض) وصرح الارض بعنه (فادنا الما فعال اسرفنا هم فسر موكدا روا ابن سعد  
 وابن عساكر) من رواه احسن من الارض عن عدا الله بن عوف بن عمرو بن سعيد وهذا أحد  
 ملاه أحد رواها ابو طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن علي قال سمعت ابا طالب هو  
 أحد بن محمد بن احى وكان والله صدوقا قال ثلثه هم من قال ثلثه الارحام واهام السلا  
 واما الزكا وعن ابي رافع سمعت ابا طالب ولحد بن محمد بن ابي اضر ثلثه الارحام راى  
 بعد الله ورد لاد منه أحد او محمد بن سعد بن الا من رواه ابا الخطاب وصحه ما كما  
 في الامامه وعمر بن الخطاب وطي ما ن ابا طالب روى في المصنف حديث وهو اذن اذ الناني والنايب  
 واحد رواه به علي وأبو رافع والخطيب سهل (وهو من ذلك كسر الطعام) ما قابل الما لثمة  
 (الليل بركته ودعائه) والاعام لعه ما طعام وهو المراد بها سائرنا (عن سائر) بن سعد  
 الله (في رويته) وحى الاسرار قال لما سهر الحديث رأيت فالي صلى الله عليه وسلم حقا  
 سبدا (واكتب) قال الخطاط ما معجونه بعد ما سمعنا كهاى انقلب واملا كفا  
 هم وكنه سهلها وقال المصنف باله رويته مدله لكن قال الخطاط او رويته فابكفا  
 ناله رويته في المصنف اصله الهجر وكنات الا ما وسهل قال في المصنف لكن ليس العاص  
 في سب لثمة اذال الهجر ما اي انقلب (الى امرأى) سهله (دلت) لها (هل عدله) مني  
 ولى رأى ما لى صلى الله عليه وسلم حقا (عنه) هم مفصوحه وعاد بهله وندسكن الميم  
 صبور بن الحسن بن الخوع (سبدا فاسر حرايا) بكسر الحاء (فه صاع من سبدا ولبايمه)



اصم الموصي دفع اليها مصعق من وجهي اليه من ولد العلم وفي روايه عن علي بن ابي  
 من المير (داح) تكسر الحرف الى مولى القبول ولا يفرح الى المير من سام ان من  
 ودرادى رواه احمد بن محمد (دعهم) يسكنون الحارصم التا فاذن حار (وطه ب)  
 مع الموهله والدون امرأى (ال بر) وفي روايه احمد بن محمد امرأى مطبعت لال السعد  
 وميعت لاسمه حرا وفي روايه في الصحيح من طريق آخر عن حاربا يوم الحارصم دفعه  
 كذبه سديته فثار الى ابي صلى الله عليه وسلم فقالوا له كذبه عرس في الحارصم فقال  
 اما انزل من هاهنا مصوب فمعه ولما لاه امام لاندوي دوا فاحمد الذي صلى الله عليه  
 ولم المير نصرت فمعه كسنا ل او اهام فطاب نزل الله انزل الى الله ان لا امرأى  
 رأيت بالي صلى الله عليه وسلم سائما كان في ذلك صرعه دليسي فالت عدي بر وعاد  
 فذبح العيا وطبعت اليه (حي حقا) أي ومرتعا في ميه حي ولما والتكسيمي  
 سديت أي المراء (العلم في الغره) نصم المرحله وسكون الزا القدر طلقا ومن حار وفي  
 روايه دفعه عدا الى راعي أي ميعه وقطع امي رجا (م) حب الذي صلى الله عليه وسلم نادى  
 رواه في الصحيح والحق دبا ~~كسر~~ كسر اي احمر والفرجه من الاماني قد كاذب ان مصعق ومالك  
 لا يفتي رسول الله وعن ميه حقه (سار ربه فطاب) له مرا (مارسول الله دعهم ما  
 وطبعت) المراء رواه أي درواس عا كروا برهما وطبعتا وعلى الاولى حور باب الاصهار أي  
 ارجاع الصبر الماعلم والساق وهو انه لما سجد المير الى وسع علم صلى الله عليه وسلم امها  
 الطاحيه ادليس عهده عرها وا له نص الفصح الماعلم الماعلم والطلس اها لاسمه لاله  
 ديه (صاعن ميه) كان عسدا (مهال امي وعر ل) دون المير من الرمال وفي  
 روايه فطاب طم في ميه نعم ام مارسول الله ورد حبل اور حبل لاند وكب اريدان  
 صرف صلى الله عليه وسلم وسيله قال كم هو قد كرسه قال كسر طيب قل اها لا يرفع الرمه  
 ولا المير السورسي أي (صاح الذي صلى الله عليه وسلم ما أهل المير ان حار اصع وورا  
 حني) بها موهله وسد القصبه (هلاكم) مع الهوا واللام الموهله حقه اي هلا ميه  
 وفي روايه في الصحيح فقال او واعام المهارون والاصار الماحل على امرأه قال وطبعتا  
 الذي صلى الله عليه وسلم ناله آخر والاشدور من مهم فالت هل سالك فالت ام وفي  
 احمد ادويه انه في روايه نوس من تكير في راداب الماعلم قال ما يب من الحما مانه تعلمه الا الله  
 وداب حان الحلق على صاع من ميه وعيا دسح على امرأى اقول اصع حان لدرسول الله  
 بالحد اجمن هالت هل كان سالك كم طمعا لم فطاب نعم الب الله ورد وله اعلم من احمر عا  
 عدا فاكسب عي فمعه سديت وفي روايه الصحيح فطاب امرأى فالت طاب فطاب فطاب  
 الذي الماس ويجمع ميه حان ام او لا امرأه ان تعلم بالصور فلما قال لاله حان باله ح طاب ام لم  
 تعلم فمعه فلما اعلم انه اعلم كن ماعسدها عليها امكان حرق الهاد ورد فالت على وفور  
 عملها وكال فطاب او دفع لها في حقه المير حار او صا المير ادهم الذي صلى الله عليه وسلم  
 ان لا تكلمه فلما اراد صلى الله عليه وسلم الانصراف فاده مارسول الله صل على وعلى روي هالت  
 صلى الله عليه وعلى روي حبل فمعه حار وصال لها كتب فطاب ان الله ورد رسوله يني ميه حار

ولأشأنه ادعاء أحرقه أحد ماسد حسن ذكر الحافظ (فقال لا على ما نقله عنه) (لم يحرر)  
 انصم الموصوفه وكسر الزاي وصم اللام (رمسكم) نصب على المفعوليه ولا يدر  
 لا تترلى ح الزاي واللام في المفعول رمسكم بارفع ما بالي (ولا تترلى) نسخ  
 الموصوفه وكسر الواو وصم الزاي وسد النون (همسكم) بالنصب ولا يدر نصم النصبه وضع  
 الموحده والزاي وربع همسكم (حي احي) الى مولىكم (مما) لفظ النصارى بخت وساء  
 صلى الله عليه وسلم سلم الناس حتى - الى امرأتى فقال بنو ولد عبد الله الذي قلب  
 (مما ربح) المرأ (لهما انصم) بالصاد ولا يدر في الوقت واس عسا كرسى بالنسب  
 وبصل بالزاي انصم كن قال النورى بالصاد في أكثر الأصول وفي بعض النسخ وهو له قبله  
 (وبارك) في النسخ اي دعاه به بالعركه (م عدي) مع الميم مستند (الى رمسكم) زاد  
 الكسبه في بها اي العزمه (وبارك) في الظ ام (م قال) صلى الله عليه وسلم لم يحرر (ادع حار  
 فلتعمر) بسم اللام (معد) كسر الكاف خطا بالرو - مما رخصه بالامر بالادعاء  
 لانه صاحب المنزل المستأثر به بانه لم يدر في دخول مرة وحاطب روى - به بأنه اذا احسرها  
 ما امرها بالمرعها أي مساعدتها - مما روى عن عوف الطعام ولا ما فيه ان لفظ النصارى  
 فتصير في لان المراد عوف في لها تصير في أي تعاويضي فيه كذا أملايه مصفا فابلا وبذل  
 عليه قوله (واحد) بسم الكون العاق وفتح الدال وكسر الخاء الله على أي اعرف  
 (من رمسكم) والمعروفه بسمي المفسره وفيه حسم المرفوعه منه (ولا تترلوها) نصم  
 الموصوفه وكسر الزاي أي الموصوفه في الا نافي نسخ الهمس والمطيه فالف نصم كسبون  
 قصه مسنده جمانه بانه موضع عليا القدر (وهيم) أي الموم الذين اكوا (ألف) في  
 مسخرح أي نعم وهم سمعاه أو عاتقاه ولا دعاه في عاتقاه أو بطناه وفي مسلم بطناه قال  
 الحافظ والحكم للرائد لم يدر عليه ولا في النصه معده وفي رواه اي الربر عن حار واقعه هم  
 غير غير ما كاوا (فأصم بالله لهذا كلوا حتى ركو واستروا) أي ما لواعظ الطعام (واذ  
 برمسالمط) بكسر الهمزة المنجوه وسد الظا الموقا اي يعلى ودر نصم سمع لها عطيط (كما  
 في وان هذا النصركا هو) لم يصر من ذلك في وما في كما كفه وهي مصححه لدخول الكاف  
 في الجمله وهي مسدأ والخبر محذوف أي بسم ما هي بدل ذلك (روا النصارى و - سلم)  
 في النصارى من حديث سعد بن ساهر حاروا حوله النصارى وحيد في رواه أعين عن حار  
 وهو في آخره حال على الله عليه وسلم ادعوا ولا تعاطوا لعل بكسر الخاء ووجه في علمه  
 اللهم ويح بالزيمه والتوراد احدثه و رب الى اصحابه ثم يرفع ولم يركل بكسر الخاء ويعرف  
 حتى سمعوا وبني منه قال كفى هذا وأهدى فان الناس أصابهم شجاعه وفي رواه بنو بن بكر  
 عارال حرب الى الناس حتى سمعوا اجتمع ونعود التوروا الصد وأملا ما كانا فقال كفى  
 وأهدى فلم يركل ما كل ولم يدرى نو سأجمع وفي رواه اي الربر عن حار ما كنا نحن وأهدى بنا  
 لم يترقا لم يرح صلى الله عليه وسلم دعه ذلك اهي وصريح هذا ان الذي يامر العرف النبي  
 صلى الله عليه وسلم يصالح طاهر قوله واحد حتى من رمسكم ولا يترلوها اي اعرف من ان ما يبر  
 المرأ ويمكن الجمع بين انهما انك ساعد في العرف ولم يعرض الحافظ في الا المصعب اهذ

(وقوله فاستجاب أي أجاب) فالهمز ويركوه والرواية على ظاهر كلام الحافظ أن يتحرك  
 وظاهره صوت الحافظ أي دونه بالهمز كما مر (وقوله دأخ بمعنى سمعه) كما ورد في صحاح  
 رواه أحمد قال الحافظ الدأخ التي تدرك في السب ولا تلبث الرعي ومن سأم أن يسمي وي  
 رواه أحمد سمعه (وقوله قد صم أن يكون الحافظ) وصم الحافظ (وطبعت يسكون الياء) أي وصفه  
 فصاره أن يكون حافضا متوجها (بمعنى أن الذي ذبح هو - وروى إلى طبعه هي امرأته سهل) (قال  
 الحافظ الصعير) (بمعنى معود) صوابه كأي الصبح وغيره من معبودين أو من مال من سواد  
 (الانصاره) أي ربه ورواه طبري ورواه عبد الله بن كرها - في الممانع ~~بمعنى~~ ما  
 في الأصناف (وقوله سور الله المأمور له وسكون الواو يعبر عنه) قال الحافظ هو هذا الصنيع  
 بالحق وقيل العرس بالأمارة وتطلق أيضا على الياء الذي في ما يلد - واما الذي بالهمز  
 فهو قوله - (قال ابن الأثير رأى طعاما يندعج الناس إليه) زاد المصنف والواو أم مطلقا (قال  
 والآلهة فارسه) قال الحافظ في ظاهره أحدت سمعه أي صلى الله عليه وسلم بكلمة بالالف  
 المانسة أي كقوله للفس كبح واحد الرحمن مهم أي ما هذا ولا م حاله ساسا يعني حسنه  
 وهو يدل على سوار ذكر المصنف والآلهة صلى الله عليه وسلم غير ما دون طعاما لعمومه في كل  
 ما كثر في خلاص الطعام فبعض الحافظه عند أهل مكة بعددهم من الناس غير المراد أو  
 لسان الخوار (وقوله يعني) بالفتح ملا (خلا) مع الهاء واللام مخدة (تكم) في رواه أهل  
 تكلم زاده الناب والواو - سدها فالحافظ (تكملة) أي لا يندعج ولعل الحافظ  
 هم أي الياء والواو سهل (حب) على سرعه الإجابة أي هلا وسرعه في وقوله فافق أي  
 اعرفي والمندحة المعرفة (وقوله وان سبنا لعمدة المصنف) المكسور (والفأله) (له)  
 المسدد (أي بفتح عينه عطسها) صوابها أنا ان ~~كك~~ عطف النام (وعن أس) برمالك  
 (قال الحافظ) ريد برسل الأصيل في روح أم سلم والدما من (لام سلم) قال الحافظ  
 ذهب الطارق على أن الحديث المذكور في سند أس ورواهه على ذلك أحولاه عند الله  
 أن أي طبعه رواه ما رواه عن أبيه قال دخلت المسجد فمررت في وجهه وروى الله صلى الله عليه  
 وسلم الخوارج الحديث أخرجه أبو نعيم في مسند أس (لعمدة سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يعرفه الخوارج) فيه العمل بالعراس وكما لم يسمع من صوته حتى يكلم العمامه  
 المأثوره سمعه على الخوارج ولا يجد من أس أن الحافظه رأ طابوا في مسلم سمعته ورواه  
 بطريقه ما في مساب فقالوا من الخوارج فاحسن الحافظه يدل على أم سلم قال (بطل عند  
 من في) بألفه التي صلى الله عليه وسلم (فما لم يسمع فاحسن أرحا) جمع قرص بالصم طبعه  
 يعني طوع سمعه (ن سحر) ولا يجد من أم سلم إلى نصيبه من سحر طبعه وللخوار  
 عند أبي عبد ن سحر حسنه سمعته عصيه وروى الحافظه وهي العصيه ورواه في  
 مسلم وأحمد أي أن طبعه عند من سحر فاحسن فصع طعاما قال الحافظ ولا ينافي لاحمال بعدد  
 الله أو أن بعض الروا ~~حفظ~~ لم يحفظ إلا سحر وعكس الجمع بأن يكون العبر في الأصل كان  
 صاعا فاردت عصه لها اللهم وعصه للشيء صلى الله عليه وسلم يدل على أنه لما من العصه  
 والخوارصون المكتوب بالسحر من المعاري (م أرح حوارا) بكسر الحاء المخففة أي عصها

لها (قلت طهره من دسه) أي آت به (بجسدي) بكسر الهمزة أي ابتلى (ولا تقي)  
 عليه بغيره ما كنهه من دسه (يعني) بعض الجوار (أي أداره من الجوار  
 على راسي من دسه كإمام) وفي القح أي أصبى به إلى الابل العمامة لي رأه أي عصاه والمراد  
 أسبال بفضه على بعض راسه وبه من على ابطه والداري في الاطعمة قلت الحريم به  
 وردت الحريم نوى وردت في بعضه قال دس الشيء طسه إذا أفسده في الشيء وهو روم  
 (ثم أوتيتي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب به وحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في المسجد والماء من قبل له) ليطا البخاري معه عليهم (ومال) في (رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أرسل) ثم مر عدود للامه وام كذا في المعج (أو طيحه قلبه قال لتمام)  
 أي لاجل (فالتبتم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن) في بعضه (مروا) ما  
 المطاوب عمامه من سة التماق (فانطلق) وأصحابه ولا في نعم فقال لا وم اطله وأما طاهوا  
 وهم معاونو رجلا (واطأ بمرأته) ولا في نعم أحد صلى الله عليه وسلم في دسها  
 أنفل بأعماه حتى إذا دنوا أرسل مذى دخل وأما حرم لكره ما به (حتى سب أبا  
 طهه فاجره) بمسهم وفي رواية قال ما أنس قصصا ولا طهرا في جعل يرمي بالجار (فقال أبو  
 طهه يا أم سلمة هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس والناس عبدك ما أنطههم) أي در  
 ما تكة (فقال الله ورسوله) لم) كالم أعرف أنه فعل ذلك عبد الطهر والكرا في مكبر  
 الطعام وذلك في فعل أم سلمة ورعها فعلمها (فانطلق أبو طهه حتى إلى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم) وقال إنما أرسل أفسدك وحدثك ولم تكنه ما ما سمع ن أرى أعماه  
 در من فقال أن الله سعادك فيه كأي وروايات ما في (فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو  
 طهه معه) حتى دخل على أم سلمة (والرواية في الله عليه وسلم) كذا في در من  
 الكسح في القصص وهي لغة عم ولا لا كسرهم مع الم مسدد مع خطا في الموه وهي لغة  
 حجازية لا يوب ولا تني ولا تصح ومنه والمائل لا خواهم علم السوا والمراد الطالب أي هان  
 (يا أم سلمة ما عندك فابذل في الخمر) الذي كات أرسله مع أنس وجعل أنه لما في  
 أحده من به وانه كان ما سمعه وحاطها لأمها في التصرفه (فامر به رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ب) نعم الما وسد القوم أي كسر (وعمرن أم سلمة حكة) نعم الممهله وسد  
 الكاف أنا من مسدد في جعل السعي عالا والعسل وفي روايه فقال هل من فقال  
 أبو طهه قد كاري العكس في جعله نصرا لها حتى حرم مسج على الله عليه وسلم لم يسمه  
 مع العرض ما صح وقال نعم الله فلم يزل مسج ذلك والعرض مسج حتى رأى العرض  
 في الخصة مسج (فادعته) أي صير ما حرم من الكا إذا ماله (ثم قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ما ما الله أن يقول) في روايه أحمد والسم الله وفي مسج فصحها ودعاهم بالركه  
 ولا حرم من أفع رباطها ثم قال نعم الله اللهم أعظم في البر (ثم قال أنس لمسر)  
 ما دحول لانه أرى (لمسر) ناسه (فادعاهم فأكلوا حتى ساءوا واله من ساءوا وعمان  
 رجلا) بالسلم الراوي وعنه أحمد وسلم وعمرهما حتى فعل ذلك مما في رجلا بالحرم ولا حرم  
 أوصا كانوا ما وعان ولا ما لانه إلى الكسر وفي مسج ووصل فله فاهد بالحرا تاتا













أرسله القوم بعد موت أبيه وله من حوائط عاصم اقرب (وعن جابر قال ان أم سلمة)  
 الانصار به أوردوا في الاسماء في الكنى ولم يسمها بل ذكر هذا الحديث (كتب ثم روى الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم في عكة لها مائة مائة شواهد في القرآن (الآدم) أي ما يسمونه به  
 وفي رواية في القرآن (ولم يسمهم حتى يبعده) فكسر الميم بمعد (الى الذي كتب  
 يهدي به) ذكر ما عاينوا (لم يسمي صلى الله عليه وسلم معدمه منها قال) اسمها العنبر  
 الذي معد (بسم لها آدم ص) واسم السوب في لحيه مع اسم من والى في المصنف  
 (سبي عسره) أي القلوب أو الأنا المعصية بمكة أو المصير ليس باسمها وشبهه ليس في مسلم  
 حتى عسرها التام (فاب الى صلى الله عليه وسلم) قد كذب له كافي مسلم (فقال  
 اعصمها) اسمها ماسكارى ولا يسمي ان الالف واللام لا تسامح لالفه قال شيخنا  
 في القمري روى في الرضى ما صدقوا وادخلوها في صمد العنبر الموت أو المذبح  
 كما حدثه (فاب ثم قال لور كسها ما زال) السبي (فما عاينها مسلم) من طريق أبي القري  
 من جابر روى ان أم سلمة وبنات حبيبه عن أم ماس الانصاره انها سميت بمكة من التي  
 التي صلى الله عليه وسلم فامر بلالا لعصرها ثم دفعها اليها فاداهي بلالاً فاب وقال اقول  
 في مكي قال وماذا قال ورد على حديثي فدعا لالا فساله فقال وافى نعمك فالحق فقد  
 عصرها حتى اصحبت فقال هيا لك هذه بركة ما ماس هذا بركة فعل الله لك فواسمها قال ان  
 يقول في كل صلاه سبحان الله عسرا والحمد لله عسرا واهي كبر عسرا ورحم في الاضاه ام ماس  
 وساب حديد مسلم ثم رجم بالتأويل في هذا الحديث ثم قال وكلام ابن مثله ظاهر في أم سلمة  
 واحد ووقع لام مسلم مع سبعين من أحوال الطوائف من أس من أمه كانت في شاة فحقت من  
 سم الى عكة فبعث بها مع رباب الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال امره ووالها عكم انصرها  
 وما سم اعطاه أم سلمة فاب العنبره عليه عطره ما قاله السار حسانت أمر بل أن  
 سلبى هذا العكة ثم روى الله ما يدعيها قال قد فعلت فان لم يصدح في فقال مكي فدهت فيها  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فاحضره فقال قد طاب اسمها قلت والذي بعثك بالهدى وذي الشرف  
 انها عملته بها ثم قال انصرها أم سلمة ان الله اطعمك (وعنه) أي حاس (أن رجلا) من  
 أهل البادية لم يسم (أي النبي صلى الله عليه وسلم استطعمه) يطلب منه طعاما ولا له لثمة  
 ساحة (فأطعمه) أي اعطاه لان الاطعام يكون في الاطعمه كبر حتى انه ذكره يستعمل  
 فعلا في كل كاطعمه السلطان بل وهو بخار مرسل أو اسماءه (مطر) مع اوله ولا يضح  
 الكسرا في بعض (وسق) مع الواو وكسر قال (من معبر) وقال النووي السار لها مقادير  
 كذا امر التمهيد (فما زال ماكل به واهراة) ما رفع عطف على الصلح المستقرى فاكل  
 بلا فصل يركد له قوله وهو فوضح والافصح الفصل كقوله اسكن أم يورحك ابنت  
 وقد عطف بلا واسل وهو قليل كقول علي لو كتب وأو بكر وعمر (وصفه) أي من يترك عليه  
 فطوى على الواو وعمر (حتى كذا) غاية أي استقرأ كلهم به بلا صحت شيء الى ان كذا  
 فله آتية بعد الكيل ثمانية فله قال نعم وهذا الرجل خلفه من الحرب اسعار دائي  
 صلى الله عليه وسلم في انكاحه فمكحه امرا فالحق صلى الله عليه وسلم ماسا له لم يصدح بمسار







افعى (والمثل غوث) زعمه الوديع (كثيرا حيا) قد لزمه ما يكسب (فادام به ما  
 الله) ان مؤتم (مجمع مصر و قال) بخطه عائله ما قاله راسى عدى و انما  
 من بعض مكسب لكانت قد اقبلت الى و انما روح منسب فهداك يار ولداته (قال  
 ما لدرى مروى فاحالى اى ما صبى مريها) الى الملوب (وكذا روى من حديث  
 عائله انما احيا اوبه على افعى عليه وسلم حتى آماه) جمعا (أوردته السهل فى الروى  
 وكذا الخطبى) كتاب (السابق واللاحق) أى المتقدم والمتأخر أى التسويح والجمع  
 (قال السهل انى اسمانه محامل) ومع ذلك قد قواه قوله قد وان يادر على كل  
 وليس تهر رج وقدره حتى و منه أهل ان يختص بما من فيسله وسم عليه علسا من  
 كرامته (وقال ابن كثير انه مكسر) أى مصنف (هذا) لامر صريح والمكسر من اصنام  
 المصنف (ومعنى المصنف الذى ازال المصداق الاول) وقد ثبت عنه فرائد وان الصواب ان  
 المصنف مصنف فطصور رواه فى الله اهل والمناق كماله الخطب وان عدا كروا  
 شاعر السهل والمحب الطبرى وان المتروا من سد الناس وعظم لامر صريح كما روى جماعة  
 من الحفاظ ولا يصح كما روى بعض (ومن أس ان ساما من الانصار) لم يسم (نولى و  
 عور عينا) اشار الى دهرها الكبرها و عورها الخرج ولقدها (محصا) يهمل وسم  
 عطسا او كسا (وعريها) اى صراخا و طبا عات كرمها من الاخر وهو ولعل وجه  
 الحادر من ربه و ان الملوب اسم راء و اعيد حار عا دوما (فما السحاب) أى أمات (ابى)  
 دهر الاشعها من مدر وقال ذلك لانه لم يولد هوها والمصنف اوله كرمها (فما  
 ما لالم ان كتب بعلم اى حارب الله) لى انى انه انصارى لانه لا مانع ان يمه ما حره  
 او التهر الاتقال من بلدى الى آخر وقد يكون مكسب فى مكان بعدد ما حوت فيه وان كان  
 انصاره نسا (والى بيل) التهر الى انما التهر الى بيته والافاضة بها انما كان  
 (رحا) فالتصميمه و له (ان يعنى) ما وجه خطا فانه لانه هو المصنف (على كل سنة)  
 صفة أى على كل امر ما و علسه من المعنى فعدم الحرمان علسا وان خلوصه الى معراج  
 حتى على غيرها ومن ساء ان سلسه لانه لا تعلم ليلها و علسا رسول او حاهل و ربه للاحاه  
 (ولا تحلى) تهمه وسد الميم و لى البيا كدعنى لا تكفى لان المكلف كالجمل المصل  
 فاسد به كموله لا يحمه ثما الاطاد لساها والمعنى لا يولى (على حد المصيبة) فادام مؤتم  
 ولقد هانا سألته فها على ما سألته (حارحا) بكسر الراءى ما ذهبا من كاتنا الى كاتنا  
 (ان كسب) ولقدها (السوي عن وجهه) بعد ما عنى به (مطم) أكل (وطه ما) ايكثامه  
 من طعام منم لى و اس الى و ما الى صلى الله عليه وسلم و روى انه بنى بعدة و خلصت منه  
 حياه و روى ذكرى المصرا ب انه احى بالذعاما سمه صلى الله عليه وسلم و روى و لا سأل  
 هند كرامه لام الساب (روا ابن عدى و ابن ابي الدنيا والبيهقى و ابو بصير) ثم هذا التطور و روى  
 انما عن ابن بطوطه كاتى الصفة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاته عور عينا مهاجر  
 معها ان لها فبلغ على ذلك ان اماءه و ما المديحه من اياما من بعض فعممه رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم و امر اى انما صهار فلما اردوا ان يعسله قال ما لى امت لاهه فلهوا الا لعلوا

لما ربح حتى سلب عند قدمه فأخذت مائة مائة إلى الحبس الذي طوعا وحلف الايمان  
 وهذا هو امر الله وعنه اللهم لا تسبق في عيد الايمان ولا تصلي في هذه المصيبة بالاطلاق في  
 تحمله ورائه ما انصى كلاهما حتى حرك اذنه والى الربوب عن وجهه وطعم وطعمنا معه  
 وعاش حتى نفس التي صلى الله عليه وسلم وحلكت امة (وعين العبد من سير) ثم عذب  
 وعنه الانصاري المروحي ولا يهضمه سكر السام مولى امر الكوفة ثم قتل شخص سبه  
 حسن وسعد وله اربع وسوسه (قال كان رند من سارجه) بالحا المص و الحسم ابن ريد  
 الانصاري المروحي شهد ابو اخذ اول سلم اخذوا سبه سعد من سارجه وسعد رند راومات في  
 حمله عيمان دكر الصاري وعمر انه الذي سكر به الموت وقل ابو وهو وحسم لاه قبل ياحد  
 (من سرا) مع السروي شخصه سر واث وكلاهما مع في الهذرا اسم مع جمع  
 سروي اي اسراف (الانصار) راذا من سدي درائه وادهم (عينا هو عسى في طرد  
 ن طرف المديسه) وفي روايه في بعض ارقه المديسه فالمراد الطريق التي سلك بها في المديسه  
 (من الظهور والاصرار) يقطر قيام (سوي) ماين (فاعلم به الا انه ارماتو فاحملوا)  
 من المكان الذي سقط فيه ودهوانه (الى يديه وهو كسا وردن في السبيل من سا  
 الانصار سكن عليه ورسال من رجالهم فكبت على حاله) مصى كلهم سكراني وبه الكوفه  
 شاه واحد واحده ودهسه (حتى اذا كان من المعروف والغيا اذمه واصوت فابل يقول  
 (اصولنا صوا) بالسكر رلما كنداي اسمعوا (ه طروا) بالملوا (فاد الموت ويحت  
 اللسان) المصى ما (الخسروا) كسروا (من وشبهه) العطاء (ومدبر فاد العائن يقول  
 على لسانه) مصى هذا انه لم سكره بل سكره وليس عزاداد الكلام في كلام المولى وكانه  
 سكره لعل وان كان هو المتكلم لونه ولد انصره فحسه في السبيل اعاني عبا المراد مال دفع  
 وشي المديسه وه من العسا من والنسا مصر من يقول انصوا انصوا مال (عند رسول الله  
 النبي الامي حام النبي) اي آخروهم حيا كما في (لاي يديه كان ذلك) المدي كور في الكتاب  
 الاقلى اي حسته من الكتب المتعلمه كالنوراه والبرج الموهوط المكتوب به كل ما قدره  
 الله (ثم قال) رند شاطبا من عند اوس يصح توجيه الخطاب اليه ومحروا من حسته شاطبا  
 ما يور ان كان قوله (مدي مدي) امرا كما قاله من سراج السبا فان كان ماصيا كما  
 اعده آخره وطاره اى مدين محمد صلى الله عليه وسلم فماتع عن افعو والبكر رلما كيد (م  
 قال هذا رسول الله) انه انه شخصه ودهه وساهد فاسا باله (السلام عليك يا رسول الله)  
 حسن ومن الرساله باله كرا لا تمناع الاسم الذي هو من حلهم (وربته) ابعامه واحسانه  
 او ارادهم ما (وتركته) جمع ركة وهو الخبر الالهي في السبا ودكر انكر ومرو عيمان م عاد  
 سبنا اي دكرهم بالناس عليهم بما فعلوا في حلهم ولد الهذ كرعيا لاه لم يدرك حلاته اذ موبه في  
 رمن عيمان (رواه ابو بكر) عده الله (من في النقا) الصربي (في كان من عان بعد الموت)  
 وكذا رواه اس مده وعبره او رواه في الرحه في مخرجه ماخيا الموق وكلامهم له عليه السلام  
 بعد الموق وهذا الحدس ليس من ذلك اذ هو بعد وفاء المصطفى بغيره واخبر ما من شخصه  
 دكر مات الامه ومسلم في الضم من حله كراماته (وعن من كان الحديث ان رحلا من

الاقمار ترقى فلما كمن يا اليوم يحل عليه تكلم فقال محمد رسول الله (يحمل آية وداية كبر  
 وأمه تكلم من بعد ذلك قبل التكرار وبلغت محمد رسول الله بعدة وفعول آية بعده لكن الأصل  
 عدم التمدد (أخرجه أبو بكر بن الصالح) (واخرج أبو نعيم أن  
 حارث) هو ابن عبد الله (دع ما وطعه أو ورد) من الخبر (في حقه) وروى عليه السلام  
 (وأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كل الموم) الذين عند معه (وكان صلى الله عليه  
 وسلم حول لهم كلوا ولا تكسروا ولعلكم أنتم عليه الصلاة والسلام جمع الطعام) في وسط الخصة  
 (ووضع يده عليها تكلم بكلام) قال سائر أمومه (فأذا لها ودعاهم بمص اذما) فقال  
 حذوا ما حارثوا له الله فيها فأخذها ومضت وأما التنازع في اسم أبي أمية أمهات القتل  
 فقال المرأة ما هذا يا حارث والله هذه ما أتينا إلى دعتها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه الله  
 يا حارث ما قال أسعد بن رسول الله (كداروا) أبو نعيم (عائده أهل) بعينه وكذا رواه  
 الحافظ محمد بن المنذر المعروف بكبرى كان الثقات والعراة (و) روى (عن معمر بن)  
 نعيم الميم وضع المهمة وكسر الراء الصلة من مائة مائة كأي الأمانة وفي التلماسي وعمر اسم  
 فاعل من أعرض وروى بكسرة أو كاهل (ابن معجب) يا آخر وقيل لام (البيان)  
 صحابي ما عنه هذا الحديث معروف به ولقد عده الله (قال صحيح صحيح الزيادة) وحديث دارا  
 عنك رأيت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم) ورواه عن دار الدركاني رواه الخطيب  
 وفي رواه ابن فاع كان وجهه العمر (ورأيت عنهما) أمرهما وضع عند (ما روى  
 من أهل الجليله بعلام يوم ولد) وقوله في قوله كأي الرواه (فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ما علام من أبا قال أسد رسول الله قال صدق ما رآه الله حذم أن العلم لم يكلم  
 ذلك حتى يكاتبه ما رآه الجليله) لقول المصطفى له نزل الله عليه (رواه البيهقي)  
 وابن فاع والخطيب من طريق محمد بن يوسف الكندي قال حدثنا أسود بن مسعود قال  
 أخبرنا رخص بن عبد الله بن عمر بن مسعود عن أبيه عن حماد بن عمر بن مسعود قال  
 سمعت نذكر قال الزاذرقطي الكندي عن أبيه وضع الحديث وعما تكلم به منه حديث ما روى  
 فعلى أنه حديث عن أبيه قال أسد وعمر أنه موضوع لكسرة وروى عن أبيه عن  
 الكندي قال في الأمانة معمر بن مسعود وعمر ولا ذلك ما روى واستكره على الكندي  
 لكن ذكر أن الحسن العسقي في روايته قال سمعت أبا عبد الله الصلي عليه السلام يقول  
 سمعت بعض من حضرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث سمعت أبا عبد الله الصلي عليه السلام  
 من هو أسود بن فلما كان بعد ما قوم من الرضاة عن حماد بن عمر قالوا حدثنا به فقال  
 لها الخبر فليسما سمعا فقالنا هل عرفت من الحديث قال نعم فعلمنا ما سمعنا قال محمد بن  
 أسود بن أبي علي عليه السلام هذا الحديث مما ألى عن أبيه وأخرجه أنو الحسن بن جميع في صحيحه عن  
 العاصم بن محمد بن أسود بن سعد بن عمر بن مسعود عن أبيه عن حماد بن عمر بن مسعود  
 وأخرجه الخطيب عن الصوري عن ابن جميع وكذا أخرجه البيهقي من طريقه وأخرجه  
 الحاكم في الاستيعاب من وجه آخر عن العاصم بن محمد بن أسود بن سعد بن عمر بن مسعود  
 السموطي في حسانه الكبرى وقال دود بن رواه من طريقه وحديث جيس قال



وسب انكاره من الامور الخارجة للعامة وقد وقع في تحفه الوداع مع كثر الناس فكان  
منه ان يسميهم اهل بيته لكن بحسبه لا يظهر ان يمدار على ما صوبه وهو جوهل كسبه وسبح  
سبحه كما في الامانة فانه ما سجد بعد طرفة عين ما صوبه انه ضعف لوال ما كان يصيح  
ابنهم ومع الكندي اما الحسن بن اس ومداور على محاميل ملاشه وعدا في السبا يرف  
دال صمد ما صوبه لسم راويه وهو من ممتحة والاب وساد مهيمله وواو ما كيه وون  
وها (وعن يدرى عظه) ما مصوبه وها ما كيه ودال مهيمله وفي سبه ورايه مهيمله  
قال في المصنف ولا اعرفه دال ولا را والقي في المصنف ايه من يرس عظه عن بعض اسلم  
بصمه لانه شرف على التامع ابيه وهو كما قال قلبي في الصلاه من يسمي بذلك دال ولا را  
اذ لم يرد في الامانة مع اسبته ولا في القسم الرابع فاعاوه من سكر كسر السبي المحم  
ويكون المورا ملاه من اسبته الاسدي الكاهل الكوي صديقه من اثناع الداعين عن  
بعض اسماحه وهو من سل (ان الذي صلى الله عليه وسلم في بيته) كروا صاها  
وهو (لم يكلم قط) وطوله له لسانه لا على احسن (قال في من اما قال اسد ول  
الله) فانظر الله مفره بعد ما كان انكم قهره له المسب والحاد لصلهم الله يدور في المصنف  
(رواه السبي) مر ملا كما علم للمصنف بمروره وسبع صاها في قوله هذا وهرج اسلم  
بهر لاجد (وعن اس عاص) عمار واه احمد واس اى سبه واليهي (قال ان امرا حاب  
باسمها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله ان ابي يمدون واه لياحه صمد  
عذرايا) دال مهيمله (وعسايا مخرج روى الله صلى الله عليه وسلم صدر) بيده القوه  
(مع صبه) مع اللبلة وروى شوقه دال او سب الله المجله (واخرج من جوفه) عظه  
(مثل الحرور) ثم صلبه الصغرى اولاد الكلاب والسباع (الاسود) ويطلى الحرور انصا  
على صغار المظلل والها وهو محمل لها كما قال بعض (سبي) اى عيسى والذي في السماء  
مسي بالباء لله قول اى صفا الله (رواه الدارمي) كذا في بعض السبع (وقوله مع اى  
ها) مر واحد كما قاله جهور اهل اللغة وقال بعضهم يعنى بعمل روى الله وسب في المصنف مع  
سبحا واه في القومه التبع والبعه العبر وروى اس افسه عن ام حبيب انه صلى الله  
عليه وسلم انه امر اى من جمعها صوبه الا لا يكلم ما فى عما خصصها ويعمل هذه  
واعطاها لانه امره ان يسميه وصعبه من العلام وعمل سلامه من قول الياس والتبادر  
ان هذه قصه اخرى غير الورد كرها المصنف لانه مما من الخلاف ولا وجه له علمه ما واحد  
(واصنف) بالياء شمسهم وها ليرج وفي سبع اصنفه التذ كير لها ونى بالعصا واوله من  
بها مخرجه (نوم احد) وهو مسوع كقوله لا مثل لها ساعة في فرا الصبه (عن قتاد بن  
ابيمان) من زيد الاوى الذي اى صبه في لاسه شهد يدر اوه ارها وما سبه ثلاث  
وعشرين على الصحيح صلى عليه عمر بن رضى ومار وا اوى الى ان اذوا اصنفه عنه يوم  
استدعا له اس حيد الكرم من بعد الزمر من عمار مبروك وان اذوا لم يحضر يدر اوى لا احدا  
ولا الحسن (سبي وهو على وسبه) اهل حده وما نى المصنف من الوجه ويطا على الوجه  
كاهل روى روايه مسال سده على وحده واوى صاوى بيده اى الى رسول الله صلى الله



صلى الله عليه وسلم فلما رأى كفى دعوت (صلى الله عليه وسلم) فعل امرأى  
 احفظ (فتاد كما في وجهه نكاحه فاعطاه الحسن عمنه واحد هما بطرا) فكان  
 كتابا وأخرج المعوى وأورد في من طريق عام من عمر بن قنادة عن جده أنه أمسك عمنه  
 يوم بدو صلوات الله عليه وعلى وجهه فأرادوا أن ينطقوا بالحق فاستأمر رسول الله  
 فاستأمر به فقال لا تم دعوا موضع راحته على جده من عمر هذا كان لا يرى أي عمنه أحد  
 أكذابي الرواية يوم بدو صلوات الله عليه على أبي الصمغ يوم أسد (وفي البخاري في عرو حسنة) وفي  
 عمر من صحته من سأل من بعد (أنه صلى الله عليه وسلم قال) لا عطن الرأفة عدا رقتا  
 يصح الله على يده يحب الله ورسوله ويحب الله ورسله فليأصحب الناس عدوا على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كلهم برحون أن يعطاهما قال (أس على من أيا طالبه ما لو أبا رسول الله  
 هو يسكن عمنه) وفي حديث سلمة بن عبد الصاري وكان رمذا أول الطير أي أرمده مذابذ الرمد ولا ي  
 نعم أو لا يصبر (قال فأرسلوا الله) قال المصنف تكسر السين أمر من الإرسال ونصبها  
 أي قال سهل أرسلوا أي العصابة التي على وهو يصبر به سلة على مناسر الصال لرمده  
 (فأى به) إلا في به سلة من الأكونع (وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمنه) فيه  
 يتصور يسهل رواه على عمنه كما في الآفة (ودعاه) فقال اللهم أذهب عنه الخمر والخمر كما  
 بأك (نرا) يصح الزا والهجرة ورد صريح ويتصور كسر الزا لوزن علم كافي الصبح (سي كان  
 لم يكن به رجوع) وبهذا الحديث مرص في شمر وعبد الطير في من حديثه على قال عمنه  
 ولا يصح من حديثه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الزا يوم جمع وهو في رواية مسلم من  
 طريق أنس بن مالك من الأكونع التساعي المصنف ما في سنة سبع وعشر ومائة وهو من سبع  
 وسبع عشرة (من آية قال فارسلني النبي صلى الله عليه وسلم إلى على لحسنه أقرده أرمده  
 وهو في عمنه فبرا) قال الحافظ يظهر من هذا أنه الذي أحضر ولعل علما حصر المصنف ولم  
 يذكر على مناسر الصال لرمده بأمر الله الذي صلى الله عليه وسلم حصر من المكان الذي رول  
 به أو ذهب إليه إلى المدنة فصادف حوزة فلا أتى رواه البخاري عن سلمة كان على تحلف  
 عن النبي وكان رداه قال أنا الصنف عن النبي صلى الله عليه وسلم طريق به (وعند الحاكم من  
 سلمة على قال موضع صلى الله عليه وسلم رأي في عمنه يصوق راحته) فاعطه في الآفة  
 راسه والآفة العمة التي تحت الإهام أو بطن الكعب (فذلك ما عني) بالتمه (وعند  
 الطبراني) من على (فكما سكتكم ما عني السابعة قال ودعا على صلى الله عليه وسلم فقال اللهم  
 أذهب عنه الخمر والخمر) نعم الصنف الرد وحكي أن فيه سلة واعدا قاله بذلك شع أن بآله  
 كل من الرمد لانه علم أن رد من رواد الدم الحاصل من المرقعة بالذاهب عنه وراذله  
 المراد لانه صده من عبادا له به عدم صده (قال كما سكتكم ما عني نوي هذا) وفي رواه  
 وكان على يلقن النساء الخمر المحصى في صده الخمر لا سأل الخمر وليس النوب المصنف في سد  
 الرد في سأل الرد فسل وأجاب أن ذلك دعا على صلى الله عليه وسلم يوم حمر (واصف سلمه)  
 أس الأكونع (يوم حمر أنصافه في ساقه فصب فيها) لعط الحذبة قال الحافظ وغير  
 أي وضع الصبر (بلا في صاف) عمنه بعد الماء المصوح فيه جامع منه وهي فوق الصبح

وذن العمل وقد تكون ملازمي خلاف العمل وقد يكون من حصف خلاف الصنف انتهى  
 (هنا كما حافظ روا) عما (الماضي) لا ما فعل حديثي المكي من اراهم قال حديثا  
 ريد من اني عند قال واسم امرئ من ساق طه ففعلنا ما مسلم ما عهد النبوة قال عده  
 سر نه اصحابنا يوم حشر فقال السلس اصعب له فليس النبي صلى الله عليه وسلم ففعله  
 لا من صاب ما استكمها حتى الساعة (ومضى عنى قد ل) من عروا السلاماني وقيل  
 فريد بالرا دخل الدال ما الفتحه في وقيل و لما الو او طاة العوى والاردى واس ما هير  
 والثمة رى راس عدد البر وغيرهم وقال ابن مضر رأته في كتب ابن ابي حاتم واس السكى  
 ما رواه كافي الاما (وكا ما مضمون) لغار عظم ما وهو عماره عن العمى (لا مضمون  
 سا وكان) مفسدك انه (وبع على يتن حبه كان مدخل الخط في الامر) له ومضمون حبه  
 (وايه لا من عماره منه) وهو من يعصف منه المصروا لم يفر من له عارض (وان عصفه  
 لمصان) وفيه ان السان لم يزل مع ماع سة نظرها وهذا اعظم في المصروا ولا سانه فوله  
 في الحديث ما مضمون (روا ابن ابي ميه والعوى) الكبر في مهم المصانه (والسكى  
 والمترى واو) كلهم من طريقه ذالعه من روى عن رجل من بني سلامان عن امه  
 ان حالها حينئذ قد ل حدتها ان انا شرح به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعما  
 مضمون لا يصرف ماضيا فساله فقال كتب اروم جلالي فوهب رضى على يتن حبه  
 فاصب نصرى فعلى عند فأنصر قال مرأيه مدخل الخط في الار وايه لا من عماره وان  
 عصفه ماضيا

(الفصل الثاني في ما حصد الله تعالى به من المحراب وسرفهه في ماس) ما في (الانبياء من  
 الكرامات) أي الا والخاصه للعاد (والايات البينات) والاول في محرابه كما قدم أي  
 التي وقع نظرها فيها العبر في الخلة واما هذا الثاني فالعصف منه ما راد به على عمر (اعلم بوزاره  
 على وقيل) قوله دعاهه مدد بها شيئا في سرف ما هو ما راد به (وقدس) طاهر (سرفي  
 وسرك) أي طاهر افعاله ما مضمون وهو عظم ماضيا (ان انه قد صنف بيضا على ابيه عليه  
 وسلم باسمه لم يعطه اليه فله) أي ولا رسول ولا ملك (وما حصر بي نبي) أي ما اعطى في  
 سالفه اعطى احدهم اسمه اوسى الانبياء السابق عليه (الا وقد كان له دبا محمد صلى الله عليه  
 وسلم منه) فلا مال في اعطى له لا يكون مضمون جمع له كل ما لونه الانعام من  
 محراب وفصال ولم يجمع ذلك لعمر بل احسن كل نوع (ماه اوى حوامع الكلم) كما قال  
 وبأى مما (وكان ساو آدم من الروح والحسد) كما مر سرفا او الى الكتاب (وعمر  
 من الانبياء لم يكن نبي) أي موصوفا بالو (الان حال سوبه) أي ذلته (وربان  
 زمانه) خلاف بيضا فادعته عليه التوقيل حتى آدم (ولما اعطى ههنا المثل) التي لم  
 سلفها عمر (عليه السلام) اسم فاعل زامده في راد (لكل انسان كامل معقون) عن  
 انه صلى الله عليه وسلم فاص على حد من مضمون من الانبياء والرسول احوال الصبر  
 وما على ما عصفهم من الفصال (ورسم الله الادب سرف الدرس الا بوسري فامه  
 احسن حبال) في الله ما السهور (وبكل أي) جمع انه (الى الرسول الكرامه ما)



الاعظم ثم رآه أن يكون ما عدا لاه حلف من قبله أي حلفه وتصوره وان يكون منه ولا لأن الله  
 حلفه عليه أو لانه ما عدا غير (الان وصل) حال الخلافة وهو ما عدا رآه من الاستحكام  
 والبرهان (الرماد) وهو دور حليم مناصلي الله عليه وسلم (السر) من به حليم  
 آرمي (لاظهار حكم مرله) أي مقدارها سرها عندك (المراد) ظهور (الروح في  
 نور كل نور) لعلة عليه (وادي) يعني سرور آياه كل آية غير أن الإله والخلق  
 الرمال كل ما في ملكه من نور والتواضع كلها (المراد) (رسالة) لم يخط أحد ثم كرام  
 أو عصبه الا وقد اعطى صلى الله عليه وسلم منها) جميع ما في قلوبهم وهذه حصة من  
 ربه عليه عليهم ولما كان الله جمع له عليه السلام ما من الاله وادام عليهم فعل بعض  
 ذلك وهو في عالمه ما عدا لاه المتعرف مع راحه فعال (ما دم عليه الصلاة والسلام اعطى أن أي  
 حليمه) من ادم الارض أي وحيها ما من معاهد من جميع الاله وحيها بالشار  
 الخليمه وسوا وحيه الروح وما عدا حوا ما عدا ما كان عادا (فأعطى) ما عدا  
 صلى الله عليه وسلم سره وحي الله سره صدر منه) أي دابة وفي اطلاق النبي صلى  
 الله عليه وسلم والاصح الخوار (وخلق منه الاعم والحق) وهو الخلق السوي فولي من آدم  
 الخلق السوي ومن سجد ما محمد صلى الله عليه وسلم الخلق السوي (راداس الميرور  
 بالمعنى) بولي كل خلق أي المراد شخص القسري وهو على (مع ان المعصوم كما في  
 من قوله تعالى لا آدم ولا ما خلقه) من خلق آدم خلق يساويه سجد ما محمد صلى الله عليه  
 وسلم المعصوم وادم الوسيط والمقصود سائر على الوسيط (ولا سائر في اهل) (واما المعصوم  
 الملا) لا آدم فعال الامام في الرأى في نفسه ان الملاكة امرؤا بالصوره لا في  
 لائل ان نور نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كان في سبعة طاهرا (ويعدرا) أي الخليم  
 جل الله) حله عرسه (ووجه آدم) صلى الله عليه وسلم) حله (لا ملاك) وقال ابن  
 الميرور ان الملاكة المعصوم في اهلهم في حد أو عوا ما عدا لاه رآه اني اطاع  
 والاحاد والاتحاد معاربان وورده صلى الله عليه وسلم على الملاكة ل وورده ان الملاكة  
 على صلا آحادا معاهلهم وصوره سبعة وهدا عا الكرام في هذا المعنى (ومر  
 ان عمن الواعظ معاهلهم كها في) (ان عمن) مع الامام سهل بن محمد بن  
 هذا التسري الذي صرف الله محمد صلى الله عليه وسلم بوجه ان الله ولا مكة به لكون على  
 النبي الآله ام راجع من سبعة آدم عليه الصلاة والسلام ما من الملاكة له بالصوره لا  
 لصوره ان يكون الله الملاكة في ذلك التسري) لاصطاح في سبعة جهات ادم الصور  
 من صلب الاحسام (يسري) بعد رعه تعالى وعن الملاكة والوصي ابلغ من سبعة  
 معصية الملاكة) وهو اليهود (اسمى) بالبعثهم) وهو الاساد او اس الاميراني  
 (واما بعلم آدم) كل ي مروي الذي في سبعة العود ومن من سبعة أي راجع  
 والملاكم زاده لي انما من حد سبعة حسنة (قال) قاله ولله صلى الله عليه وسلم  
 في امي) ورواية انما سائل امي (في الماوا الطير) عنت الامعاء كلها كما في ادم الامعاء  
 كلها) وروى في قوله الله القدوس من سبعة من اسجد من حاله العاري قال



والسلام فاطلع الظن ومكلمه وسبح حتى صار قد مضى الرسول صلى الله عليه وسلم وسمي ذلك  
بالحق فقال النبي صلى الله عليه وسلم (مكلمه هيدان النبي وسبح الحق مكلمه)  
ولم أره بعد وأنه أعلم بصلاته (أي المكلمه هل هو وارث أم لا) وأما الرأسم المثلل علمه الله  
والسلام بمكاتبه ما تجرد) فالحق المكلمه وقسمه وهو أصح أواديه إنما ذهبت نظره  
في حق قوله

إن طلب المال خصصا كما به أهياها العرس والإلهاد

(وإذا سلاما) أي ذات برد وسلام خذوا المصاف وأهم المصاف إليه ما لم يأت أي يردى بردا  
عمره ولو لم يزل وسلاما لما من بردا بعد عرسها وصفا صانها ولم يحد في غير ذلك  
والله ما رزق في التماسه والتوارخ (أو على سبيل ما عهد من في الله عليه وسلم لم يطره في  
أطلا ما رزق من صلته السلام) أي انطال سكانهم التي كانوا يرونهم المكلمه ياتونهم  
بهم ما رزقه فكيف سمعهم (وما ل) أمهال (بارحها) أي المكلمه ياتونهم فيها  
صحبهم رزق الأعداء هو (السوف) وهي من مكلمه في صفتها والمكلمه شاد من  
الامساك الأثر فيها (ووجهها) نعم برحها (الطوف) جمع - وهو هو الله لا رزقها  
أن المكلمه المور هي السوف والا فارتكبت عليها المكلمه من الأولى التأييد هي  
الهلل (ورقدها) أي السوف وودها (المكلمه ومطالما) وهو رزق معنى معنى أيام  
المكلمه أي الأمر الذي أريد من المكلمه ورواها (الروح والحيد) والهي لهما  
ساره وصرفه عدد كمن طلبهم تروا ما رزق لعل عرته أي أمهاتهم إلى هي بطلب  
همها (قال تعالى كلما وعدوا بالبرب طمأنأه الله) قال السوف أي كلما أرادوا سر  
الزور والبار سرعه مذهبهم الله بأن أومع بهم من رزقه كقسم أصغرهم أو كلما أرادوا  
حربا أحد عدوا فامم المكلمه وحكمهم البور المكلمه عليهم من خصمهم أو يدواهم لهما  
عليهم فطر من الروي ثم أسدوا فسلط عليهم الحوس ثم أسدوا فسلط عليهم السيل والبر  
عليه أو عدوا أو صه بارأه هي (فكم) للمكلمه أي مكلمها (أرادوا أن يطعموا البيوت)  
وهو حكمه الله على وحده الله وحده في البر أو القرآن أو من محمد صلى الله عليه وسلم  
(البار) أي شارهم ومعادتهم صلى الله عليه وسلم (وأي الحار إلا أن سم يوبه) تطه  
مرجه وراهمه باطها رزقه وأعلامه (وان صمد) نعم لنا من أحد أي من  
(مرورهم) ويخالفه أسد انطال مرورهم باطها البار واسعاد في الاستادام أسد من  
الأهل وهو محمد وهو واسعار سعه أوسه البرور بعد انطالها أسد أي لهم اسم أسد  
الاستادام واسعاره بالكلمه وحيدته (ومحمد لم يزل صلى الله عليه وسلم يروى في قوله)  
بالسما على ما حمده على ما حمده على ما حمده على ما حمده على ما حمده على ما حمده  
بالله الذي رزق الحق لظهوره على الذين كله ولو كره المكلمه كور إلى عرته من الاستادام الله إلى  
على صمد ما حمده وهذا المظهر والبصع فقد حله المصعب من معراج أسد أي كماله  
الحصن (ومد كراهه عليه السلام لعله المعراج مرق على صمد البار) بأن ما حمده على ما حمده  
ساره (الذي رزق صمد الله لمع سلامه منه كالمروى عمار أسد في صمد المكلمه) فالحق أعلم





الذي جعل في ما ملأ ابراهيم الخليل وصهبا من الكلى دو ستر وجه وقال في سبانه  
طرحة في البار هو حيد حيا ولمد كراي على الله عليه وسلم وهو عزم أسلم في العود  
المدوي قال بعد ان اذاع قول واسلم واهل العن ولا علم له صفة وروى اس عا كرا  
الاسود من سبي يعالي أي مسلم الخولا في ما ملأ أسلم أي رسول الله قال ما سمع قال  
السمه أن محمد رسول الله قال نعم فأي سار عليه وانا فيها لم يصرفه بل قد ورد ان لم  
جدا عمل أسلم علف واسلم فامر بالرد لم يقدم الله وقد حصل النبي صلى الله عليه  
وسلم واسلم أو مكر فقال أو مكر الخ الذي الذي سبي أناني في أمه محمد بن مسعود  
كما سمع ابراهيم (وأما ما ملأ ابراهيم عليه الصلا والسلام من مقام الخلة) مع الخ  
وصهبا الصداق (فقد اعطاه بيضا على الله عليه وسلم وراد مقام الخلة) جميعه فيهم ما  
روى أبو يعلى في حديث المرواح قال له ربه اهد لي حلالا وحديدا وفي البوراء وحديث  
له وروى اس ماحه وأبو نعم مره وعا ان الله اهدني حلالا كما اهد ابراهيم حلالا ثم في  
ومرسل ابراهيم في الجنة صحاح والعماس يسامون من حطس وروى أبو نعم من كده من  
مالك عهده ولله صلى الله عليه وسلم ولول وفاته شخص ان الله اهد صابكم حلالا  
(وقد روى في حديث السماعه ان ابراهيم عليه الصلا والسلام اذ قيل له اهدك الله  
حلالا) أي اصطد الوحل بكرامه منه كرا الخليل عطفك (فاشرح لنا) في رسول  
الصفا (قال انما كتب حلالا من وراء) صط مع الهدر ووهنا لا ورفيقا ما  
قال الثوري الضح أسهر وعما لم أكن في العرب والادلال عهده الخلف وقال صاحب  
الضرر هذه كله يقال على وجه التواضع فانه في المدور وقيل مراد أن الله من الذي  
أعطى كان نعمان حيدر بل ولكن اقتوا ومي الذي كله انه لا واسطه وكذا وراي ما  
الى بيضا على الله عليه وسلم لانه صاب في الروبه والسماع ولا واسطه مكانه قال اناس وروا  
موسى الذي هو من وراي محمد كالمصنف مما ياتي فالا وراي مع الهجره لا تروى من وراي  
السا في الصم لا طمع عن الاصابه يكون من قبل ومن بعد واحدا ان الله تعالى الاحكام  
مال لسه من وراي الصم م قال ويحور فيها الشعب وات ومن وراي اسدا فانه ابو عبيد  
الاي (اد هو اني عري) فدهور الى ومي وعسي (الى ان سمى السماعه الى الي  
صلى الله عليه وسلم يقول انا له انا لها) مالم كبر وصره فاعن الا يابله اسدا مع الله  
صاحبها انداعه لصله على رؤس الملائك (وهذا يدل على ان بيضا على الصلا والسلام كان  
حلسا مع رفع الخلف) عه (وكسب العطا) له (ولو كان حلالا من وراي وراي كعبه  
كما عهذو ابراهيم عليه الصلا والسلام ووهه بيضا طاهر على الله عليه الصلا والسلام  
رويه الحسن صاهه وراي وكسبه الا ظا) لله الاسرا (حي رأى اليق) روه يصير  
(حي رأى) على المذهب المشهور وقاله ابن عباس صلى الله عليه وسلم في قوله وراي  
المعمل وشهده النبي لم يقل لا سمعاد وقع ولا لا يكر موضع (كما ياتي في الصلح في باب  
ان ساء الله تعالى في المصدا الخامس والمخفي من هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في رجه  
الخلة التي استعمل ابراهيم عليه الصلا والسلام) قوله تعالى واتخذ ابراهيم حلالا



ما عليه موسى عليه السلام من طاعة ما فيه (وعند ذكر ذلك فربما أتوا  
 المهراب وأعاد السارح هذا (عربا طمعه) لعل ذلك يمنع الله لاوم للعبه لسان التماس  
 من المهراب وهو أن الله تعالى لم يخلق موسى لخلق الخلق طوالمصطفى بكلام سي معهم  
 لله ربنا على الخلق كما (وأعطى سبحانه موسى الله عليه ولم يمس المذبح وقد مر  
 منه) (وحيي الامام الرازي في سورة ربه أنه لما أراد أن يسهل أذنه عند  
 الصلاة والسلام فاحرق رأيه على كعبه) فالتفت أي إلى عاهة السلام وفي بعضه كعبه  
 بالقرآن على أذن الخلق (فما من ناصر غيري) كما انصرف فرعون فرعوناً  
 الله ما ولما كان أسداً راعياً رأي يما من (وأما ما أعطى موسى عليه السلام من السلام  
 انما هي السلام) (الفرع على الكعب كما قال تعالى واعلموا ان الله لا يهدي القوم  
 الضالين) (وأما ما أعطى الله سبحانه من السلام) (وأما ما أعطى الله سبحانه من السلام)  
 أيضاً (وأما من غيري أي من غيري) (وكان يما من الله تعالى) (وأما ما أعطى الله سبحانه من السلام)  
 السهم وكان موسى آدم شيد الأدمه أي السهم (وأعطى سبحانه موسى الله عليه وسلم الله  
 لم يزل يوراه من في أسلاف الآباء وطون الامهات من لادن آدم إلى ان اتصل إلى هذا الله  
 إليه) (ثم من الله إلى أمهاته وكان ما طاهر أي حباهم) (وأعطى الله عليه وسلم فبادر  
 النعمان) (الذي لا يرى) (و) (الحال) (ه) (فصل في الله) (طلبه من الله) (الله تعالى)  
 فاعله واسد المطر إليها فاحرق ولا تعال إليها تعني مع قوله أي مطووع من الوجود لها ادلائها  
 مطووع فيها فالة السكراني (عرجوا) أصل اللدن الذي يعرج ويطلع منه السموات  
 فبقي على العمل بالناس من طاب لانه راحه واد طاب له ربه وادله (وقال تعالى فانه سقى  
 للرجل نبعين من عسرا) (الادرع) (ومن حلق عسرا) (من الادرع فبها هو المساد  
 ومنه لا تفرقه وذلك اعظم من السد فالحق الحق في العرجون على هذا الوجه اعظم  
 من الناصر الذي في السد) (فاداد حلق يملح من سواد فاسره شيء يخرج منه  
 السطان) (على غير صورته الاصله فلا الله فوله تعالى من حسب الارضهم قال النصارى  
 وروهم اما من سلا رهم في الجنة لا يقتضي اصابعهم وروهم وعلمهم لها) (فأعطى الله  
 له العرجون من دخل فيه ووجد السواد وصبره من حرج رواء أولهم) (وأخرج أحمد  
 عن أبي سعيد قال سمعنا شرح الله الذي صلى الله عليه وسلم الصلاة الله بروسه وروى  
 من النعمان ان ما السرى فاقاد قال رسول الله ان ساء الله العسا قبل ما يحب ان  
 اسد ها قال فاداصلت ثلث طبا انصرف اعطاء عرجوا الى حد هدف هي فاداد  
 دخلت السبورا سوادا في رايه السب فاصره من ان سبكم فاه من ثار واخرج  
 هذا الله الطراي وقال انه كان في صورته بعد (واخرج السب ووجه السب من السب  
 قال كان صناد) مع العس وسد الموجد (ان سب) فكسر الموجد وسكون المجد في رقع  
 فاصدى سب وفتح أوله وكسر ياءه وروى محسنه وهرعاه مع علمه في الفع ان وفتح  
 والمعاد ومعه الانصارى من فبما انما له اصل من المجره وسبند رأى في يوم الجمعة فلا  
 حسابا من سبها) (وأما) (نعم الهمر وفتح السب) (ان سب) (نعم الله) (ففتح الصاد)

فوله صلى العسا  
 الخ في سب من التي  
 صلى العسا على  
 الخ

المائتين من جملة الانصارى الاسملى صحابى حليل ما نسبته عمر بن اواحدى وعمر بن روع  
 لى نارى من رايته وأبو بكر بن وحمدة الحاكم عن عائشة قالت نزلت من الانصار لم يكن أحد  
 بعد عليهم فضلا كلهم من عبد الله الاسملى بعد من معاد وأسديس - مصر وعادى بن سر (عند  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاحه) وله ذاروا في حاحه (حتى ذهب من الليل ساعة  
 وهي ليلة سبعة الطلوع من حاحه) كل واحد منهم معاصيا فاحصا من أهله معاصيا أحدهما  
 في صوم (أما ما لم يتركه حتى ما أتاه صلى الله عليه وسلم ادخس من أساعه من الكرامة  
 عند الأحياء إلى النور واطهار السرور صلى الله عليه وسلم من المسامحة في الظلم إلى  
 المسامحة النور باليوم الصامه رواد أنودا ودوعر وأسر له ما يوم الصامه ما هو أعظم وأهم  
 من ذلك (حتى إذا قرب من الطريق أصاب لالا حرمها حتى كل واحد من حاحه صو  
 عاصا حتى بلغ هذه) أي معصيته الذي لا يتجاوز بعد الوصول إلى ما ريد لكن الذي في فتح  
 النارى والمصعب وعمره أهله بل هذه (وروا لى نارى بنور في الحصح) من روائه معاد  
 من ابن ابن حاحه حاحه - ذالتي صلى الله عليه وسلم فادانور من أئمه من ماضى حتى يعرف  
 من روى النور معهما في المسامحة واعطى في الصلاة وعلا من النور ومعهما من المسامحة  
 ومساكن من أئمه ما لم يتركه فامر مع كل واحد منهم حاحه واحد حتى إلى أهله قال النارى في  
 المسامحة وقال معمر بن ثابت عن ابن أسديس - مصر ورحلا من الانصار وقال حاحه أحمر ما  
 ياب من ابن قال كان أسديس - مصر وعباد بن سر ذالتي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ  
 روائه من روى عبد الرزاق - ومن روى عنه الاحياء في ما طرد ذكر أعني الحافظ - بل  
 ساقى الله مع قال وروائه حاحه وصلها أحد الحاكم ما طان أسديس - مصر وادانور  
 ابنى صلى الله عليه وسلم في ليلة طان حاحه من المسامحة أصاب بعضا أحدهما ساقى صوما  
 لما لا يعرف من الطريق أصاب معاصي الآخر (واسرح النارى في رايته والسبي وابويع من  
 حاحه) كما هو له من حاحه وعمر بن الحارث بن عبد (الاسملى) الذي كنهه ابو صالح وبل  
 أبو محمد حاحه حاحه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الموم في الموم وكان يرد الموم روى  
 عنه ابو من أبح ما نسبته أسديس وسبي في حاحه وسبي في حاحه وسبي في حاحه وسبي في حاحه  
 والنسابة وعلو النارى (قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في حاحه وسبي في حاحه وسبي في حاحه  
 فأصاب أصابني حتى حاحه وأعلى أظهرهم) أي زكهم (وما هلك) أي أسرف على الهلال  
 (مهم) بسببهم لهم لما أصابهم من سبعة الطلبة وقسامة الساقى فقط وما سقط من معاصهم  
 وعمره من عراه المصعب فلعلمه أروا من (وابن أصابني اسم) نعم لنا من أبارى نبي  
 (وما أعطه) روى عليه السلام أسد النصارى أعطى معاصي صلى الله عليه وسلم أسد النصارى  
 النصارى (وهو نظير بل أعطهم) موسى بنصر في عالم الارض) نصره الحاحه بالحق كما امر  
 الله فأعطى (وسيد ما محمد صلى الله عليه وسلم بنصر في عالم السماء) لمسأل الله أسفاه الموم  
 من طلق منه معاصي (والنصر فيهم ما واصل) قال ابن المبرق فادانور صاب الأسديس على القول  
 حتى النصارى مع آية السقا على آية الارض (وقال ابن المبرق) في معاصي (ودكر ابن حاحه)  
 محمد بن حاحه (ابن النصارى والارض هو النبي المكفوف يكون حاحه الارض بالحق)



الذي هو الصبح (ب) اي امارا بالحد وهو الصبح لئلا يصح راسا على معاد  
 الذي عرفوا بان مدق لعمه بالساوي واما اسعاره فادام الصبح منه الحكم لم يرو فلنس عماد  
 ادبانا مساعده في تمام المدح (فصل ومانعي) اي سمي في من بلوغ الغاية القصوى  
 في الصياحه والعرفه في اعين ما يراعى في حد لانسوا في لولا تعار في فيها أحد (واعمال اول  
 الامر ان ناسا في) اي لعمي حله حاله فصدف الصبح ما يهي اليه في الصاحه (لأن) بدل  
 بمادله (عري من) بعد لود كرايان نظر الكون العله لظا (وهذا كتاب وصاحبه حرون  
 عامه في) لعمه (المرامه) بكسر الهمزة (والعمره الصبح مهم) ومن عروها (وهل كانت  
 وصاحبه حرون مجره أم لا قال ان الممر) في الممر (الظاهر ان المكن مكن مجر ولكن  
 فصله) لان حكم الصياحه مطلقا الظهور واما ما تحته وكسب المحصور وادها بهم والحقاهم  
 والظاهر ان ما نص التوسع عند الاشاع ودره السبه ودرع السكون كالتسطه ان الميرفا لا  
 (ولم يصد في) في الاما بالصاحه الا يصد على الله عليه وسلم لان هذا المحصوره لا تكون  
 لعمه الكتاب العري لان عري لا عاره في الصاحه ولم يصد به الا تحله ودد امسا في ايمان  
 الواقع ويحمل انه عطف على على معقول يعني ان فصاحبه اسب مجر لان ما يصد في بها ولم  
 يصد ان عري يصد في بدل لكن اعانم هذا لو كان الصدى سر طامع انه ليس سر طول  
 يكتفي ودرعه فاده ودرعوي التثو وا طلب المعارضه به أم لا والارم ان اكثر الخوارف اسب  
 مجر ان لم يصد بعد المران كما في (وهل فصاحبه) أي ضا (عليه السلام) وانه ان الممر  
 وادبنا الناس في فصاحه (في حوامع الكلم التي ليس من الملاو) أي القرآن (ولكنها  
 معادونه في السبه هل يصد في أم لا) كذا في السبع الصبح هل بلاوا وادبنا معضل من يحمل  
 قوله أو لا وهل فصاحبه فوه وما لا يحمل ان الممر فوه هل سانا لموه اصحاب فواو حد في نص  
 نسج المصنف وهل يصد في راد واوه في وصاح الى يصد في حله فوه أو لا هل فصاحبه اي  
 مجر أم لا (وظاهر قوله عليه السلام واللام أو ع حوامع الكلم انه من التحدث بعمه  
 الله تعالى عليه) ومرا ما عده (وحسانه) وهو دليل الاول بانه لم يصد بها (ولاحلاف ام  
 باعسار ما اسب على من الاحبار بالمساب وصورها مجره) كالمران وله نصر اسماله على  
 الاعاب ريد على الآين الكلام وان بلغ أعلى طبقات الملاعه او فواو تتداول مراسه (واما  
 ما اعطيه يوسف عليه السلام والسلام من سطر الحسن) اي نصه (فاعطى فصاصي الله عليه  
 وسلم الحسن كله) لكن مما يصد في رويه على وجهه وادها مال المرطى لم يظهر لناعام حبه  
 لانه لو ظهر ما اطاف الاعين رويه على الله عليه وسلم (ومما في الاساره الى ذلك ان ساء الله  
 بجالي في معده الاسرا ومن ما لي ما لعمه في معده عليه السلام والسلام) في عامر أو ل  
 المصنف دال على ان (ب) اي ليس ذلك المصنف ل) تصادفه له النبي (الصل) عقه ويا على من  
 (ليس على كل مسور بالحسن في كل حمل) فالحلم (واما ما اعطيه يوسف عليه السلام  
 في الاسلام آية من غير الزوايا التي حل عه من ذلك) في القرآن (لا يصد ما ان احداها  
 من رأى أحد غير كوكا) في الحريان وطافوا بالود والكعبه وحاس ووثاب وعجودان  
 والعلو والصبح والصروح ودره المروع أحمره الحاك في مسير كمره وعما كافي المهمات







قال ان كتبنا مع راي امرئ القيس بن ابي راح وهو السلم فتمت دعوه الى السلم  
ولم يكن السعدي على العاد كما قد سرفهم بعض الناس في كتاب العاد مربوطا على باب مصنف  
يب المدين لم يفتح عليه الى مكة (واضافا لرحمته من سليمان اقبله الى وادي الارض  
وعاد الى الله عليه وسلم) لا تصاح اليك لانه (رويه الارض) الراي الموهله اي جوب  
(سبي راي ساروه ارمه ارمه) وما يلقه ملك اسمه بها (وقد سري من سبي الى الارض  
وبس من سبي الى الارض) وهو المصطفى (واما ما اعطى من نصيب الساطع) في الاعمال  
والساعة كائنا والعرض بمعاون له ما بنا من محاربه وهي ابيه من بعده فلهذا يادرح  
وعائيل جمع عمال وهو كل من سبي ملكه سبي اي مورد من محاسن ورجاح ورجاح ولم يكن اتحاد  
الصور حراما في سريه (وهو ان جمع جمعه كالحواشي جمع حايه وهي حوص كجمع يجمع على  
الطه في الارض بل ما يكون منها واحد ورجاحا ما كان لها قوام لا يحول من اما كتب التحديد  
الضمان بالنصفه الى الاسلام (فقد روي ان ابا الساطع انلس اعرض سد ما بعدا على الله  
ليه وسلم وهو في الصلاة فامكنه الله منه ورجله ساربه من سواي المصنف) السوي لكن  
الذي روي الحارثي عن ابي هرير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان السلطان عرض لي سبي  
على لمقطع الصلاة على فامكني الله منه فذعه ولم يذمب ان ارمه الى ساربه حتى يصورها  
تسطر والله وذكرك قول سليمان بن عبد الملك لا ينبغي لاحد من بني قريه ان يفسد  
واخرجه مسلم والحارثي ايضا لمقطع ان عمر بن الخطاب على النابذة لمقطع على الصلاة  
ذكر وهذا طاهر في ان المراد صرا على كمال الحافظ وهو صفي في انه تمكن منه ليكنه لم يقطعه  
مراعي لسواه ودعه ذال منه وعمره له حقه ووجهه بصله حقه حقه اسديا (وجم  
مساويه سليمان من ذلك) التبع (ايان الحس محمد صلى الله عليه وسلم سليمان اسديهم)  
ولم يوصوا به (والنبي صلى الله عليه وسلم اسلمهم) ولا ي اعلى من الاملام (واما عبد النبي  
من حدود سليمان في قوله تعالى وحسرت لسان جود من الحس والانس) والطريق مسيره  
فهم له نورعون اي يجمعون ساقون (حسرت عدا الملك جود من معه في حله ايجاد  
عليه السلام باعسار الجهاد) في در العظمي (وباعسار سكر السواد) في غير الارهاب  
الله وعلى طريقه الاحياء كما رفع في أحد والحد قد وحسرت لسانه في حله (واما عبد الظم  
من حله ايجاد) في الآية الكريمة (فاهب منه حياه العاد) اي حسيه اقل باي كرمه  
حسني كما في الهجر (وبو كرها) اي ايجادها لوكرك (في الساعة الواحد وسمايه  
من عدو والعرض من اسكنار الحسد انما هو الحياه) من الاعداء (وقد حلت من  
اعظم ي) وهم كهار من الدس سرحوا في طلبه وحملوا ما منه ما من رده اوميله (بأسير  
سبي) وهو يفسد الحياه (واما ما اعطى من الملك) بطلبه (فيمضي الى الله عليه وسلم  
حسرت) بلا طلبه (من ان يكون بينا ملكا او ساعدا) ارمي الزاوية قوله  
يوم اذا جمعوا الصريح راومهم ما عظم مهره او ما عظم  
لان من طرفهم لا يبيع به الا باعاده الى اسف فساعد او ما يبيعهم مقام ذلك كقوله  
عوان عند ذلك كما في حوصه (فاحسار صلى الله عليه وسلم ان يكون بينا عدا وبه در اسف)

ما أخبر عنه كل المولى (أي) لسته الولاء عليهم وكنى على سرها (وأما ما أعطه  
 عسى عليه الصلاة والسلام من إرث الأكمة) التي ولد أعني (والأرضين) وحمل لهما  
 من مائة ألف وكان يعمده في ربي الطير فأراق يوم حشيشا ألما بالذبا نسرط الأعمان وذهب  
 ما كذب عنه (وأما المولى) عاذ بالله ما حيا عازر رصده ماله وأن الجمهور وانه العاسر  
 فعاو أولادهم وسام بن نوح ومات في الحال وكان المصنف اقتصر على هذا الملاء لاسمها  
 دون ستة مائة والأصغر والآلة إلى خلق لكم من الطير كونه الطير ما يصح فيه ويكون  
 طير إبدان الله وآخوها إلى الأسارى الله ومن معجراته المائدة وعبدك (فأعني) وما عجز  
 صلى الله عليه وسلم أنه رد العين (لصناد) التي مكاتبه مائة مطب) على وجهه (وعاد  
 أسس ما كات) وهذا الخ من إرث الأكمة لأن عبيده في مكاتبها (وزوي أن امرأ معاد  
 أسعرا وكاتب يوما فسكت) ألما رايته في حوران في غير (ذلك إلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فصح عليه الصلاة والسلام) ولم يحسب ما يد لاسم أحسنه ولم يحسب أحسنه أبدا وأما  
 لعمر وإن كان هو سببا في الدفن التي إليه لا حتى من تحت الأرض وصورة شجاعة أن تصاب به  
 الخاسر فهوهم أنه أعداء (أذهب الله الأرض من مهاد كرازي وأبدا في سطح الأرض في كفه  
 وسلم عليه الطير في أمراة الخدع وذلك ألح من مكاتب المولى لأن هذا من حسن ما لا تسكن  
 لم يقل من حديث ما لم تعد الحياة للعلاف في أن طوى الجهاد هو في نفسه حيا ومع عاه على  
 وهدمها وأحيا الجهاد ألح من أحيا المولى قال ابن كثير سأل الجهاد والأدوار  
 والعدل في الطير الذي كان يحيا صلى الله عليه وسلم ألح من حيا الطير في الجهاد لأنه كان  
 محلا للعبادة في وقت خلاف عهد الإسماء فبالكلية قبل ذلك وكذلك سلم الأتجار والمدر  
 والصنوج من الخدع في أن يوسع طير طير الطير طير الله في العبد سببا كما سبب (وي  
 دلائل السر في أبيه في الرجل الذي قال للمنى صلى الله عليه وسلم لأد من يد سبب في أبي  
 وجهه أنه) صلى الله عليه وسلم قال أد في دعها و(أي قهرها مال باله) ما بها الخاسر في كفي  
 عن الراوي علاه في حوران (مقابل لسبب) ذلك الخدع وقد صرح جميع ذلك الذي من  
 خلقه في الخدع في إرثها وحاصل ما ذكره ابن المصنف سأل عيسى في إرث الأكمة والأرضين  
 وأحيا المولى ويزاد منكم الجهاد وأحيا الخ من المنى بعد انصافه كذا في الأرض والأدراع  
 المسمومة ولم يعمده ورث المصنف من أبي عيسى عليه الصلاة والسلام المائدة لقول أبي  
 المير لا لزمه الأساب بطرها لئلا لاسم كاتب يحبه لئلي أمر اسل له نعمه لاسم لعوا واسبها كما  
 شأ في نصير دولة تعالى لئلي أسد كهر من أبي اسر اسل على لسان داود وعيسى ابن مريم أنهم  
 أصحاب المائدة كهر وأبدا فاعوا ولم يصل منهم بوبه أبدا قال وعلى صدر مائة الكرامة  
 في أسامة دعوه عيسى فطير ذلك لئلي أسامة من حجاب أو راد القوم يحبه بها مكاتب كره  
 العبد ولا حيا أنه طعام أهل من عمره فعدا لكره فلا لاسم وهم بها ألف وثلاث مائة  
 والطعام تحاة في كفه ما يدرى من العبد وطعام مبارك قال الله كفي فكان بدون مائة  
 ولا وعنه ولا سبب ولا حيا ولا مائة ولا مائة التوبة سبب كهر أن العبد ل كاتب نعمه  
 محبة أسبب في السامة بعد طير ذلك لئلي أسامة أي طعام من السماء في عده أحاديث



على الأعلى لأنه من أصل إلى الجميع أي أي بالأحرى وهم الأرض فمما عرّفنا على الانعقاد وهم  
 الأرض وهذا الموضع وسط الأرض في التعميم وكان الذي ذهب إلى قوله خاصة وذهب إلى  
 الأرض عامة وكذا الموضع في الصلاة لكنه قال كونه بدل عامه ولمسلم من حديث أبي هريرة  
 وأدلى إلى الموضع كونه وهي أصح الروايات وأما ما ذهب إلى ذهب إلى إرساله  
 إلى الملاحة فظاهر قوله ليكون للملح يدروا ما في وسطه (وأصل في العام) ولكن في  
 العام من أصل الأرض وهي رواية مسلم (ولم يحل لأحد في) حال الخطأ كان من عدم على  
 سري من من لم يرد في في الصلاة لم يكن لهم مقام معهم من أدل لهم من له لكن كانوا إذا  
 غير أنما لم يحل لهم أن يأكروا وحاشا ما عرفوه من أصل المراد أنه خاص بالصرف في الصلاة  
 نص فيها حيث ساء والاولى أصوب وهو أن من صلى لم يحل لهم العام أصلا ذكره الحافظ  
 (وذهب إلى الأرض مخصصا) أي موضع مخصوص لا يختص بالحدود مع دوراء  
 ويمكن أن يكون محاذ من المكان الذي للصلاة وهو من محاذ التمسك لأنه لما سارت الصلاة في  
 جميعها كانت كالحديث في ذلك وفي رواية أحمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وكان من  
 دلى اعتبارا لصواب في كتابهم ولا يراعى حديث ابن عباس ولم يكن من الاتساع أحد نصلي حتى  
 يبلغ محرابه (وطهورا) مع البناء على المشهور وأصح أنه أوجه مع ما نقل على حوالا لعم  
 يجمع أمرا الأرض وحده السابق وأما التراب في مسلم من حديث جده وحديث  
 له الأرض كلها مخصصا وهو لم يرد بها طهورا وذهب إلى أنه كل مكان مخصص من باب  
 أو غير وأما رواه ابن حزم وغير الحديث بطريقه ليرام إرفاقه في حديث علي وحديث  
 التراب في طهورا وأما حديث السابق فإدخاله في التراب في هذا الروايات ليس  
 أصح منه لأنه لا يمتري غيره وليس بمخصص له ومعه وطهورا لأن شرطه أن يكون مخصصا وإذا  
 قال التراب في هو من باب النص على بعض الأشخاص العموم كقوله تعالى فيه ما كنهه وحصل  
 وربما ما ذهب إلى أنه على أن الطهور هو المظهر لغيره أدل كان المواد الظاهر لم يثبت  
 الخصوصة والحديث السابق لا يثبت أن يرى أن المصدر وأن الحار ودنا من جميع عن  
 ابن حزم وأما حديث كل أرض طيب مخصصا وطهورا ومعنى طيبه طاهر فلا كان معنى  
 طهورا طاهرا لعموم المخصص (وأما حديث) كان (وأي أدركته الصلاة) حله  
 في موضع حرره من أصل رأى مسددا مع معنى الشركة وما رآه للتعميم وحل مصاف إليه وفي  
 رواه أي إمامه عند النبي فأما حديث (وأي أي الصلاة) فلم يثبت ما وحده من الأرض  
 طهورا ومخصصا وهذا حديث طهورا ومخصصا (فصل في) حديث (عن المسد الذي بعد  
 ابن حزم وأدركته الصلاة ولا جد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده فإما أدركته  
 الصلاة مخصصا وصلى قال ابن الترمذي المراد من في الأرض مخصصا وطهورا وحديث  
 لعمري مخصصا الظاهر فالأصل على كان مسح في الأرض وصلى حيث أدركته الصلاة كذا حال  
 وسعه إلى ذلك إذا روي والظاهر قول الخطائي أنه من قوله أعيا يذهب لهم الصلاة في أما كن  
 خبره من كالمسح والصواعق ورواه غيره عن عمرو بن شعيب بطريقه وكان من حديث ابن عباس في  
 كتابهم وهذا نص في وضع التراب في مسح الخصوصة وقيل لم يكن في الأصل أحد نصلي

حتى يبلغ ثمره هالة الخافط ويرعاه هاتما مسج مع ان المستحدك هو سابعه لثقت وعمل  
 طاهر ما وجد من هم وحسن الادامه وحسن اداءه من اذنه من بعض سراج الرسالة  
 الصوابين ورواه طاهر قوله حتى يبلغ ثمره هالة الخافط هالة الخافط او عمل الصبر في  
 الكائن وهو ما في المصنف لاق الصبر ويكون محل مستوصفا الصلاة في محل العمل والواجب ان  
 المصنف سهره الصلة فيه انظر فيه مسود ومع الثاني ان الصلة لا تلتزم دليل على ان طاهر  
 قوله حتى يبلغ ثمره هالة (ونصره بالمرح) نصم الزا الحرف راد اجد عن ابي العلاء  
 الحرف في غلوب اعداى (مسرح سهر) عساه لانه لم يكن من طهه ومن اعداها اكثر منه في  
 ذلك الوقت وهذه الحسوسه حاصله في طهه حتى لو كان وجهه بالاعسكروى في حصولها لانه  
 بعد احميل اصله جراً احد العرب نسي من يدى اى سهره وعن ابن عباس مسعره سهره  
 وعن ابن عباس روى عن ابن عباس سهره الامى وسهره الحلى ورواهما الطبراني في روايه  
 الساسميه ١٤ روى عنه ابن عباس (واعطيت الساعه) الا طهى في اراحة الناس من  
 هول الوقت كاحرم به الدوى وعمره قال بعد كما قال ابن عباس الساعه الاقرب وما في  
 السط (رواه الصارى) ومسلم واللفظ في رواية لهما لا تمام ولعل الصارى في التيمم من  
 صحه عند الصرا القسم اما سار ردا ما سار الى على الله عليه وسلم في اهل البيت  
 السلام يعطاهن احد على صبر بالعرب مسرهم وجعل في الارض مسجدا وطاهروا فيها  
 رسل من امي ادر كته الصلاة فصل فصل واحلى في العمام ولم يحل لاحد على واعطيت الله  
 وكان الذي سعه الى قو محامه ونصب الى الناس عامه وما من اهل في النبي لا شمر الى  
 مساوى روايه مسلم كل من يلقى ردا ساعه من التمدد والاسمى الحامل على الله  
 الصارى والاسان بلفظ مسلم وان احد المعنى (روى روايه) هي روايه الصارى في  
 (ونصب الى الناس كانه) بلفظ روايه وجماعى (وراد الصارى في روايه) هذا  
 (في) باب قول النبي صلى الله عليه وسلم جعل في الارض مسجدا وطاهروا فيها  
 (عن) صحه (محمد بن سنان) تكسر الميم وحده الود الهادى المصير الى التوفى  
 الميمه والواو بعدها فاف به بـ ماب منه ثلاث وعشرين ومائة من اى عن هبم من  
 الاساد بقوله لم يعطهن احد (من الانسا) على وساعه ما طاعتم لكتهم  
 عامه وجعل واعطيت الساعه حرام الحديث قال الخافط رحمه الله مدد  
 هبم من الاساد ولما ساعد من حديث ابن عباس واى موسى واى دروسى ثروا به عمرو  
 سعت عن ابيه عن حذرواها كلها اجدنا تاد حسان اسهى  
 حسان يعطهن من على اى من انصب بالنسب ودلى في ذلك الرمل اذ لا يوجد رطل اذ لا  
 بى ومن على الراد قوله واحلى في العمام اذ الانسا لم يكن لهم عمام (ولا ادوله بخرام)  
 بعد ما لا سمه له روايه راد (ونصب واعطيت الساعه) فاحرم الانسا على  
 لا يبره ما تهاشأ) وابى فعل المعاصى وروى روايه عمرو بن مسعود هسى  
 الا انه قال الخافط بالظاهر ان المراد بالساعه القمصه في هذا الحديث اموال من ليس له حق  
 الا التوحيد وهو محض انسا بالساعه الاولى اى في فعل الصلاه التى حلتها

لاسما انه المطالب عن ملك لا يقتضا بها الراحة المستمرة وقد سبب هذه قرواها العناري في  
 المومنين ثم ارجع الى تدقيق الرافعة فاقول ما رتب ان تدقيق من قال لا اله الا الله وهو قول وعري  
 وحلي في الاخر من مهام قال لا اله الا الله ولا تقصروا عليه رواه مسلم وهو قول وعري ليس قال  
 له وعري الخ لا اله الا الله لا سائر الاحراج كما في المراسل الخاصة بل كتاب سماعه يفتي ذلك  
 في الجملة (وايدانه كما قال ابن كبريت) اي مقبول (وليس المراد حصر خصائصه عليه  
 السلام في هذه الجمل المدكورة) كما عطفه الموهوم (وهو روى مسلم من حديث أبي هريرة  
 من عري) أي انه قال عن النبي صلى الله عليه وسلم (صل على الانبياء حسب اعطيت) واضح  
 الكلام (أي جمع المعاني الكثير في الفاظ ميسرة وقيل انحصار الكلام في اسامع من المعنى فالكلمة  
 المدكورة الخروف يستعمل كثير من المعاني وأنواع من الكلام (ونصرف العرب) وهذا في  
 ما يوفى اهدى يسير مهور وقطرات في الساب من ريد ونصرف بالرفعة سهر امانى وسهر  
 حلق (وسهل في الارض مسجدا ووطورا) مع الطاء وهذه ان الرضى في الارض الطهارة  
 وان هذه الصلاة لا تحصر بالحد الذي له ذلك وأما حد بالاصلا لخلو المسجد الا في المسجد  
 فمعيك احرجه الله اذ قل من حديث جابر واسئل به صاحب السوط بن الخفصة على  
 ان يهايك كرامته الا تدعى قال لا تدعى خلقى وما وراءه وقد سب ان كلامهم ما هو وروى  
 في بيان كرامته فانه في الصحيح (وارسل الى الخلق كتابه) ارسله كما في طه من سب لسانها اذا  
 يبلغهم وقد كتبهم ان صرح بهم المستعملين وهذا اصريح الروايات واسئلها وهي مؤيد لمن ذهب  
 الى اربابها الى الملايكة كما هو تعالى ليكونا المميزين او ما يسطع في كلام المصنف (وحجم  
 في التفسير) أي اعلين باب الوحي والرسالة وسئل كمال الدين ونصحه الخ هذه الاية مد وعسى  
 انما يدل على سر سره على الخاطى العراقي وكذا الحصر والباقي ما على سوء الحصر ونهاهما  
 الى الاخر في كل مانع لاحكام هذه الملة (مذكر) أو هرر في حديثه (الجسم المدكور في  
 حديث سائر الائمة ورواه حنبلين وهو واعطيت) الاولى حديث الوالام السب في  
 الحديث (جوامع الحكم وحسن التدبير) من حديث جابر وسبب حصوله من حديث جابر وسبب حصوله من حديث  
 أنما من حديث حديثه من الثمان (مروعة لما على الناس سلاط) من الحاصل (حاصل  
 وهو في كصوف الملايكة) قال ابن العراقي المراد به القرائن واعام الصوف الاول  
 بالاولى في الملايكة ومن خصائص هذه الامة وكتب الامم السابقة وما او من بعد من وكل واحد  
 على حدهم (ويكرهه الارض كما عظم) وسهل في الارض مسجدا ووطورا (قال  
 وذكره اخرى) اسمها سبانا او سبونا (وهذه الخصلة المهمة سبانا وسبونا والنساء)  
 والامام جواد (وهي واعطيت هذه الايات في آحسود الققرة) في آي الرسول (من كتب  
 بحسن العزم) قال العراقي معنا اسم الحرف وكثرت فلم يبق الا واحدة وكثير في آي القرآن  
 يذكر في الكتب السابقة بالاعط او المعنى وهذا لم يبق الا واحدة وان كان فيه انصاف لم يبق  
 لكن في هذه حقيقة لهذه الامة وهي وضع الامر الذي على وتدل ولا اقال في هذه الرواية  
 لم يعطها في بني ابيهم واليه توفى قوله (لشعر الى ما عطفه الله تعالى عن امته من الاخر)  
 بالامر الذي يتدل عليه كسئل البصر في التور واحراج ربح المال في الركنه وعرض موضع

النامه (ويجعل ملاطافه) هو (لهم) من التكليف واليلا (ورفع الخطأ) تركه  
 الصواب لا من عدم (والتي هيان يصانها بطهالها ولا جد من حيث على) من روى  
 (أعطيت أرواحهم بطهالها) أي في قلبه أعطيتهم واتفق (جمع مصلح الكسور  
 اسم لآله التي مع ما روى في الأصل كل ما يوصل به إلى استرجاع المخلوقات إلى موطنها الموصول  
 إليها ما له من الأجر (الأرواح) وفي رواية من أرواح أسعاف لوعده الله تعالى جميع الملائكة  
 جمع راتما يحور من الأرواح وهي محرومة عند أهل اللاذيقيل فصفا أو المراد من الأرواح  
 وأمر لصرح لهم بعد موتهم وبه وكل ما ظهر في العالم فاعطيتهم الذي يشاء من تسامح ما في  
 الصالح كذا أوله بعضهم وأمر على طاهره وأولى لحد من أرواح حال الضمير وجميع  
 من حبان وعبر من قوما انتعاشا لنداء على قوس الملوحة من به جهر في عذبه فليعلم من  
 سندس (ومع الجسد) فلم يسم به أحد من جاء من هذه الثلاث ليدخل ليس على صفت البشري  
 أو يدلي به هو المعروف بأحد الكتب السالمة (وعدت أمة حرا لأم) فمن كسم جهر  
 أمه امر حسنا من يهرها من سره (ود كرحله اقرب) فقال وحل في الميراث بطهالها  
 (فصاروا الخصال بني عسر حمله وعند الراس وسه آخر من أي هو من روى بعد صلب على  
 الأنبياء) بسبب من ما قبل به قوله (عمرى ما نعلم من دني وما أسر) أي جعل بيني وبين  
 الذنوب فسر على فلم آتم على أروحه محاملة وبأن بسطه (وعدت أمة حرا لأم) وأعطيت  
 الكور) من روى الله كاتس في مسلم (وان ما حكم ما صاحبوا الحمد يوم القيامة بصفه  
 آدم من دونه) وفيه حصى وعنده الله علم حصه أو دسور لمطبه وأمر لده بالمعام لغيري  
 بصفه الخلاق مولان وبأن (ود كرس عاتدم) من الخصال علم الستة (ولي) أي الملائكة  
 (من حديث ابن عباس رفعه صلب على الأنبياء متصلين كان سطا في كافر أيعاني الله عليه  
 ناسلم) مع المم أي آمن في قطعا وهذا المقطع لا يعمل غيره فاما الذي حكى فيه للووي  
 وعمر رواسي الفصح والصم فاعلم هو حديث مسلم عن ابن مسعود مر دوعا ما سيكم من أيعاني  
 الأوه وكل به من سمى الحق فالوا والبال والواي الأنا الله اعاني عليه فاستلم فلا يضره إلا  
 صر روى هذا مع المم وجميع الخصال الرمع ورجع العاصي عاصي والتووي للفتح  
 وهو الضار (قال) الرازي ابن عباس أو من دونه (وسب الأخرى) وهي عيبه في لذه  
 النبي في الدلائل عن ابن عمر مر دوعا صلب على آدم متصلين كل سطا في كافر أيعاني الله  
 عليه حي السلم وكن ارواحي عوامي وكان سلطان آدم كافر أو كاسيد وحيه عوامي  
 (منتظم) بجميع (م) هذه الأحاديث (سبع عشر حمله) وعكس ان لو جدل كثر من ذلك  
 من اعمى التبع) ثلاثا (وهدد كرا أو بعد الساتووي في كان سرف المصطفى أن عند  
 الذي حسن به صلى الله عليه وسلم) على الأنبياء (سور حمله وطريق الجمع) من مختلف  
 هذه الأحاديث من سب وحيه ولب وأردع وسب (أن حال لعله عليه السلام اطلع أولا  
 على بعض ما أحسن به) فاحمره (ثم اطلع على الثاني) فغلب به ادلائل على الووي وعكس  
 عند من يجمع بينهما عند (وس لا يرى منه يوم المبعث) وان كان يصلي من لوه (يجمع  
 هذا الاشكال من أصله) اذا لا يبار بعد في سقي غيره وهذا الذي ساقه المصنف بعد في



خارج الى خارج من مع المأوى (وهذا كذا من الجمل انما هي الفقه على ما سلم اولى بداره آلاف  
 مجهر وحسنه) وقد كرموا في مقدمة شرح مسلم ان مجهره من مد على ألف ومائتين  
 وقال الشيخ في المذهب طبع الماء وقال الرازي في الحنفية طهر على يده ألف مجهر وهو  
 ثلثه آلاف حذفت الصغرى في الامور وحسن ما به أكثر الا فيما مضى من قبل انما  
 انما قيل ثلثه آلاف سوى القرآن فانه من ألف مجهر ثم ما قال الحلبي ومما مع  
 كثر ما معي آخر وهو انه ليس في شيء من مجرات غير ما مضى وحوادث الارض والسموات  
 ذلك في مجرات سماوية انتهى أي ككثرة الطعام والعمى والعروا والماء وهو ذلك (وهذا  
 احسن في العلم بخاصة علم السلام وقال الصمري) مع الصادق له وسكون النعمة  
 ومع الميم وروايت في صورته بالبحر عليه عدة قري وادخله في كتاب (من  
 السالفة مع أبو علي من ان الكلام في الاله امر الله في كلامه) (لما  
 الرمي فلا فائدة) وقال امام الحرم في القاموس كذا في سائر المصنفين  
 حيط) سر على عهدي (عنه) قد ورد في سر ردي (فله لا يعلق بهكم ما  
 في المباحة وانما صرى الخلاف في الاله من اسباب حكمه فان الالف لا حال  
 له اولا لا يكتم الخاصه تتبع في الصور وما لا يصح في الخلاف في عموم على العبد  
 فائدة وقال النووي في الروضة والمذهب) فلا ما والاعاد (بعد ما هذ في الكلام وقال  
 متأخر) أي باني (الاصحاب) أي المحدثين المذهب السافى لا خصوص من جهة (لأنما به)  
 أي صور الكلام في الخاص والصفة (وهو الصحيح لما فيه من راد العلم) وسائر  
 المصنفين ورأس سرته قد رده (في هذا كلام الاصحاب والمصنفين المحرمين وقالوا  
 (لما مضى) لما فيه من بيان سره على الله عليه وسلم ذكر الله على ربه ما احل له ما حرم  
 على غيره كثر ما به في أربع وحرم عليه ما اخرج الله الا قدر ما في آخره وأما عليه  
 ما لم يوحى على غيره كالا من المعروف لوسط وحل في كرامات وما في لم يوحى غيره (ولو  
 قيل يوحى له لم يكن بعد الله وعما رأى جاهل بعض الخاص من اثنى الحديث الصحيح وعمل  
 به احسن اصل الباني) لا اماما وروايت في (موسم السلام التعرف فلا يعمل بها ما في  
 فائدة أهم من هذه الفائدة) وهي معرفة الخاص ولذا قال السجستاني الخطاب المالك كذا  
 امامه صحت او واجب وهو الظاهر (وأما ما مضى من الخاص من الاله فانه في يوم)  
 كذا كذا الجاد في البحر مما وجد لا طهار عظمه واسان سوية في ربه ودينه في  
 الامور ويحس فلا فائدة تترك علم من احسان محرم ويحرم (فعلل لا يتجاوز ابواب الفقه من  
 منه) احسن في كرم الاله اهم في العلم والحوائ من اذله الماهي (تقدرت ومعرفة  
 الاله وتحقق الشيء على ما هو عليه) والافلا فائدة في ادلاطال المذهب المصري (انما  
 كلام النووي) وهو وجه (وقد تنب) طلب ساعدني فلا فائدة حال تتبع ولا احوال  
 فانه أي طلبها يتبع ساعدني في جهله (ما سر في يده) أي اعطاء سر فاعبر (من  
 الخاص من) على الانباء ككثرة العز او على الامم وان شاركه الايبا (والآيات) عطف  
 من ادنى اراهم ما راقها الصلوات البرا على سوية وان شاركه في امره في الجملة لما امر به لم



تسعة عشر من طريق التصوي الهنسي أو من باب الحديث مع صاحب الحق من حرم  
وعلى القول في قصة الخواهر أن ذلك من سننهم ومسان ولذا قال النووي استأنسوا  
في حديثي شهر رمضان (قال الله هم حصن الله تعالى به وأصاب عليه لعله بأنه أقوم بها  
مهم) أي أراد في القصاص منها من جميع الأسماء قال ابن الخوارزمي كتاب الجاهل من حرامها  
في حصن عندهم لا يمتنع على أكثرهم بها ولما كان القصاص لا يرقق فراحوا كتاب  
لخص عشر من ما أكثرها كان على الله عا به ولم أقويها لما لم يخص بها أصاب لم يكتب  
على غير أبيه (وملح على امر بها) أي عليها (أعظم) أو ما من وابدل الله لو كانت  
مذوبة فالله يصل عليه وله لاسمه الوحيون كانوا رخصاً أو فعل الله لعله بها معصية  
الرسول كما حرم في السراج وفي السامه وقيل لعله أحرمه العظيم من حرمه وقربه بها  
أقرب من قوتهم المسمى من هذا العلم من قوله لن يعرف الخ (فاحص على الله عليه وسلم بنحو  
الهي على المذهب) أي الراجح ذال السامه وحرمه صاحب المصنف من المالكة لكنه ساد  
كما قال ابن شاس في الخواهر (لكن قول غايته في الصحيح ما رأيت وسوله الله صل الله عليه وسلم  
بسط) نصلي (في صفة المصطفى) صلاه عليه الصلاه سيصلا لافها عليه من سمعته الكل باسم  
النعيم (في على صفة أمها كتاب واحدة عليه) ومن قال في الخواهر أمها قال وحيوم  
نقص من (قال الحافظ ابن حجر لم يثبت ذلك) أي وحيوم أعليه (في صحيحه) قال وحرم  
أجل أمر في صلاه المصطفى ولم يورثوا من صفة المصطفى (في صحيحه) كلام  
الحافظ عبادته (وساقى من ذلك ما شاء الله تعالى في ذكر صلاه المصطفى من مفسد عباداته  
عليه السلام) وهذا السابع (وهل كان الواجب لله أهل المصطفى) وهو ركنها (أو أكرها)  
وهو عثمان (أراد في الكمال) وهو أكرها (قال البخاري له من) أي لم يعرف صوابه كمال  
السلامة (لكن لم يثبت أحد) من ابن عباس من روى (أمر بركن المصطفى) أمر الحجاب  
مثل قوله (ولم يورثوا من) وهذا الواجب عليه أقل المصطفى لكنه حديث صحيح وقد  
عارضه ما أخرجه أحمد بن حنبل من حديث ابن عباس أمر بالوتر وركعتي المصطفى ولم يكتب  
وقد جمع العلماء بين قوله عليه السلام في شأنه صلوات الله عليه كان لا يدوم عليها  
شأنه أن يعرف على أمه فحرموا أمه ولو كان واحد من لا يدوم عليها (وما الورود ركنها  
لغير كذا روادها كم في المسدود) رواه (عمر) بن حبيب ابن عباس (وله ما أحمد  
والطحاوي) من ابن عباس وثقة (بلاط) من (على ركنه) لا روادها كم في الركن  
(وهي لركن فاقم الورود ركنها المصطفى) قال الحافظ لم يرض قال به وحيوم  
ركعتي المصطفى ولم يورثوا من واقع في كلام بعض السلف والامدنى وابن الحجاب به  
ورواها غيره وهذا الحديث صحيح من جميع طرقه وإن استدلوا بما لم يورثوا من  
عليه المصطفى كالحديثين وابن الصلاح وابن الخوارزمي وغيرهم أمسي ولذا (قال  
بعضهم) معام صالحة (وقد ثبت أنه عليه الصلاه والهدام على الوتر على الراسد) قال ولو كان  
واحد من المصطفى على الراسد منه بأن قوله على الراسد من المصطفى أنما كما سأل  
فما أحمل به عليه السلام من المصطفى أن شاء الله تعالى وأحب ما به) أي جعل له على

الراية من الخصائص وان حرمه النووي على مسلم (تصحيح الحديث) ولم يوافقوا  
 جميعه وانما ادعى النسخ اذ لم يكن واحدا عليه خلافه في جميعه وانما دليله قال كانوا اساء  
 عليه في الحسد ودين المعركه اذ قال (وهل كان الراجح عليه اقل الورى) ركن (اما كثر ما  
 ادعى النسخ) وهو يرد (قال البخاري لم ارفعه مالا) وهذا الزكوي الظاهر ان مراده  
 الحسد وما ساء الى النسخ وبارعه من هذا المردود لان الاقتصار في ركنه في الورى حرد  
 الاولى اذ لم يرد ولا كذب النسخ وتكون الواجب عليه في الزيادة في النكاح (وما يصح  
 حمله) اي التمسك وطهها على الزيادة الى معارفها وهو ما رده الرافعي والنووي وما  
 ورد في ماله التطوع اجتماعهما عليه في الله وعنه الام والتقصير ورجع ما فيها عن ترك  
 الرافعي ماله من احسان ورجع التمسك بعد اليوم بخلاف الزور ومع العمول هذا الاصل  
 في الزكوي جمع كون الحسد في يومه مسندا (قال تعالى وان قيل فمعه ماله في السأى  
 من بعد ما يملك على السواك المرفوع) فالمراد بالماله المسمى القوي فلا سأل الزكوي  
 لامه (او فصلة) اكراما (للاخصاص وحيه بل وهذا) اي وجوب التمسك (ما  
 صحه الرافعي رحمه النووي عن المهورم قال وسكن السج او ما هذا الساسي من على انه  
 نسخ وحيه في حقه كانه في غير) قال في شرح التمسك وهو الاصح او انهم وفي مسلم  
 من عاله ما يدل عليه (ومما السواك واسدوا له) اي لوجوبه (ما رواه ابو داود  
 في مسنده عن أبي) عوايه اسقاطه هو اس (ما رواه في عامر) الراجح الانباري  
 له ربه وانو عمل الامامه قبل يوم احد وامه دافعه حمله بن عبد الله بن ابي اسيد  
 مد الله يوم الحرة في ذي الجحش لابي وسعد وكان امير الانصار بها (ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم امر بالوصو عند كل صلواتا هرا) اي موصا (اربع طاهر) وظاهر ولو خلا  
 ورجحه السج في الدس السكس قال الحافظ حسان الحداد بجمعه بالمرفوعه وكذا قاله  
 الزكوي ولا يخالفه (فلا) وذلك عند ما هو بالسواك لكل صلا (فروا او لا حصر او  
 مر او هذا الحديث صحيحه ان حرمه وغير (و) لكن (في اساده محمد بن اسحق) مرفوعا  
 (ومدروا بالعمه وهو ليس) وان كان مدروا وضعه الحديث ليس بصحوة فانه يصرح  
 بالسمع ويحرم كمال الله وعرفه ان الساسي اساده حديثه اختلاف لا يصرح في الخبر  
 لانه وان لم يصرح بالاختلاف فيه على مدروا وعرفه حديثه ليس ان اسحق فلا يكون امه  
 حذا (وهو من لم يرد واحدا عليه ما رواه ابن ماجه في سننه من حديث ابي امامه) الناهل  
 (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما في حرمه الا اوصالي بالسواك) وفيه احسان  
 ورجحه (في حقه ان يصرح على وعلى امي) وهذا الوجه كان طاهر في عدم الزكوي  
 (و) لكن (اساده ضعف) ودر رواه احمد والطبراني باسنادي صحيح عن ابي امامه بن عبد  
 الا امرني بالسواك في له حسب ان احب منه مني (وروي احمد في مسنده من حديث  
 وابنه) علقه (ان الجمع) بالغاف (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اصرح  
 اسد حرمه او الا لهام او ما رواه (السواك) امره بن (في حقه ان يصرح على  
 بصر من اساد حسن وقال المدري وغيره ليس في مسلم وهو في نفسه لا يصرح في نفسه

(والخصائص)

(والمصالح لا تذهب الا بدليل صحيح قال في شرح بقرب الاسانيد) الساعط والى الذي العراقي  
 لكن المعتمد على المالك والسامع وسورة ما (ومها الاصل) نعم الله من وكسرها  
 وماذا لا موطنهم الى المصنعة (قال الله تعالى قل اني انتم اولو ايمان) اعصموا ولا امر للوحد  
 وطرا الطراى بسد صحيح عن ابن عباس رده الامضى على قوله رده عنكم به اى المصنعة  
 على واحدة من ساسم الوقت الذى تسرع كالمصنعة وهو امر ماغ الممار (وروى الدار طوى  
 والمالك عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال ملاه من على فراص) وفي رواية رده  
 (وهي لكم الطوع والصبر والورع) كما في (ومها الماسور) فدرى الاسلام في عدم التبراع  
 والاسكام (قال الله تعالى وما ذرهم في الامر فظاهر الاتاف) وهو المعتمد على السامع  
 والمالك (وبه قال ابن ابي شيبه) وكان وجه صريح الامر السامع عما غاها هي لطيب  
 لغايم لم وفودك (اسماها لا نوى) راسع للمولى (ومنها اصحراج آراءهم وعلى السبي  
 في) كان (معرفة السب والافا من السب) اى نص السامع (ان المسور عن راحة  
 كانه) اى اى ودرى السامع الامر الى السب فقال هو كونه السكره ما من فاه لطيب  
 طاهر فالاولا والسب بالمسور لا سقاة فلوهم واسم صراج آراءهم واستشفاهم ايسى (كما  
 فيه عليه اطوارى ومعه) ولكن المعتمد الوحد وهو ما صرحه الرافى والتوى (واصل  
 في المعنى الذى امر الله به تحمله السلام بالمسور مع كمال محله) اذ لم يحل اهل منه ولا سب  
 كما مر (ومراله) مع العلم والراى (بانه وسامع الوحد عليه ووجوب طاعة على امه فقال  
 اعصموا وصاحبه في المعنى وان كان عامى المصداق اى واورهم فقال اس عتله من افعه عتله  
 بل عتله قرا. اس اس وساورهم في عصر الامر) وهذا وان عرا لعصم لا احتكاما منه  
 اسنادا منه وهو من افعه لا ساورهم (وقال الكلبي في ظاهرهم في اما العتوى كعاد  
 الطرد عند الضرر) فارتد كراههم ما سطره فان ذكره واسلانه ككثروا حقه او عدمه وكان  
 الصراة سلافة يسه لهم وارادهم الله بان عارضو برأهم اظهر لهم فانه عليه حتى يسهر  
 معصوم على من ماصتاه (وقال قتاد ومقاتل كتاب ما داب الراب) رؤسواهم (اذا  
 لم يساوروا في الامر من عليم فامر الله تعالى الله عليه السلام ان يساورهم فان ذلك افعال  
 لهم) اى اشد عيطا اى امانا لعلهم الى واه على الله عليه وسلم (واذهب لاصنافهم) اى  
 سدهم اى ما عومق ومن العاصرين من عدم المسئل الى ما سطر عليهم من امر الطرد  
 ويحوى (واذهب لعلهم واهال المسئل) الصبرى (وذهب الله ان ما له الم ساه ولكن اواد  
 ان يسى) اى: ذي (نه من عتله وسكى الصاصى اوتو على الذى امر بالمساور منه وولى  
 اسد على امره اى باحايه والباى في امر الله والاساور هو الاصح) وقد كان من الله عليه  
 وسلم كبر الماسور (قال المصنف) سركان يحيى من جند الساعط الى الامه الصراة  
 البر واني كان على مذهب ابن حويرثا فقال له الحرورى (في عصره والحكمة في المساور  
 في الله السبه لهم على حال الاسكام وطرد من الاسناد) فلا رده لا معنى له ولا الاصح لانه  
 لا يرجع الى ساورهم لو اساوروا صلافة (واسوح اس عدى واليه في السب عن اس

عاش قال لئن لم يسلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (أما) نصف الم  
 (أما) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أما) قال من مات في سرح كسفه وور كسر ان بعدا ما معصودا  
 بها هي الا لاسمعه فان نصيبهم معنى معانص (ولكن الله جعلها لوجه لامي) نبيها  
 لهم وهم وسهلا لا سادد له (وأما) (وعند الترمذي الحكيم) محمد بن لي وكذا عند  
 الذي بدعصف (من حديث عاصم ربه ان الله امرني بعباد الله) أي غلاطهم  
 ولا يسمهم ومن ذلك المأور والامر للوسوف (كما امرني بأقامة القرآن) وفي رواية  
 القرآن أي امرني بعمل طيعهم ولا وقعوا في حقهم وباللههم ليدخل من دخل في الدرس ويؤي  
 المجلس من يدر عليه السعا وإذا مال حكم هذا الأمر لا يصلح إلا لمن عمر صعب وسد  
 لا يصفوه هذه هي المداوم أما المداومة وهي بدل الدرس لصلاح الدنيا فحرمه وأمر بالمداوم  
 لا يعارض امر بالاعلاط على الكفار وبعبه السب لان المداوم يكون أولا فان لم يمد  
 فالاعلاط ان لم يمد السب (ومما صار الحق) أي قتال الكفار (وان كثروا عددهم)  
 داهال بعض اصحابنا ولواهل الارض لان الله وعد بالعصمة من الناس ولا به كما قال الرازي  
 من العلم ما على مكان كسبه الرسل فعملون انه لا يتجلى من وقت ولا من سر من وقت  
 بخلاف عمرهم من الكلف فليس لهم مثل هذا الاعلى ولا مثل هذا الصبر قال الخليل الناصي  
 وهو من اصحابي راد الاقويج وادامار وولاي الشرب لم يزل عنه قبل قتله (ومما انسى  
 الذكر) وهو ما نفعه السبع بولا ولا وقعوا لوصفه (اداراً) مطلقاً ووجه الصلوة عنه انه  
 درس من علمه بخلاف عمر فكما يذكر الطرحاني وعمر بن موله (لكن مدهال كل مكلف  
 عكس من عمر بن ميره بغير) من لانه كفاي (فعال) في دفع هذا الاسدراك (المراعاة  
 لانه طاعه صلى الله عليه وسلم لم يخطو) على نفسه او عصى او ما له فان الله وعده بالعصمة أي  
 صعد روحه فلا رد فحوسج واسه على انه قبل بوجه الآية والعصمة شعبة ان الله لا يخلو  
 المعاد (خلاف غير) من الامه فبسط عنه اطاها والتمسكار للوقوف على ما ذكره الادب  
 ولا يسط اذا كان المزمك يريد الانتكاز اعرا لتلاصقهم ما احتسب بخلاف ما في الامم ذكره  
 السهائي في الصواعق امهي وهذا هو الحمد لافا لغيره في الما صلا انه واجب عليه وسلا  
 شرط (ومما انسى من من مات من المصمرا) لم يزل ما توفي به ديه (روى مسلم) لا وجه  
 تصدقه بل والصارى واحد والتساي واس ما به (حدث) أي حرر ان التي صلى الله  
 عليه وسلم كان بولي في حل المتوفى الذي علمه دس فسأل حل بولي ليه مما كان حديثاً  
 ربه فصا صلي عليه والا فال صلا على صاحبكم طابع الله عليه الصلوة قال (انما ربه  
 بالوصفي من انهم) في كل شيء من أمر الدارس لانه الخلق الا كثر المداكل موجود  
 فبأن يكون احب اليهم من انهم وان حكمه الله عليهم من حكمه قال بعض الصوفية  
 واعا كان كذلك لان انهم مدعوهم الى الهلاك وهو يدعوهم الى النجاة فصحت عليهم اسار  
 طاعه على سب راب هو منهم وانس عليهم وان يحسوه ما كثر من تحسبهم لا يصحهم وبن عثان  
 اخلاصه الله انه لم يدر ما له في ذلك من المعقوف بل اقتصر على ما هو عليه فعال (من بولي)  
 بالما لعمه وولي بواه الله أي ما من الموصي (وعليه دس) مع هذا القول ولا رواه قبله

دسما (عليه السلام) قال ان طالع هذا ما تركه الصلاة على من مات وعلمه دس (وسئل  
 مالا) أي سما طالع اعلی اذا لم يترك (فلورثته) وفي رواية الصاري فتركه  
 عصمه من كانوا وهذا يرجع في الاول والعامة وعلمه لا يحصى منها كما جاء في امرطى  
 ما عمن التعيم بأنه صلى الله عليه وسلم قد نزل من سحره ولا عطره دس وروى عن ابي اذافان  
 حش وروى عن معصی الاول من سحره في ما به اتصاله ترك ذلك مكر ما قال الدودي  
 المراد ان عصمه بها الورع لمن ربه بالعصم وقيل المراد ان ربه الرسل وهم من يتقون مع الرب  
 في آب ولوله لا وقال الكرمانی المراد ان عصمه لهذا أصحاب المروءة وتوحد حكمهم من ذكر  
 العصم بطريقين الاول وسئل في ذلك قوله من كانوا فانه سأل في انواع التعيم التي بها العصم  
 أو بالعبر قال ويحمل أن يكون من شرطه (قال النووي) كان هذا الصا واحدا عليه صلى  
 الله عليه وسلم قال ان طالع أي عاين الله عليه من المائم والمذنب قال وهكذا يلزم  
 المولى لا من المائل أن سحره من مات وعلمه دس أي وهذا هو الرابع عند السابعة فان لم  
 يعمل فالام عليه ان كان مع المتيقن من المال في الدنيا عليه من الدنيا والآخرة  
 والرجح عند المالكة انه من ماله الخاص به علمه السلام ادخله على مال المصالح لا يحمل به  
 خصوصه قال ان طالع فان لم يعط الامام عنه من المال لم يحسن من دخول الحسب لانه  
 نسبي المذنب الذي عليه في مال المال اذا كان دس أي كثرة المذنب الذي في مال المال  
 مالا قال المذنب والذي يظهر أن ذلك يدخل في المقاصد وهو كونه من وعلمه حق وذلك انهم  
 اذا حلصوا من الصراط حبوا بعد قطر من الحسب والاربع مائة من المظالم حتى اذا هبطوا  
 وسوا أدب لهم في دخول الحسب فحصل قوله لا يحسن أي بعد ما سألني (وقيل) لم يكن  
 واحدا هو (برج منه) والخلاف المذكور (وجهان لا يحسنهما وغيرهم) والاربع  
 الوجوب (قال) أي النووي (ومعنى المذنب) انه علمه الصلاة والسلام قال ان اقام  
 عصا لحكم في حيا ما حدثكم أو وبه الاول في الخلق فان كان عليه دس عصمه من عذبي  
 ماله الخاص في امواله المصالح المولان (ان لم يتركها وان كان له مال فلورثه لا تحسبه  
 سببا وان خلف عبالا يحسن ما بعد فليأوا الى فعله منهم وموهم) هذا رائد على معنى  
 الحديث أي من الحديث الآخر (انتهى) كلام النووي قال الحافظ قال العلامة كان  
 الذي فعله صلى الله عليه وسلم من ترك الصلاة على من علمه دس ليخرج من الناس على عصا الذين  
 في حياهم والوصول الى الفراغ بها بالاموهم صلاة عليهم وهل صلاة على المذنب حرة  
 عليه أو سار وجهان قال النووي الصوائف المخرم بالموافق وحود الصائم كأي حديث  
 مسلم وسكني المرتضى انه ربما كان معصن الصلاة على من اذاد سائر حاتم وأما من  
 استبدان لا حرام ولا معصية بطر اذا لم يترك الصلاة على التعيم حسب قال من يترك وعلمه دس  
 ولو كان الخلق تحت الله بهم ما عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم لما سمع من الصلاة  
 على من عليه دس ما يحرم من المال اعم المظالم في الذنوب التي تجلب في الاسراف فاما  
 المذهب في الصلاة فاما ما من له اودى عنه صلى الله عليه وسلم وقال بعد ذلك  
 من ترك شيئا المذهب وهو صعب وليس فيه أن التمس لالمذنب كونه كان مسرورا وانما فيه انه







١. بدأ عاصه وارانى دا كرت اهر اما صاحب ان تخلصى منه حتى بد امرى او فل غالب ماهر  
 ٢. فلما لما هم السقى على لا وواحد الا انه طالب اعمل اسما امرى بل اسما رافه ورسوله  
 ٣. وفى العارى وعبر عن عمرى فيه المراءى للمع بطاهر فاعد كرا الحديس بطوله ووجه فاعبر  
 ٤. الى صلى الله عليه وسلم بسا من اجل ذلك الحديس بد امر اسسه حصه الى عاب و كان  
 ٥. قد قال ما انما اهل علي بن مهزيار قد فوجده حتى عاصه الله فلما صبح سبع وعشرين رجلا  
 ٦. الى عاصه فالت با رب آية التخيير داني اول امرأ قال في فتح الماوى فانه في الحديس بان  
 ٧. عتيق بان آية التخيير بل عصب فراع السهر الذي اعملون معه لكون اهل عابى سب  
 ٨. الاعبرال وعكس الجمع فان يكونا جمع عاصب الاعبرال فان فيه آية طاهر من خاصه ثم اوقعه  
 ٩. وال اللهعه عامه في جميع النور ومما سبه آية التخيير اعمه من آية اللهعه التي هي من اللهعه  
 ١٠. المتطاهر من آية (فلما احبره) كاهن على الضحى الباقى العارى ومسلم وعبر عما  
 ١١. وما روى هذا من بعض ان فاطمة بنت الصالح الكلاسة احسارت الله اعيانها بلطاف  
 ١٢. العرو ويول هي اللهعه وعبدان من ان العاصه به احسارت هو هاء كتاب يقول هي  
 ١٣. اللهعه تصد هاء عبد المروى فان الآيه اعتبارا وفي عصبه التبع الا ان يولى عن  
 ١٤. وقد صرح عاصه في اللهعه من آمن كاهن احبر الله ورسوله والدار الا تروى وقد دم  
 ١٥. بسط ذلك في الروايات (ومرر به عوصه) اى فاهن (الله على صبره من امرس)  
 ١٦. اما لامع له وهي الداحله الى الا واصل اعيانها او عبرا عن اسسه من ماله وكفارت  
 ١٧. احسانه به بما فاعسى جعل لهم عوصا من صبره من امرس (احمد ان سئلوا هاب  
 ١٨. المور) في الاحرام والعظم لاقى الخلق من ومع بكاح شلهم واحوا من كما افاد قوله  
 ١٩. (تعظم الخلق من رباكم كمد الحرام من ربه) اى على سائر الناس (وهذا يعلم جعله امرا  
 ٢٠. مسهلا وان ادفعه المصنف فسادا) (قوله بانسا الى لى كاحد ن التنا) قال السكى  
 ٢١. طاهر الا انه ان ارواحه صلى الله عليه وسلم اصيل النسا مطلقا حتى جرم وطاهر هابا  
 ٢٢. ربه ساهن على ساه الا ان ساهل من ساهن في اللفظ لاهن من ساه الى اللهعه السوطى  
 ٢٣. في الاكليل وافر (والساقى ان سرح على طلاهن والاسندال من فعال تعالى لا تكلل  
 ٢٤. التنا من بعد ولا ان سدل من من ارواح الآيه فكان يحرم طلاهن مسداما) في اسد  
 ٢٥. الوحي والاسرأله العراى بعد احسارتها المعافه وهو الاصح كما مر وأما قوله تعالى  
 ٢٦. من بعد أي ن سدل التسع فيه سلاى وه لى لها حطوف عليه النسا الا التسع الاولى كى  
 ٢٧. عند قال اس عطسه وكان الآيه ليس بمسفه بها فله او قال اى كعب وعكرته اى ن  
 ٢٨. بعد الاصناف الى معصومين قال الاناحه كانت مطلقه قال هب معناه لا تكلل اليهودان  
 ٢٩. ولا النصران وهذان اى من بعد وان روى عن مجاهد اسهسى (واما يحرم الترويح  
 ٣٠. علم من فتح فالت عاصه مما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اهل النسا دى الذي  
 ٣١. سرح من الله) ولذا روى كما ربه له في الروايات (وقد التنا ح لصره من ليه قوله  
 ٣٢. تعالى اما ان تكلل ارواح الآيه) وان بعد من عليه في التلاو وفي اس عطسه ذهب حبه الله  
 ٣٣. الى أن قوله تعالى رحي من سدا الآيه فامح له قوله لا تكلل للتنا من بعد الا انه وقال ليس

في كتاب الله يابح عديم المسح الا هذا قال وكلامه معصم من جهات اسهني (وقال  
 الرازي في الروضة لما حرم ما حرمه كذا في الله عز وجل على حسن صديقه بالحسنة  
 وقال) وان كان من روى الله ورسوله والدار الآخرة (فان الله اعلم) تسروها  
 (للمسكين) المطعاب (سكن اسرا عظميا) أي الخبز كما قال (اسهني واعلم) ص  
 صلى الله عليه وسلم وحوار الصبر لسانه من التسريح والامساك لان الجمع بين عديم  
 نوع) نعم القصة وكسر المعجمة وبالرا أي مع (سدو وح) بالعط والصن والعدو  
 (بالله) أي نسيها (التي هي اعظم الا لأم وهو) أي الالم (انما تكاد يصر المسكينون  
 الا بعد ذلك وكذا الرازي على الصبر والله رويهم ومهمسا التي رماهم الا هرايهم) بالتصير  
 (سرح عن ان يكون) ما هي عليه (صرا) ولا روي الا في ان يكون صار الهني (وهو  
 عن ذلك) (بالله) على كل من (ومسك ما به) التي في لار واحد) الا في  
 (ومهم) كل بطوع سريع منه حكا في الروضة واصفاها قال الرازي وهو صعب) طهر  
 مسك انه قال لما اسعد اب قوم فل عسك كم في قالب اعدى لسانه والهاهـ وما كانه قال  
 انه كتب اصعب صاعا ما ووصف عليه لم يضر بعد السروع في الصوم (ومرعه بهصر  
 الاصحاب على انه كان يحرم عليه اذا لم يمسك) أي درجته مع على لا مصلح عمر وعمر على  
 اؤم كنهه على غير ما كان به جميع لومه فانه اظهره (ان يصرها حتى ياتي العدو ويها  
 د كوفي هذب الا بها والله) الواقع في السرح الكبير للرازي على وسر العراق  
 (ومها) كان يراه اذاه من الصبر الاحل) عسك كما لها (فاله للرازي) واصباحه  
 ما (قال الرازي) انما هي اراهم من معصو والمصري ولتصير به عسر وجهه ما به وصل  
 له العراق لانه سافر الى بغداد وأقام بها مدة يسير ثم عاد الى مصر وبولي خطابه الجامع  
 العسك ما به من وسع (في سرح المذهب) وهو سرح حسن فانه السوطي (انه كان  
 معصوما من بعض العرص انتهى والمراد حل لا يخل الصلاة) كقولهم عسك ما بالمثل  
 ولا سوههم وهو عسك والحق بالصلاة عسك ما من عسك ما من الصوم (وقال عسك) ي  
 عسك ما به (كتاب عسك على الله عليه وسلم اذا رأى ما يحسنه ان يمول لسان  
 العسك) المبرر الدام (عسك الآخرة) لعسك الدنيا الكثرة وكونه مع المعصاة الكبير  
 ثم هو قال وان طال فل مانع الدنيا قليل (ثم قال) هذا العسك (هذه الكلمة صديقه  
 صلى الله عليه وسلم في اتم حاله سرها) ويحتمل ان الها صديقه عسك ما به السلام وهذا السب  
 وله (وهو يوم عسك) وفي أسد حله وهو يوم الحدي (سهي) ما قاله عسك ما به وهو وح  
 حكا في الروضة وأصلها كما في الاعود قال ارحه والساني لا تصح وهو الاصح لانه رأى  
 ما يحسنه يوم رد من الرازي عسك ما به في الاسلام وأهله والصح الاعظم الذي هو مع مكة ولم يدل  
 انه فانه مع يومه الرازي على عسك ما به فلو وقع لعل امي (ومها) كان يوجد من الداحله  
 الوحي) أي عسك ما به (ولا يمسك ما به الصوم والصلاة) الى كسك ما به  
 هو شطط في لث الحاله وهو آت كمال عسك ما به وان أحسنه انما هو حسب الظاهر  
 لا الحقه (كاد ك) الرازي (في رواية الروضة عن ابن العاص والهاهـ وكذا ذكر ابن



(ملفوظه) أي السائر (للعان على قلبي) ما من فاعل يعان أي لعنني على وقال الطبري اسم  
 ان معمر السائر والجله بعد حمله و هو رواء له ذاك في القلبي ومعه رفع بالاعلى أي  
 المعان وهو السائر (وأي لاسعصراته) أي اطلب منه الع روى السبر هذا هو مال  
 الخاطي ويجهل ان المراد هذا اللفظ منه ووجه ما حمله السائر منه من دعوى محاد دعوى  
 اس عرأه مع الذي في اقله عليه وسلم وللاسعصره راقه الذي لا اله الا هو الى الصو  
 راتوب السع في الخلق قبل ان يوم مائه ودوله عن بايع عن اس عرأه كذا عدل ولله  
 صلى الله عليه وسلم في الخلق وفاعله و سأل على املأب الدواب العر ومائس (في  
 اليوم) الواحد من الايام ولم يردوا معاً (طاهر) لا اومس ورواه سعي لان المراد  
 الكبر لا الضيق ولا العار والاراد اسعصر دائماً اذا وحسن المسألة لكما في العدد المركب  
 لا الا حادوا اسراب حتى ان ما اراد علمها كل كسر لثبات كما أسار اليه الخواص لكن قال  
 في الفصح والمطالع كل ما في الحديث من العصر ماله عده ل هو على طاهر وهو عصر عدد  
 وحل المراد السكبر والعرب مع السبع والاب في والسبع ما يوضع السكبر قال  
 في الفصح وقوله في رواءه الخواص أكثر من غيره يجعل أن عصر برواه مائه ووعده  
 السائر من رواءه معمر من الزهرى بلفظ أي لاسعصر الله في اليوم جسمانه من ملكي حاقب  
 معمر اصحاب الزهرى في ذلك (هذا المصطلح وقال أبو داود في كل يوم) بذل قوله في اليوم  
 ولا مضافاً اليه لان المرادنا ومما صدقه وهو مع ذلك كما يصر في بعض الامام (قال  
 السبع في الدرس العراني والظاهر أن الجله السائر) أي قوله وأي لاسعصر الله الخ (عصره  
 على الاولى) التي هي ابله لعان على قلبي (وان سبب الاسعصار العن وبذل لثبات قوله في رواءه  
 السائر في عمل اليوم واللفظ انه ما من على قلبي) أي ويذوم أثر ذلك (حتى اسعصر الله كل يوم  
 مائه من) خبرك (وفي رواءه انما اسعصر الله) فصرح ما السبب (والظاهر ان  
 الخواص يفسر بعضهم اسعصاراً) فحصل الجله السائر على اسعصاره عن الاولى سواء في الروا  
 (ويجعل من سبب اللفظ) سطح الطرق الروا (ان يكون الجله السائر كلاً ما راسه  
 عر صفاً مما قبله فيكون عليه السلام احب اليه مني على قلبي) اسعصر (بانه سبب راقه  
 في اوم مائه من) وليس الاسعصار من سبب العن فاحر يحصل العن مع كبر الامام  
 مما اطلق عن ليس كذلك والجله حال مذكوره انتهى لكن الوجه الاول لما عده الله من أن  
 حرم ما سربه بالوارد (وقال أبو عبد) العاصم من سلامه بالتسديد له ذاك في الامام المسهور  
 المصعب الله الفاضل المتوفى سنة اربع وعشرين ومائتين في غرب الخلد (اصل العن)  
 أي ما وضع له اولاً (في هذا ما دعي) ومعها والسبب السبب منه اوله بها وكسر السبب  
 مسدده والاول اظهر (العلب) أي تعرض لها وسر (وبلفظ) عظم سبر وهو  
 اسعصار لمائس له (واصل) أي ما وضع له أولاً ما حود (من عن السما وهو اطماع العن  
 علماً) فاطل على ما عصى الله لاسعصره كما في سحره بالعطية (وقال عبد العن سبب يعنى  
 اهلك ولا تعطيه بكل العطية) أي لا تعطيه كله (كأنهم الرمن الذي تعرض في الهوا)  
 أي في السو (ولا مع صو السمن) لعه (قال الفاضل عاصم) في السما (بلفظ كلاً)

(فقد) المذكور عن أبي عبد الله (مكون المراسم هذا المراسم الى ان لا يلقه ويرى  
 حبه) أي صورها (وسورها) أي ير والصورها عن المكرو من جعله ثم تقرر  
 وسورها مال (من مداه) أي ذكره كثره لسانه وقوله (وساهاه الحق) انذاره  
 به انه الى فالمراد ساهده في حرمنا صمواته حتى كما به را عينا ما وان اراد الحق ان يات  
 من من العلوم الحسية والامور الصنية القدسية هو واضح ولما كان هذا لا يستقيم  
 على الله عليه وسلم اسرار الى هذه عالم تنه الله المعبود بالآتي فقال (ع) أي قد  
 (أز) كان صلى الله عليه وسلم دفع اليه) بالسا للجهول أي ومن الله واعظه (من معاساه  
 الا من) أي يكاد هم ويحتمل معاسهم (وساهاه) يذرههم وأمرهم بما خلق سائرهم  
 حاسبه بسوءه اذا قام عليه لاصلاح امورهم وحرط عري له رب كما لوهم وهي  
 مخصوص مما يكون بطريق العهر والاضط (وه اما الاهل) أي يحتمل المساكن من هم  
 أي الاعيان امورهم والمصدع عاصيه معاسهم (ومهاومه الولي) من وانه وسعيه اي  
 التماسه معه بالمناصر والحفظ (والعدو) يدفع سر وجهه على السلام والمسلم بالحق  
 (ومصلحه البعض) أي يسهه في ا ورعاهه (وكاه) بالسا لا معولاه ماوف على دفع  
 اليه (من اعيا) ينجح وامكار آخر فخرج عن الكسروه مع اي مال حاصله في (ادا  
 الرماله) وهو ما يكون في سلبها ودعو الخلق (وسجل) مع اوله (الامانه) أي  
 ما استودعه الله تعالى من امرار واعطا كل ذي حق حقه ولعن المراسم اطا بماه الى  
 او حيا عليه كما سجل كذا في القسم وحده سدا على ماها فقال اي ما كلفه من الاستقام  
 السرعه بمسماه لو حوب اداما كما تحدد اذا اودعه الله الكنهات في والتمس  
 اوجه (وهو) صلى الله عليه وسلم (في كل هذا) المذكور (في طاعه ربه وتعباده سالمة)  
 عطف اخص على اعم وهذا دفع توهم انه كان الاذن لا لاسعه في عن ذكره وسأله  
 بأنه لم يسهله بطريقه بقاءه ولا امور وباسه واعا الله سله بذلك معاصل ذلك الاتقيد  
 الى امر الله ما ولما وزعله اذا كان هذا طاعه وعباد لم اسبه مرميه وجهه في طريق  
 الاستدلال وله (ولكن لما كان صلى الله عليه وسلم ارفع) اعلى (الخلق عند الله مكانه)  
 اى ربه ومبره (واعلاهم درجه) غير (واعهم) انكاهم (به) اي الله (مكرهه) وهو  
 اعرف بالله من سوا واحر هذا لانه من على ما في القول والمحموس (وكأنه)  
 أمر وسأله (عند خلوص قلبه) نه يجب لا غير سواه (وسلوهمه وشكره ربه) أي  
 حمدل امره ودان ما توجه طامه الا على فكون قلبه وحده في لونه فادراكه  
 جلس الرحمن كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم (واما له بكلمه) أي دابه كما بالاداء والاداء  
 (عليه ومعا بهالك) اي اقامه مع الله وحده في سطر قدس مرميه واسار بالعدل لعلو  
 مقامه عن (اربع) أي اعلى (حاله) أي حال اسعاهه الطاهر وسال كونه مع الله في مهمما  
 ربهه لكن قلده ارفع (راى عليه السلام) ساهدا وعلم (خاله مرميه عباوه له وسواها) أي  
 اسعاهه بغيرها (عصا) عظمى اي عصا كانه عن التمرل (من على حاله) أي حاله العتي  
 (وحصا) أي سطا وير ملا (من ربه مع مامه) بالسهه للعاه الاسرى وان لم يكن كذا

في نفسه لانه في عباده (فانهم من ذلك) لعدالة الله سبحانه الا هو كاذب (قال)  
 عاص (وهذا) المسمى (أولى وجوه الحديث) الذي ذكر في وجوه (واسمه) وهو ان  
 في ما سمي بالاسم كسر الناس وطامس وجهه (ولم يرد) اي لم يصل اليه اسماء  
 من ورد الله اذا انما لشيء منه ومنه اسار الى انهم في العلل ولحق الصدور وادب للنفس  
 طمأ اليه - لاء طاهره (وقد رتبا من) اي اداء الى فانه من (معيا) الذي  
 لم يصح (وكذا المسمى) طالب القاد العلم من بحار الرضا (عنه) (عنه) المسمى  
 وضع الحاشية وادبها وجهه الحسن من بحار محمد (وهو) اي هذا المسمى (وهو)  
 ايسر (على حوارا) انب والعدول واليه (على جمع) الى ما عليه السلام  
 (في غير طريق اللع) ولا يجوز ذلك لما فيه من عدمه ما في هذا ما جعل  
 اول الله لانه عباده عن اسمه واسمه وادب لاء ولا في ولا هو من نفسه فكيف سا  
 على عر اساسه وهو كانه في عاقله (انتهى) كلام عاص (وهو) ما في لارضي نفسه  
 على الله عا (وسم الى ذلك) حتى قيل لاه في ذكره (المسلم عليه من) فصل الملازمة عا  
 لعدم التميز عن التمييز والمباذ (وهو خلاف الاجماع) من قوله عليهم وقدم الخواص  
 عا (ان هذا قوله) انما لا بأس ان يردع هذا الاعراض قوله عا كاذب دوع الا الخ  
 ولم يسه لي من ذلك الا امر الله لم يسهل ما في علمه من حكم وأحكام سره (واوله عا  
 الاسلام لسبب اني) لعل بان لكونه لارضي نفسه الى ذلك لانه في عا الناس هذا  
 ظاهره لكن ردعا به قوله (ولكن اني) بالنسبة الى المعقول (لا من) فانه ظاهر  
 في ان ذلك لم يسهل على الاولي له حوا من المعقب وكا به قال ورد قوله عليه السلام  
 بدليل قوله (وهو لسبب سره وانما في حكمه صود) من علم احكم سره (كما اسار الله  
 عاص (فالاولى ان جعل) الحديث (على ما جعله) عاص (على فيه وهو ما دفع) اي اوصل  
 وهو من (ان) من عا السر وساسه الامور (اما الاصل وجعل كل) من الكاف وسد  
 اللام (انما السور وجعل انما لها) عطف مسر (انتهى) وحاشية ان رله التسميع وهو  
 انما هو حكمه ورسا احكام سره عليه او قد صرح في السما بعد هذا المصحب بذكر ما ذكر  
 سيوه في الصلاة قوله واليه وهما في حقه سب افاده علم وهو سر عا كما قال الله لاني  
 او اني لاس بل عدوي لسبب اني واكن اني لاس وهذه المطالب زيادة في التامع  
 وتمام التسميع عليه من عا من عا النفس وأعراض النفس انتهى (ومل العا من  
 (بري القلب) انما في (عما مع) من حديث النفس) لانها في الاول وهو من جهة الاخوة  
 وقال سبحانه اني الى الخلاف السابق عا لي هو من نفسه لئلا يلب عا عا ومنه  
 ان المبادر خلافه وقد جعله (ووي من جهة الاخوة) ويقل على ذلك ما (قال الخاطب مع  
 الاسلام سره) في مع الا في كتاب الدعوات (وهذا اليه اليه الراضي في اماله وقال  
 ان والده كان يفر) حوا من الحديث (ومل كتاب) التسميع الذي يرى القلب (حاله  
 يطالع فيها على احوال امه من غير الله لهم) أي يدعو بالمعير لمصدر من اسم او مصدر  
 فالع حوا من عا عا من لم لا هو من علمه وكرهه من علمه وانما عا عا هو له ولا

استكمال أصلا (ومثل هو) أي العي (السكينة) الوفا والثنائي والطا  
 (التي تسمى قلبه) أي تعرض له (والاستعانة) عندها (لاظهار العبودية لله تعالى  
 والاستعانة بالله) (والسكرانأولا) فالعبد ليس مبالغة كمال اذ هو صرح ورجوع  
 والاستعانة به من سكر تلك العفة (والمال صبح الاسلام) الحائط وفي الحديث (س  
 الحائط عند الرحيم) (العراق) أصنافه الحائط سائده اسرع السلام انه يعان في مسمعه  
 ان سائده الاستعانة في اليوم من وهي سائده عند ربه لان العبد ليس مؤثرا في  
 الاستعانة في اذنا الاستعانة اذ هو ذلك المعنى (فليس بالحائط الماسه مسيه من الاول  
 (قال) ابن العراقي (ولي صدر يعلو احدي الجبلين بالاسرى وان انسانيه مسميه  
 الاولى) كما هو الظاهر المؤثر واعي النسيان فاستعانة حتى استعانة كمال (مقصدا  
 ان يكون هذا المعنى بطله للعبد) ووالله اسماويه ريم ما فصيح المعنى  
 أي من يعمل لذلك (على الله تعالى وتضرع للاستعانة سكران وادوية العبودية) وهذا  
 قرب أومسا والسكينة التي سكاها أولا وله رد على هو السكينة الخ كذا فصل ومسميه  
 من السكينة مفسر بالوفاء والثاني في الاورد وهذا محببته في الامور  
 كذا الامر في السكا (قال وهذا مع ما قاله القاضي عياض السبي) (تلا  
 الاولى) (ومراد قوله في السكا) وقد جعل المفسران يكون هذا الاشارة  
 واعظام) (تسمى قلبه) أي تعرض لئس مؤثرا في (تستعانة به) أي  
 (سكروا لله تعالى) على لومه طلبة ان رفته عطية وحسنه وهو  
 المعلومات (وملاومه) مداومه (العبودية) انه ما عاقد مسميه مفسر الاين  
 فذلك يستعانة به قول السكا كما قال صلى الله عليه وسلم في تلاوته  
 انلا كرون عند اسكروا (قال الشيخ ابن العراقي وهو عذري كلام حسن جدا  
 في الحسن) (ومكون الجملة الساميه مسميه من الاول لاء في انه تسمى بالاسم معاني في ار  
 اعني) لانه كمال (بل عني ان العبد اصل محمود) أي امر يستمد عليه (وهو الذي  
 عند الاستعانة ورب عليه وهذا المراد في القول) اذ دعاه الاعراض وال  
 واحسنها لان المعنى حقيق ومحمود وهو الذي ساعده الاستعانة (وتسبحه  
 محمود) (وعلى الاول) الذي هو الملائك والملائك والمعبرات بالمعنى الممدوم (تكون  
 في ارالس بالاسمعان وما رب الاسكال وما اله والاعلى بسر العبد في  
 انه له واله وباعني المار (واهل المعية اعياض والاعين العسا) وهو في كل محمل  
 يباسه (مقصود على عسا) بان يحاله صلى الله عليه وسلم وهو العسا الذي نصر  
 ويحميه عن امور السلاسله وهدرت في امر العسا) اصنافه اسية (امر محمود  
 وهو الاستعانة به ان هذا الامر الحسن الاعين امر حسن السبي) كلام ابن العراقي  
 (ودكر الشيخ ما في الدرس عطا انه) ما هو في هذا (في كتابه المظان التي) سما  
 أي العسا والسبح أي الحسن (ان السبح اما الحسن) على من عند الله المظهر  
 (السادى) السريخ الهامى من دره محمود الحصة مرد من رجه سبح



(قال رب اني صلى الله عا وسلم في اليوم وسأله عن هذا الحديث انه لما كان على ثلثي و ال  
 في ما سألته قال عن الانوار) الواو د عليه (لا عن الاعصار) ادلا بخره ولذا قال المحاسبي  
 خوف المريد من الانسا والملازمة خوف احلال واعظام وان كانوا آمنين عذاب الله  
 وقال السهروردي لا يعذب الله من سألته عن بل هو كال اومه كمال من ذلك نعم ان الله  
 سئل لم دفع القدي عن ابي مسلا فانه معها والرويه وهو صور من عند  
 الطائفة وفي المطبعة هو كمال عند المحقق كلامه سار طوله قال فلهكذا نص الذي صلى  
 الله عليه وسلم مع ربه لا عن البار وانما من الاعصار عند الطائفة الى السهروردي حذقه  
 نصه من مسأله انه او فانه عن ذلك انتهى وقد استشكل وقوع الاستعصار من الذي صلى الله  
 عليه وسلم وهو معصوم والاستعصار يستدعي وقوع معصية واحب تأويله مما تقدم  
 في نص العسر وهو قول ابن الحوري هو ان الطماع السريه لا يسلم مما أحسد والانسا  
 وان عصى من الكثرة بعضهم وان الصائغ كذا قال وهو روع على خلاف المحار والراجح  
 من مهم من الصائغ ايضا ومن قول ابن بطال الا انما أحد الناس استهاد في العباد لما  
 أعطاهم الله من المعرفة بهم داسون في سكر معرفته له باله صراحي ومحصل جوابه ان  
 الاستعصار من النصري اذا اطلق الواحدة تعالى ويحتمل أن يكون الاستعصار بالامور  
 الخاصة من اكل او سرف او جماع او نوم او راحة او غطاطه الناس والطريق في مصالحهم  
 ويحارب عدوهم عار وذا راي اخرى ان الالف المؤنثة وعنده ذلك مما تحججه عن الاستعمال  
 بكراهته والتصرع اليه وسأله به ومراحمه يرى ذلك دينا بالنسبة الى العالم الذي وهو  
 الحضور في خاطره القدس ومن ان استعمار سريع لانه في دعوهم فهو كالسماعة  
 لهم وقال القراني كان صلى الله عليه وسلم دام العرق فاذا ارى الى حال راي ما مله اذ سا  
 فاستعصر الخيال السابق وهذا من ع على ان العدد المذكور في استعمار كان مع راحته  
 تعدد الاحوال وظاهره ان الحديث يحتاج الى ذلك ادليس فيما يأتى على امره واجماع اه  
 وقداه صر المصنف في هذا القسم على ما ذكره وادخله غيره كما محمد ك

(الاسم الثاني) اي اشيا (احصيه صلى الله عا وسلم) عن الامه ولا ياتي سار ك  
 الانسا في بعضها (مما حرم عا) دون اسمه لم يكره وان في احد او حصن بها سكرمه له  
 لان اسررت الحرام كمن اسررت المنكر وقيل المنكر (فيها) أي الحرمان عليه وعلى  
 آله لانه (يحرم ال كانه) أي احدها وعدمه وطها عن مالكه الورع (وكذا  
 الصدقة) والكتمان والندور (على الصم الموهو والموصو قال عليه الصلاة والسلام  
 يا ايها كل الصدقة) وهي سئل الى رضى والعل (روا مسلم) قال الباقى وسرح على  
 ذلك انه يحرم ان يوقف عليه مالا في الوهب حذقه بطوع قال وفي الخواهر ما يؤيده فانه قال  
 صدقة البلوغ كاتب حراما عليه وعن ابي هرير ان صدقات الاعيان كاتب حراما عليه دون  
 اعيانه كانه احد ومما لا يار قاله في الاودح (ور قال باجماعه انه يقول لا يلزم من  
 امساغه من اكله بغير عيانه له بل ذلك يرواه باجماعه وهذا خلاف ظاهر الحديث  
 ان يرد قوله صلى الله عليه وسلم اما آل محمد لا يحمل لنا الصدقة رواه احمد بن اسحق وهو في الصحيح

وحرم الحسبى من الاتصاف بها لها وبها وقال ابن عسك عن علي بن محمد  
 عليا (قال سمعنا من البراء بن عازب في شرح الترمذي وعلى كل حال في أمه  
 عليه السلام والامتناع من كل الصدقة ما رواه أبو أمامة بن عاتق) لأن العائنة  
 بالتم لم يملكها (والحكم في ذلك من جهة التبرع عن أوامرها) وقال الترمذي  
 لأن الصدقة تظهر المال وأما كركه أو صدقة كالتطوع ولا يملكها وذلك لأن الصدقة  
 من المأخوذ منه وأيدل على أن المأخوذ منه هو والعلة لأمته بغير الاستحسان والمأخوذ منه  
 (وهو ما يحرم الزكاة على آله) وهم موقوفون على ما روي عن أبي طالب عند السابعة وتعتبر  
 المالكة والمهور مذهبهم فيها فمقتضى ذلك ما روي عنه عليه وسلم أن هذه الصدقات إمامه  
 أو أحاسن الناس وأهل الفضل لحمد ولأنه لا يحدروا مسلموا وله أن يقرم على الصدقة  
 ولي أهل بيته رواه ابن سعد وعنه في الطبري وداود بن أبي حمزة في الحديث ما لعائنة من حصة  
 جعل المصنف أو ما يحرم الناس للصدقة والصحيح هو ما رواه داود بن أبي حمزة  
 الظاهر أن حصة أبي بكر في الصدقة من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر وهو هو  
 الطائفة للظن لا يملك كغيرها من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 ما نصيب لصدقه لا يملك ما يملكها الله من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 الدوال على المأخوذ من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 كون آله عمالا) ولهم من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 لا ما من رسول الله أن يملك على الصدقة من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 الأبدى (وكذا يحرم صرف الصدقة أو التبرع) ويكون حرم ذلك على آله ليس  
 اقتسامهم الله بذلك من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 السادة والحسابه وأكثر الخلق وهو الأصح وهو عند المالكة ونص  
 وابن عباس وأما قوله (حلال المالكة) وصعب عرسه كالبوطى أمصار الغلاء  
 حلال على أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 إبراهيم بن محمد عن حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 له التبرع من الصدقات والى أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 السابغ من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 حرم الزكاة عليهم في الأصح لغيره على أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 كل ماله رابعه كرمه كرمه (نصف المملوك) (وهو) وكذا إذا كان ذلك (بغير  
 محي الغلابكة والوصية كل ما) فسادون بيمينه لا مطبوعا فكان يأكله كغيره  
 داود والعمري لهما الله وروى أبو داود عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت  
 النبي كان مشوا في قدر (والأكل مبيحا) أي ما لا على الحلية أو مبيحا على  
 ما روي عن النبي في الصدقة من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر من حصة أبي بكر  
 الوصية فيها) وهو مذهب مالك (والأصح في الرواية كراهتهما) لما في أن أبي بكر











انقلع ارجع له هذا ما لا يرجح التزل وكذا ما لا يحسنه التصديق - مع ما يحسنه والبراد على ارجح  
 لا تساوي - ورواه عنه ورواه عنه صاحب التلخيص (اسم من علمه الاملا  
 والسلام باسمه المكتوب في المصحف - ما قاله صاحب التلخيص) هو من العاصم (ومعه  
 السال) وهو المحدث (قال النووي وما قاله في التلخيص - مع ما قاله في المصنف والبراد  
 في حديث ابي سعد الطبري ما على لاجل لاحد ان - في هذا الحديث) اي يكتبه حيا  
 في عري ورك قال الترمذي حسن عري وقد يمرض على هذا الحديث (اي في جناح  
 بار) راوه عن ابي سعد (عنه من روى) القوي الكوفي المولى ساسني بمصر ورواه  
 (مع من عبد الجهور) وفي الترمذي صدوق يعطى كبر او كان يهاجدا لاساوي له ابو داود  
 والتماني والترمذي (وكتاب ما في الترمذي - حكم ما به - حسن ما في حديث) يعني  
 اقتضى حقه) فان له سوا هذا الحديث ام - له ربه الا ان مصدق حرام في كل - من  
 الله - وكل - من الرمال الا بعد او اهل بيته على وقاطعه والحسن والحسن والبراد  
 ورواه عنه من روى لاجل المحدث لسانه ولا - في الحديث ورواه البخاري  
 في تاريخه والبراد في روى اسما - كبر حار حو (لكن اذا ساركة علمه السلام في ذلك  
 لم يكن في المصنف) وكتاب ما في ان يمرض من ما علمه كمالا في نفسه من على بيته  
 حيا حيا لا مع كونه - (وقد علم امام الترمذي وعمر صاحب التلخيص في الامم) لكن  
 لا من اتعا ما - ورواه حديث حكم مثل الترمذي حقه - واحسن الحديث في حديث  
 راوه عنه ويرويه ورواه سوا ذلك كبر راد في الامم وح ورواه عنه عبد المال كبره  
 لا السادة لا من - ورواه في الحديث (والا ان - نام المصنف لم يجعله اصل في  
 الحديث ورواه حاربه) لعل عرويه من هذا مع ما قد يقال لو كان ما حاله لعل ولم يسل (وما  
 احسنه نصا لا يسمع وهو اليوم صله) اما في الحديث حاربه على الله عليه وسلم  
 اصطلح ونام - حتى - نام فعلى ولا سيما في الامم - ام علمه والايضا من في ذلك لاراد  
 لا نام - ورواه عنه على الامم لا الا ما - في الحديث في آثر الامم هذا الثالث  
 في من المصنف حاربه عند - بحسب سواد الكبر حاربه كبره - كذا في المصنف  
 الموهب ان اس - مع ان ما في حديث - في عدم ولكن آله العالم الدنيا (في الامم ورواه)  
 احدهما لا يسمع قال الله - وعلى وهو الاصح والما في التلخيص وهو المحدث عبد السادة  
 (قال النووي المذهب الحرام ما يحسنه واسئل الا اقول بالاول في حديث - حاربه عند  
 داود) في الظاهر واحد (ان المصنف صلى الله عليه وسلم كان حسن بعض ارواحه) وفي رواية  
 حاربه ساه (من صلى ولا يروى او رواه التلخيص ايضا) في الظاهر (وقال ابو داود وهو من  
 ابراهيم التيمي لم يسمع - حاربه) لكن قال الحافظ في روى عن ابي حاربه في حديث ابراهيم  
 واذا قال في مخرج الرازي - ادع في روى وقال في الحديث لا علم له على في حديثه (وهو  
 التلخيص ليس في هذا الباب - حديث حسن من هذا الحديث وان كان من روى) ما على ان  
 المرسل ما سقط منه ورواه على المصنف ورواه ما في الحديث في حديثه ما منع منه - احذ  
 ابو حنيفة - قال لا يروى في المصنف ولا من المصنف الا ان في حديثه ما في حديثه ما منع منه



الشرح وذهب السامعي الى انه من ثلثها واحده من اصنافه اخصه او منسوخ  
لانه في قول قوله ولا نسلم ولا في حقيقته انه قول الاصل ثم اخصه وعدم النسخ حتى  
يبطل المذهب صالح للعلم به ودروي السامعي انما يفسد ما ذهب عن القاسم عن عائشة قالت  
ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يلقني ولا في بيته من بعده اعراض الظاهر حتى اذا  
اراد ان يورسني لم يورسني فقلت يا رسول الله انما اريد ان احدث فيك ما احدث في  
الا انا الله نعم هذا (واحد من اصنافها اخصه الصلاة) أي حتمها (بعد العصر) أي الركعة  
بعد الظهر خاصة على ما قال (فقد طهرت ركعتان) في الظهور فمما ذهب عن هذا العصر (كما في  
المتن) عن أم سلمة أنها صلى الله عليه وسلم عن عم حاتم رأسه ناصب ما قاله إلا ما في رأس  
من بعده أنه من بعد ما في عن الركعة التي بعد الظهر (أما ما قال (مواطع عليهما) ولم  
يركبه ما في لي الله وروى الصارقي عن عائشة (ذكر آخر) في حقه ما خصه واحد  
والسوطي في حقه ما خصه من سأل وبما جاء في الصلاة بعد العصر ونصها الزاوية بعد العصر  
عنه يوم قال سارحه عقب الأولى لم يورسني داود كان يلقى بعد العصر وهي عمه أو يواصل  
وسمى عمه سمحاً إلى عصر أم سلمة (وهو أو صلا الورع على الزاوية) أي العصر (مع  
وجوبه عليه كما ذكر) أو روى (في شرح الملهذ) وهو ضعف كما في (وعبارته كان من  
خصائصه على الله عا ولم يورس هذا الزاوية الخاصة) أي الورع (على الزاوية)  
لما في المتن عن حاتم كان يواصل في العصر على زاوية حتمت به فادان أراد ان يواصل  
المكروه لم يواصل الصلاة (والخلاصة على) ان (القاسم) أحد أئمة (ومالك)  
وبما صلا به على الصلاة على ذلك هو حال السامعي وأحد ما سارحاً ما ذكره السامعي وعلى  
المتن عند المالكية (وما لا) الصم (في الصومع وهو المهر) بخلاف غيرهم من حاتم  
الانزال والآخر (روى الصارقي) وسلم وأصحاب السامعي (من حديث عائشة قالت كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم يلقني من بعد ما رواه الصارقي انما عن عائشة ان كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لم يلقني من بعد ما رواه (وهو صام) ثم مضى وادى إلى مع عرو  
وله ما أم أهي وأما ضعفك سمعاً على أم أحماد أنه لا يكون أبلغ في الله أم أو يحماس  
فمما احدثه بعمل هذا مما سمعني السامعي من ذكر للرسالة لكن سرور وبلغ العلم الخاص  
ذلك وروى السامعي عن عائشة أنها صلى الله عليه وسلم كان يصلها وهو صام وعن ساسما  
(وكان أباكم لاربه) كسر الهمزة واسكان الراء في المع وعبر أي عمو ومع الهمزة  
والراء ودمق في الباري وقال أنه اسم والي رخصه ما روى الصارقي أي اعلمكم له واه  
وحاجته وقال التورنسي جعل الراء على العصى في هذا الحديث عن عبد  
له غيره الاحاطل بوجه حسن الخطا ما ل عن سنن الادب وجمع المصنف وأما الطيبي  
بأنه ذكر أنواع المهر ومره من الأدنى إلى الأعلى فبدأت به فيها التي هي الله ثم ف  
بالمهر عواذ الدعاء والمعاينة وأراد ان يعرف عن المعاصرة فكيف بالاراء وأي عمار  
أحسن من هذا السامعي في الموطأ (كم) في النصه ومما في الترمذي فقال وهي

قوله عند أبي حنيفة  
ومالك بن حنبل  
وجهه إلى قول  
والسنة عمار  
شرح عليها السارح  
ونصها (ح) لا  
للسامعي فأنه  
أرى في هذا في مع  
الباري في الكلام  
على صلاته  
الصلاة والسلام على  
النبي قال المالكية  
أن ذلك لا يثبت  
صلى الله عليه وسلم  
ولما لم يعمل به  
أنه لكان الأصل  
عند المخصوصه  
فالواطوب الاوص  
واحصرت الماز  
من يده فلما ان رما  
لصار عليه لكن  
لأنه لو الامور  
ولا يتحروا أحدنا  
من عندكم  
لا تخرجوا الا بالناس  
ودعوا الصغار فاما  
في الهدف وقال  
الكرمان ما هم رجع  
الحجاب عنه ممنوع  
ولكن لما كان عاباً  
عن الصغار الذين صلوا  
عليه مع صلى الله  
عليه وسلم (س) اه

لأمر له قال الحافظ العراقي وهو أول ما سرفه العرب ما ورد في بعض  
 ما رواه الحافظ (قال الحافظ ابن حجر ما سرفه ذلك) أي قوله أو كان أملاككم لأمره (المراد  
 إلا ما حصل من يكون ما لك العسبة دون ولا أو الفوج مما سرفه) والاقبال أو الجمع  
 (وقد رواه حماد عن عبد القاسم قال الأسود) يرمي بالصبي (لم يكف به أيا سرفه ما سرفه)  
 سلفته ما وذاك الجمع (قال الحافظ أم من كذا وولاه على الله عليه وسلم يامر وهو ما سرفه)  
 من قال له كان أملاككم لأمره قال الحافظ (وطاؤه هذا أصاب ما سرفه) وسمي  
 التي على الله عليه وسلم (ذلك) لأنه لا يخاف ما يخاف غير (فأله الذي على الله عليه وسلم) أي  
 أعادها الموصية (أشهاد ما) لا يمارعه (و) فكيف (يدل على أم لا ترى يرميها  
 ولا يكون من الخصائص ما رواه مالك في الموطأ عن عائشة بنت طلحة) عن عبيدة الله الأرسبي  
 التميمي أم عمران كانت فافه الخيال وهي من روى أيا السب (كانت عديته) أم للمومنين  
 (فدخل علمها وسميها وهو عذابه من عبد الرحمن بن أبي بكر) الصدوق التميمي الثاني يروي  
 الصحاح ورفعا (فما كان عديته ما سرفه أن يكون أقال) روي (فملاهم أو صلبها قال  
 أقالها وأما ما سرفه) يدل ذلك في أي قوله لا أسود ولا يحول على يترك سرفه كما سرفه  
 سواها ما كان أملاككم وهو سرفه على الجمع على أن من ذكر السلف لم يكرهها لنفسه وأما كرهها  
 سرفه ما يدل الله من الاقبال ومن يدعي ذلك قول عمر بن الخطاب هيب هيب وأما ما سرفه  
 وعلل ما رسول الله صعبا أو ما سرفه أعطى ما سرفه وأما ما سرفه قال أرا سرفه من الله  
 وأما ما سرفه لا تأمن به قاله دوا أنودا ودوا السان وقال مسكر وصحبه من سرفه وأما  
 حسان والحاكم قال الما يروى ما سرفه في نفسه يدعي وذلك أن المصنف لا يصف الصوم وهو أول  
 السرفه وبما سرفه كما أن السرفه من دوا على الجمع ومما سرفه والسرفه من الصوم كما يصف  
 الجمع فكيف استأنوا السرفه سرفه السرفه فكذلك أولي الجمع وأما سرفه  
 بظاهر الحديث سرفه الله له لا تأمن به ورفعه من السرفه اقتدا به صلى الله عليه وسلم ورفعه  
 بأنه كان على أربه فاس كسر وكفما كان لا يخطر إلا بالمرأى فلو أمضى فلا يفسد عليه  
 السامعي وأما سرفه عليه الصفا عديته ما سرفه (وأما سرفه الصفا عديته الصفا) كقوله  
 السامعي والجمهور (في الصوم كما سرفه) في ما سرفه التاسع مع سرفه الخلا في معنى له من  
 روي روي في حكم الوصال لما سرفه عن سرفه من كلام عمر بن الخطاب (وهو الإمام الحرمي  
 حرمه في حقه له السلام) أي مسجبه لا مباح كما قال الجمهور (و) أحضر ما سرفه (أن  
 ما سرفه الطعام والسرفه) والسرفه (من ماله كما هو الصحيح) الله ما إذا (أح) بلا من خلا  
 غير فلا يجوز له إلا أن يضره فصف على ماله كغيره من المظنة ما سرفه ما سرفه على ما سرفه  
 في الصروع (ويصح على صاحبها المذل) ولو حال حوا وعطاه أو عرفا (و) أي سرفه  
 معه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى (أي أولي المومنين أهداهم) وقال صلى  
 الله عليه وسلم أنا أولي كل مومن سرفه لكن لم يقل أنه فعل هذا المباح لكونه يروى  
 عنه قال الصحاح في ولا معظم المباح (ولو قصد طام وحب على كل من حصر أن يذل)  
 نصم المذل (نصفه) يحويها ويعظمها (دويته صلى الله عليه وسلم) وإن جسي الذائع على ما



اي وما عرو في الصرا لهما خلافة وهذا قول كثر اهل السير وقال الصاري ومسلم في ر  
 حاو بنده سمعته في محقق من قوله في الرواية الاولى وكاتب روحه اد الطاهر في لم يكتب  
 روحه في الرواية ويومعه في الرواية الثانية قروحه بها عداد الطاهر في ان تروحه بها عداد  
 لامها كتاب اعداد روحه سمعته في روايتها من راجعها بعد ذلك فانه اس الذي ولد اعتبر روحها  
 وقال الحافظ وهو اولي لا اذ عداقه من الرجن الانصاري وشهد من بني من حبان من  
 ادس كلاهما في انصاري اعداد اعتبر روحها بعد وعمل دولة في روايتها من انصاري وكاتب  
 له بعد عداد من الصا ب على اسم اهل معبره او اذ ازاوي روجه بها عداد من صمد حال من الاحوال  
 وطهر من روايته من اعداد اعتبر روحها بعد (ومما استكاح اكبر من اربع سو) الى سبع  
 ا ما فوعد ما من عمن (وكذلك الانبا) لهم الروايات وهو مخصوص به على اتمه (ولي)  
 حوار (المراد لبي ابي الله لمه وسلم على السبع خلاف) اعد الحوار لانه ما من الحوار  
 ولان عروحه من باطن السر به وطاهر هار كان اذ حيا فاح له كبر التبا الانصاري  
 عدا ذلك ما من به من اذ الله وسبعه من افواه الذي قد نسخ من الاصحاح ما (ويحور له  
 المسكاح لمط الهمة من به المرأ قال الله تعالى) احل اليك (امرا) ووجه ان وجه  
 به الاي وامان من به عمله الصلا والسلام فلا بد من لمط المسكاح او القروح) بان ول  
 سكت من اذ وروح من (على الاصح في اصل الروص وسكا الراوي عن رجع السخ اذ جامد  
 لظاهر قوله تعالى ان اراد النبي ان يسميكم بها حاله ذلك) لكان الله حوار نا ط الهمة  
 انما ناصبوا لان اراد (قال الصاري في) يسمي (دولة يعني وامرا) موه الاية) ماضيه  
 اصب فعل ماض ماض ما له او عظم على ما سبق ولا بد من الله سبحانه الذي لا اله الا هو  
 بالاحلال الاعلام بالخل (اي اعلم اليك حيل امرا) ومنه) وهذا ما حود من كلام ابي امامه  
 قال ناصب وامرا احل اني اول الآت وقد رددت اقوم وقالوا السلام اصر وان وشب روه  
 منه المرأ مستعمل واحل اني وضع حوايه وحواب السرط لا يكون ماضيا للمعنى وهذا  
 اس من الصحيح لان في الاحلال هذا الاعلام بالخل اذا وقع الفعل على ذلك كما هو الحال في  
 تكلم ولا ما اذا سلم عليك (سب لك نفسها ولا تطلب مهر ان انص) ووقع ذلك (ولذلك  
 كثرها) قال اس عظمة فهو معنى الاستعانة اي اوقعه هو وحلاله (و) (و) (احباب و  
 ذلك) مروى عن اس عانس لم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم امرا الا انه لم يكتح احوا  
 عن اما الهمة لم يكن من من احد من لوقع ذلك وكان عند من (والحال ليد كراما)  
 لمط الصاري اذ بها (ممن به الحرب) الهلاله ام المؤمنين قال اس اني قال لم  
 رجب به الاي صلى الله عا وسلم وذلك ان حطسها سب الم ادهي على غيرها ما سب الله  
 وما الله ولسوله واخر حه اس أي حبه عن الزهري واد واس سعد من عكره ورواها  
 منهم ارب الآت (ورب من سري الانصاري) كذا وقع في الا صياري والذي في ابي  
 عطيه وقال السعي وروى رجب اس حراء ام المساكين امهي ومط في مع الاي وسب  
 حلاله فريه ممن تروحه بها عدا ب فلان ما عدا له ما حانصار من المعنى الا  
 وبذل له ان ال روى قال الانصاري ام المساكين والاهل يد كفي الاصابه من رجب سب

حرمه الانصاريه ويحب من السوطي وسبح الاسلام بسلم منها على هذا في حواسمه اعلى  
 الصاوي وكله لظهور (وامر ل) هاعريه نعم الله وفتح الراي وسد القصر وعمل  
 نصح اولها وعمل هاعريه بلام بعد الماء (مبارك عوف السرسه عا لعا حرمه وعمل  
 الارده الدوسه ول الانصاريه القادره قال في الاصابه والذي ظهر في الجمع أمها واحد  
 احد في نسبه هاعريه أو انصاريه أو اوده من دوس واجتماع الالان يمكن بان  
 يكون قريه بروح في دوس نسب المم م بروح من الانصاريه نسب المم أول بروح ل  
 نسب انصاريه بالحق الاعمال في وطها اى صلى الله عا وسلم واحكام في نسبه  
 سباطه الله في الروحان في رواه اس من دخلها وفي رواه غير لم يدخل  
 ويحمل الجميع أن المني الجماع والميت غير الدخول ان صفا (وحوله في حار) كذا في  
 نص ال صرح ولم يذكره الصاوي الذي هو ما دل منه ولاد كراهي الاصابه فانه وان صدها  
 كافي التبع الصبي (وحوله) وقال حوله باله غير (مبارككم) برأيه السلي نصم  
 السن الى حد سليم صفا فاصله لها الحادف قال كتم المم سر بل فانه أبو عمرو هو روحه  
 عمن من طعون واحد في أن هما انصاريه بل أن بروحها عمن أو بعد وبه عا  
 دارها الذي صلى الله عا وسلم ولم يروها (قال) الصاوي (وغيري) سادا (أن بالغ)  
 وهي فرا اى من كتب والحسن المصري والسعي وغيره ما ار الى ما وقع من الواهبان  
 ول يروى الا في وق معصا من ودعوسه وسدوس ان فانه اس عطا (اى ل) احدل  
 (أن رة) أو د أن رحت ك ذلك احطس مادام رباطا) وان على هذا صدره وليس  
 الا المم مدبرها (قال وقوله ان اراد الذي أن نسبه كهم سطرط الممرط الاول) على فرا  
 الجمهور (في استصاها لعل فاهها) هاه لا لوحده الا اراده ككاهها) بان ماى  
 ا ط بدل على الله ولي ككاه ربه نسبه كهم فلا بد من اعط الا ككاح أو ابرو ح أو كى اعط  
 اله في القول انصا خلاف ككاه (فاهها) اى ارادهم (حاربه بحريه) ول ولا يصح  
 عاينه وانما ل يוכל الامر الى اراده (قال والعدول عن الخطاب الى العسه نا ط الى  
 مكررام الرجع الى قوله حاله للمم دوس الممر مراد ان فاهها) اى انه اذا ككاح ا ط  
 الهه (مما حص به لسرى وبه ممر لا ككاهه الكرامه لاحله امسى) كلام الصاوي  
 (وقال المصنف) من ككاه من يحى سرح د ا ط فاهها الممر البعد الممرى كان معاد الاس سر  
 ما س س س س س س س (وفي معنى حاله لانه احوال احدها أن المرأ اذا رحت سسها  
 لم يتر صداهها دون غير في الموم) بل في الصداق وليس المعنى انها لعل له اعط الله  
 (فانه أم من مال وان المسب) قال العوى فالحصره لله في ترك الصداق لاني حوار  
 نا ط الهه (والا اى أن له ان ككاهها لا لوى ولا سمر ودوس غير) فاعط لعل لها (فاهها  
 فاهها) فاحصره لعل في تركه الا في حوار لعل الله (والا لعل حاله لعل ان لعل الله  
 ككاهها لعل الله دون المومع قال وهذا قول السامعي وأحمد ومالك والاكبر (وعن  
 اى حسمه هذا السكاح لعل الله لعل صلى الله عا وسلم أيضا) وفي سراس عطا  
 أحجم الداه على أن ذلك لا يجوز لعل الله لا ما ورد عن اى حسمه ومحمد من الحسن وأى يوسف

ادا وحب فأسند الى نفسه هو جهر - وليس في قولهم لا يجوز العباد باطلا الهمة واللا  
 فالادغال الى اسطرطوخاني اذ قال السكاك بعضه اهي فاوله على مواد مذهب مالك انه  
 يجوز مع الصدوق ان يملك الهمة (وكذا يجوز له الهمة والسلام السكاك لا يجوز  
 اسدا واما) اي قبل الدخول وبعد (كما هو شأن المرأة اذا وحب نفسها على  
 الملا والسلام لا يلزم صداهما قال الروي اذا وحب امرأ نفسها لله السلام  
 والسلام وروحها لا يرحل لذلك ولا يجب له هرها الدخول ولا بعد ذلك) من قرئ  
 أووب (بمخلافه من فانه لا يتكلم بكلمة من وحب هرا ما معنى وامامه المسلم) فالوط  
 في التوضيح (والله اعلم) وكذلك السكاك وسداي محمول كأي الإعراد (وكذا  
 يجوز له الكاح في حال الاحرام) - أو من المراه أو من (قال الروي في شرح مسلم قال  
 جماعة من أصحابنا) الساقية وغيرهم (انه صلى الله عليه وسلم كان له أن يروح في حال  
 الاحرام وهو عاخص به دون الامة) فبعضه ساركة الاتفاقة في هذا الخصوص فبعضه قال أبو  
 حنيفة واما مع من ذلك لان نفسه دواي الجماعة ربما نصي الله - عند نفسه وهذا  
 أمون من - واحص بالاحرام أو المرأة لنفسه وفردته على الاضاح مثله (قال  
 وهذا أصح الوجهين في أصحابنا) واحصوا له آثار له مال والامة السبعة عن ابن  
 عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم يروح سمويه وهو محرم رادى رواه البخاري في غير هذا  
 مع وله لا سكر المحرم ولا سكره في أن فعله خصوصه - لا من المحرم لكن قال  
 سعد بن المسيب وهل ابن عباس وان كانت حالته ما يروحها صلى الله عليه وسلم الا بعد ما حل  
 روا البخاري وهل يكسر أها أي عند طهاته فبعضه من أصحابنا قال يروح في رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ويحيى خلالا يروحوا مسلم ورواه بن ريد في الاصح مما قاله وكاتب  
 حالي وحاله ابن عباس وأخرج الترمذي وحسنه وصححه ابن حزم وابن - أن ابن أبي رافع  
 انه صلى الله عليه وسلم يروح سمويه وهو خلال ويها وهو خلال وكسأ قاله فيهم بها  
 وكذا رواه مالك بن سالم بن سار قال السهبي في الرواء ومدة الساقية رواية ابن عباس  
 أبي احمم الخ - وأهل العراق على حوار سكاك المحرم وان سكاكه وحالهم الجمهور وأهل  
 انظاره محض صحت مسلم عن عثمان بن عفان انه المحرم لا كبح ولا كبح وأما حديث ابن عباس وان  
 صحاح السادة السبعة فوهم كما قال سعد قال الساقية لان ابن احمم يروى ولكنها خلالا  
 ومعه سليمان بن سار - ها او ابن سمها وهو اسمأ كبر في حرم واحد مع رواه عثمان  
 الى هي أنسب وهذا كما انتهى ولنا قال الزركشي في جعل ذلك من الحسنات في ان  
 سب الساقية ووعده خلال احرامه والتجوز بمخاح الى دليل وقال المسيلي ما رواه عن  
 سوحنا قول ابن عباس وهو محرم في في السحر الحرام والبلد الحرام لانه عرفت في نص - كما  
 نكلام العرب ولم يرد الاحرام بالحج ولا العمرة فانه اعلم أن ذلك ابن عباس أم لا قاله  
 العرب ما رواه الدارقطني عن أبي الاسود ومطر الوراي عن عكرمة عن ابن عباس  
 يروحها وهو خلال انتهى فان بذلك عنه فكانه وجع والا فاعرف عنه وهو محرم  
 وان كان وجهه او موافق له من يله في الرضا وفيه في غير العصة (وكذا يجوز له)









(عالم) مصمم معدود (أهبط عليها وتبرهنها فبأنه الله تعالى على هذا الطريق في أناسه  
 أن قال أسمع عنه أنه مطلق) وليس تكبر سمع (وهذا مروي عن علي) من العاشر  
 (من الحسني) من لي رأي طالب الهاجور به من رجال الحسيع عاقدته من مسمور  
 قال الزهري ما رأيت قوساً أفضل منه (وعليه أهل التصوف والنسب كثر في) محمد  
 ابن سبأ الثاني السهمي (ونكر من العاد) من ربا العصري المصري من المصري ومهاجر  
 من به اربع وأربعين ولما كان أحد كبار القضاة المالكية وعلمه الخديب (والأمامي  
 أي بكر) محمد (من القوي) الحافظ القصة المسمور (وعنه والمراد قوله ويصحب الياس  
 اعتماد في إرفاق الماء في روجها الأما) أي في كراهه من الأحبار السفة  
 وأخلاف القول الكا منه في تصرف الناس مما كان في المساج (والأى على أنه عليه  
 ولم يصر في الحركات والسكن) في المصاوي ويصحب الناس بعدهم المذاهب  
 ان حسا ان كان فيه ما تحصى (ولم يصر في ما كذا لا يفسد في المذاهب) وهو  
 انه عليه السلام واللام طالع في دار فرأى رتب حاسر فاحسبه الى سبحانه الله عليه  
 الملوك قال السكي وهو مذكور في القول ولم يكن على الله عليه وسلم بقية امرأه أو من  
 الناس وقصه من عاينه انه الله تعالى كان في سور الحسرات فطما القول الناس ان ربا  
 محمد وأخلافه في حاله وهذا الموضع من مكرب كلاله من في الخصائص وفيه العوا  
 في هذه الباب في مواضع واقصوا في اعطام (وهذا كذا في عاينه من في القوي  
 في نوحه) ول المصنوع عاينه الله وقال له قلب أسلم عليه روحاً وقد أعلم أم أسكون  
 من ارواحه وهذا هو الأول في الآتي في حاله هذا فهو مطابق للتلاوة في الله اعلم انه يظن  
 ويظهر ما في ا ولم يظهر غير روحها سمع مال روحاً كذا في الذي انبره محمداً ولر  
 طلاله الله ان يهر ذلك لانه لا يجوز ان يهره يظهر ثم تكلمه لا يظهر ذلك على انه  
 وب على احدا ما اعلم ان يكون روحه واعداً احداً اسعداً أن هو لربنا ان  
 سكون امرأى وهذا قول حسبي مروي وان كان القول الآخر وهو انه احق محمداً  
 أو سكا في الوطء الا مدح في حال الاحياء لان العبد غير ملوم على ما صنع في قلبه من عمل  
 الاساء ما لم صدقه المأمون في الودو مل القم من طبع السراحي (وبدل قوله ان الله  
 ويحي في قلب ما الله منده) يظهر (خطاب من الله تعالى أو من الرسول  
 والسلام لرب) وهو على هذا عطف على أسلم من حله قوله لرب (فانه احق الملائكة  
 الزعمه عاينه) حس (وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرد ان يكون من  
 وكا في رسول لرب في صلى ما الله منده ويقول في تحصى الناس الخ وهذا  
 خلاف اظاهر المتبادر في ان الله عن ربه هذا في عرفت التفسير (قال حارثه)  
 محمود الزمخشري وصفه باللسا مكة (وكم في مناج يسطر الاسان منه ويصحب من  
 اطلاع الناس على فطوح) أي اسراف (فان الاسان الذي من مشتماته  
 قوله (من امرأ) وعبره غير موصوفه بالحق في الفعل ولا في السرعة وتناول المناج الله  
 السري ليس صحيحاً) لاوسراً (وهي خطه رتب) وفي نسخة وهو

لان الصمد اذا خرج من كبره و هو بالاولى من اعا الخ لانه عن المسد و من خلفه وهو  
 المصود (وسكانها) عن استمرال رطبه و اول طلب الله ولم يكن مسكرا عا لهما ان يدل  
 الرجل منهم عن امره لصدقه (ل كانا بعدوه كرها) ولا يصح هذا اذ لم يعم الا  
 سكتها آخرها الماخر من حيث دخلوا المدينة (وآتى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم و  
 الاصدار) واسمهم الاصدار بكل شي حتى اذا الرجل منهم اذا كان له امر امان راع  
 احداها واما امكها الله اخرى) اي في روعها لبطريقه السري بعد خروجها من  
 العبد سوال ولها في ذلك (فادان كان امرها من جميع جهاتها لم يكن منه وجه من وجه  
 المص اسمي) كلام حار الله في كسافه (وكذا يجوز له عليه الصلا والسلام السكاح بالاولى)  
 عهود (وبلا مود) عولي و الاول و يهود ما (قال النووي المسمو بالاصح عند  
 اصحابنا) وعند غيره (صحة سكاحه عليه الصلا والسلام لاولى و بلا مود لعدم الحاجة  
 الى دليل) صفة الصلا والسلام وهذا الخلاف في غير ما امارت من خصوص علماء  
 ولا ياتي فيها خلاف لمن (واقفه اعلم قال العلماء واعطاءه لاولى في حق غيره المصطفى  
 لا ينافي على الكفا هو صلى الله عليه وسلم فوق الاكفا واعطاءه السلام و لا يجوز  
 وهو عليه الصلا والسلام لا يتجدد اذ لا يجوز عا ذلك (ولو تجدد في) اي المرا (لم يرجع  
 الى قوله بل قال العراقي في شرح الهدي يكون كذا في سكته) اي مرده ل قال  
 الى سكته يصل ولو عاذب الى الاسلام (وكان له عا الصلا والسلام روع المرا) ولو لم  
 و كرا (من سا) من روع و منه (يعرهم او اذن ولها) اذ اذن الروح ان يصافى لولى  
 الظاهر من كونه اولى بالموضع من اذ منهم (وله احبار الله يرد من عوامه) فدخل المصود  
 (وروع امه حره) من هذا الباب امامه او عمار او فاطمه او سلى او عائشه او علي او امه  
 الله او ال سبعة في اعيانهم الاول كافي القم ل منه سلمه ان ام سلمه (مع وجود غيرها  
 العمام) كما روى المصنف فيهم على الاقرب بخلاف غيره فهدم الاقرب فالاقرب الى ما في  
 في ال روع (فهدم على الاب) روع على قوله و اما ارا الصغر (وروعه الله الى  
 من روع) انه يمشي (فدخل عليه ان روع الله مع غيره) اي يوافق غيره (ن) وهذا  
 وان علم من قوله او المصنف انه امر الخ لكتبه مع حكا عن غيره على وجه التردد و هو اسلم  
 باحد العوام احبار الله (وعرف الروضه عن هذا قوله و كان المراء بحله لعل الله الى  
 و غير هذا) اشار الى ان ذلك ليس حاصرا لكتبه لم مع الاقرب (واعا و امه صفة) فكت  
 حتى لا يرد له والصبر يرد به هرون احي و يرضى الله عنها (وجعل عا هادها)  
 كما اخرجها الحار عن ابن في الصلا والمعارى والسكاح طولا ولا يختصرا و بظاهر عمل  
 اجدوا الحسن وطاها ولهم خوار ذلك لغير حتى لو طلقها ل الدخول و حله علمها انصف  
 منها (وهذا احسان في ما قد ل الله اعلمها صرط ان يردوها و حب) فكت (له علمها  
 منها) فكت (له علمها) فكت (له علمها) فكت (له علمها) فكت (له علمها)  
 كما نطه امدا لعلها حاصرا صرط الا و اما كافي الجمع (وكتبه مع امه و روعها  
 منها) فان سكتها اولها و لا حد ما صرط السكاح و لم يرد المثل للعلم في العوض كما هو رعد



الطريق من السامع وان المراتب) محمد بن حلف الاخرى (من المالكة ومن سعيهم  
انه قول ابن فاطمة من قبل نفسه ولم يرفع) وهذا لا يلحق اذ هو من طين الصغار  
(و قد ارضه ما سرحه الطبراني وابو السرح من حديثه قد رويها قال اعني الى صلي  
الله عليه وسلم جعل في صدقي وخدامي لحديث ابن) والتماديرم الله لاني  
عنه (وبينه روي عن علي بن ابي طالب قال ذلك ما على طيبه) لان من يدرى بما وقع لها  
ولذا قال الحافظ الهيثمي ما روي عن ربيعة انه امرها وروى عنه مخالفا لما في الصحيح  
اي في صحيح الزا وكسر الزا في فصل ما يروى في ربيعة في انه صلي الله عليه وسلم لما  
بروحه في امره سرا ما لها وهي ربيعة في فصل انه لما احدها انما طيب الله عليه وسلم لما  
هرجا والما روي عن مصعبه وابن ابي حنبل عن ابي حنبل وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال ما يقولون في هذا طاربه قالوا بل اولي الناس بها او احدهم قال فاني اعلمها  
واسكنها وجعلت عندها هرة روا الطبراني بسند حسن (ويحتمل ان يكون اعدها  
لغيره ان سكنها من غير هرة في الوفا بذلك وهذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم دون  
غيره) واربعة في الوفا وهذا في (ويحتمل انه اعدها لغيره من غيره في ربيعة في  
احال وفي المسائل) خصوصه له ايضا (قال ابن الصلاح معناه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
وان لم يكن صدقا في من الامر) قال وهذا كواهم الخوارج راد لارادله) و قد عدم  
الراد راد العذر عنه وان مراد (وهذا اصح الاوجه واهمها التي اعطى الحديث وسره) أي  
ان الصلاح في ربيع هذا الوجه (الروى في الروضة وعن حماد بن ابي اسحق عن النبي  
اس اكتم) بالعلمه كما صفة النبوة وعن ابن محمد بن علي السلمي المروى في صحيحه الناصي  
المسود وسره مروي روي في الترمذي الا انه روي بسند حسن في الحديث قال الحافظ ولم يقع ذلك  
له وانما كان يروي الرواية بالاحاد والوحد ما في آخره في بعض روايته وماتت له التي  
وعاونه) (فيما سرحه النبي) عنه (وكذا في الترمذي) ان الامام المسعودي (عن)  
سره (السامي) الامام (قال وموضع الخصوصية انه اعدها مطلقا) عن رواه  
الترويح (وروي عنه في ربيعة ولا يسمو ورواه في اختلافه) فاعلم انه روي ذلك في غيره غيره  
و يروى (اي في) وقال النووي في شرح مسلم الصحيح الذي احسار المحققون انه في رواه  
الاوص ولا يسطر) انه سكنها (مروى في رواها) ما لا واقع (من غير صدق) لان  
رواه يسطر لانه حاربه دون رواها كما (والله اعلم) بما وقع (فاله سمع الحافظ ان  
يخر) في السمع في السكاح (واختلف في الخصا وطالعه صلى الله عليه وسلم في الاب) وهو  
الصحيح وعدم انحصار كما لا يصر عدد رواته (وعلى الخصا في محل له) بالعلمه عليها  
فيما لا يوط لا يدرى في حصول النبوة الكبرى (غير محال) قال اله ويطى على الاصح  
(وقيل لا يخل لئلا) انما امكان التحليل لاد من خصائصه في ربيعة في غير لقوله  
ولذا ان سكنها ورواه من بعد هذا ورواه في أمهاتهم (وكذلك في السكاح المعنى في احد  
الوجهين) قال ابن الصلاح وهو مسكر لعلط (قال النووي الصواب القطع) الحرم  
(بما سمع في السكاح المعنى في غير) اذ لا دليل على الخصوصية (والله اعلم وفي وجوبه)

رواه عنه عليه السلام والاسلام وجهان قال النووي (الصحاح الواسع) (لعله صلى الله عليه وسلم لا يسمو ويعد ما دام ركبت بعد ذلك من سائر ما يسمو به على ما يروى عنه في رواه الصاري ومسلم وانوداود عن ابي هريرة فاذن كل صاحب من سائر ما يسمو به في رواه بعد رواه فيكتب لصاحب المصنف ان قال حاشاه قال الخلال الطبعي فهذا المطلق باطل ورفع الحد من معاني عبار محدثه فاحرج من لم يعلل بها الى بعض تصحيحاته قوله أي هو مع سائر لكن يصح قوله في صدره وبعد ذلك ليس رواه (ولا يكتب عليه السلام في رواية طوارب من اهل الم) كمال (وبه رسم الاصطفي من السابعة) وجمعه العرا في الخلاصة وانصر عليه في الوحدان قال الطبعي والسبوطي وهو اختار لادلة الصريحه اعني كذب السبوطي كان يدور في رايه في الساعه الواحد من الليل والنهار وهو نسخ من وافقه الى رايه من رواية بنو وروي اليه من سائر أي بعد من سائر فلا يصح له او من من سائر معنيها على احد المقامير ولا في وجوبه عليه سماع من لوازم الرسالة (والسبوطي وعندهم وعنده الاكثر من الوجوب) ويصفوا الخطوب في هذا الحديث باجماعه في له تصديقه واحصوا الوجوب بسو له الله هم هذا معنيها في سائر ما لا يفي بها على ولا أمك رواه ابن حبان وغيره وقال الحاكم معنيها في شرط مسلم وقال الرمذي يروي من سائر وهو اصح سبوطي ولادلاله في علي الوجوب كما هو ظاهر اعنا هو اجماع (وفي حل الجمع له من المراءه وجهان وحالهما وجهان) معنيها على ان المسكلم حل في الخطوب ومعنيها في جميع الجمع وهو الاصح (لا احكامها) ولا يحل له الجمع ايضا فاما حكا الراعي ورواه في الروضه من حواشيه له حرموا ما به عطف فاحسن لا يحل حكاها الا لما زاد لانه صرح بغيره في رواه عليه وروي السجستان ام حبيبته قالت قلت يا رسول الله امسك احبي فقال او تحسن ذلك فقلت نعم لسبب الله عليه وواحد من سائر في حواشيه فقال صلى الله عليه وسلم ان ذلك لا يحل لي فقلت فان تصدق بذلك يردان مسكبه في أي سله الى ابيهم الوهم يكن رايه في تحريم ما يحل في ابيهم لانه أحق من الرضا عنه او معنيها وانما سله فوسيه فلا يروى على اسكن ولا احوا مكر (وامها) مسدود له اذ هو قوله وسما (فالواو مرجع غالب هذا الحديث الى ان السكك في حقه كالتسري في حقه) فان ما اصره التسري أمسك به ما يحرم عليه صلى الله عليه وسلم لم يجمع امر من سبوطي وان قلنا باناسه التسري لما كان له من الحمد به يداره ذلك (وكان له عاها الصلا والسلام ان يصفى) يحذر (ما سائر من المعنى قبل الصريح من حاره) كما اصطفي رعا في سبوطي وصفيه في حواشيه ولما عتب معنيها لاهل الصي وكن اسما هار (وعبرها) كما اصطفي هذه القصار ولا يختص الاصطفا بالمعنى كما اقتضا كلام جمع بل يكون في أي أيضا كما ذكر الزركشي وغيره معا لا سبوطي (وأما في له الصالحه) ساعه من سائر كما في الصحيح وهي من طوارق السهول الى العصر كما في سبوطي (والعمل بها) انظر ما المراده فان لمعنيها صلى الله عليه وسلم حل في بعض الفصل سائر ما بها (وحواشيه حول مكه من غير احوال مطلقا) دسب لاسا حه أم لا والمراد حل أو دخولها لا خلاف على أي حقه كان الدخول بخلاف غير حقه حلف فيه بعد (ذكره ابن الدان



سألني عن هذا المصنف ان العاصي المصنف الحكيم عليه الله في حدوده في غير المسند  
 والحدود فلا يسمى لها ثمة واربع عند الحكيم من على الحدود وهو هذا الذي اتفق في  
 والتعريف (وان يسمى ثمة ولزومه) اي روى ان اتفق في غير ثمة وفي غيره  
 عنه صفا (وان يسمى ثمة ولزومه) لتمامه ليداد في عروج وان يسل بهاد من سجد  
 في قوله (ولا يكره السوي ولا ما في حال الذهب) لانه لا يحاط على من الذهب  
 ما حاد في غير اذ من في الخطه (كما ذكر الروي في شرح مسلم) عند حديث  
 عليه الله صلى الله عليه وسلم في غير ودد مصنف في اجرب وشتام كما في الذهب من ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم يسل عن المعطود الى رافكا حاره اسمها ثم عردها ثم اجمع  
 ثم انما سار ما يادها له قال فصلا الاله من حى اجرب وصدما فقال ما به ولها ما بها  
 معا وها هو هذا وها هو الذي في البحر ودرها في لها هاد ما قال فصلا العسم قال في ابر  
 لا حيد او ثمت (وهي قريه) من العوام أحد العسر (سراج) تكسر العر العر  
 آخره ثم جمع شرح مع يكون ربه ضرور محار وجمع على مروح وأصف الى (الطر)  
 مع المطا والرا المسند المومر موضع عروى بالديه الكوفه منه والمراد عروى للمه  
 الذي سئل بها (فقد ان اعلمه صم الربر) هو من دروا ان موسى الذي في الذيل  
 بسند من قال المعطود لم ارضه الا في هذا الطريق وهو من دود عاق بعض طرق المطبعت  
 اي عند الصاري في الصلح انه سجد وراول في الدور من اجداه عند واصل هو ما من  
 من سجد من سكا ان يسكو الواصل وول ساط من اي يلقه حكا ان ساطس و  
 يصح لان ساطس انصاريا وأحد من له على المعنى الا وى اي من كتابه من التي صلي  
 انه عليه السلام في انصار اسم ورس وروان في رواه الطرا في انه في أبيه من ربه  
 وهو ابن من الاوس ودفع باحتمال ان مسكه كان في أبيه لانه منهم ودر وى ان في  
 سام عن سعد بن المسد في قوله ولا وول الا في قال ارباب في الري من العوام ويطا من  
 ان يلقه احتتم في ما في في النبي صلى الله عليه وسلم لم ان في الاعلى من الا في وهذا من ل  
 ولكن في ربه ودد اسمه الانصاري (لعمري صلى الله عليه وسلم لم يلقه في الذهب الا في  
 بهول في الرضا) اذ كل من عصبه ورواه انه اسرح الاعه السعه عن عذاه من لبره  
 حاتم الربر حلا في انصاري سراج الحره التي ورسها العمل فقال الذي صلى الله عليه  
 وسلم اسما من رسل الما الى حاره فقال الانصاري ما رسول الله أن كان اسما من لبره  
 وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسما من اسما الماء حى يرجع الى المسند من  
 ارسل الما الى حاره واسموى الربر منه وكان اسما على سما باسم لها منه منه قال الربر  
 احده هذا الا انه الحره في ذلك ولا وول لا نومون حى يحكمه وله في سحرهم  
 وأرجع الهجر ليعمل - ووالا دم اي حكمه في تقدم لاجل انه ان عبد وادى  
 الكرماني ان في سماء ان تكسر الهجر قال الحافظ على ان اسطرطه والخوان بمحمد في  
 ولا عرفه في رواه وحكي الا وطى مع الهجر والمسند على انه اسمها ان تكسر في  
 مع لباي الرواه قال المصنف لكن رأته في الاصل لا وروى في المسند وى العر مع



عالم والدار مع الحزم ويكون الموضع من مراتب العمل كالحدا والحواس  
 التي هي من الما والى هو ان يصل الما الى اصول الفصل فالوروى بكسر الحظ  
 وهو الحدا والاراد حذر ان السربان وهي الحظ التي يحصر في اصول الفصل انتهى (وكان  
 له يدعون سا ا ط الصل) اسمعلا لا كراهه لحديث العصفه في وعده من  
 عند الله في ادى علمه وصلى الله عمن ما قال كان اذا ما دعوم بعد من قال اللهم  
 صل على آل عمران فانا انى صدقه قال اللهم صل على آل اى ادى (وليس) اى بك  
 من على الاصع (لما ان يصل الى على بن اومك) اسمعلا لا كراهه صار سعادته -م اذا  
 ذكر راعلا مال لم يهرم وان كان في حقه الا انما قصور (وكان له ان) لى بعد الامان  
 كذا له امام الحرم والراى وعده من اس الهاس وحظوه -ه وبعدهم اس الزعه  
 ان امله في يدسه لانه على ذلك ما قال يحوره الفصل في الحرم بعد اعطا الامان وهذا  
 ما انه اذا قال من دخل الحرم فهو آ من فذلك من خص ومكتب -ه على فله انخ له فصل  
 هو اسار الله عند الله من حقل في العصفه عن اس انه -ه الى الله ما وسلم دخل مكة يوم  
 ااخ وعلى رأسه ا مر فابره ما رحيل الى اس حقل من لى ناسا الى كفه فقال املا  
 واس الهاس بعد ولا رى حده الامان في دخول المسجد ورأى في هذا الامر فله  
 باسمه هذا الخصوص وهذا من امر الله -ه جمع الى الاحاد بلكن الى الله صلى الله  
 عليه وسلم لما الى الناس اس الى اس حقل وعبر كانه في الفصح (وان يلعن من سا -ه  
 سب) منه (واسم ذلك) اى وهو منه (وسجل الله تعالى اسمه) -ه (واضعه فربه  
 المسوم والمفعول) مره الى الله يوم الله امه (دعا عليه السلام بذلك) وله اللهم اى  
 المصداق له عهد الى حلفه اعلم اناسرا فاعلم ومن ادسه او سمعه او حلفه او لعنه فاعلمها  
 صاده رى كا وقره بها اليك يوم الله امه وراه السجده من حده اى خير والاهط  
 الملم رى لفظ اللهم اى سر ارضى كبرى السر واعصت كانه صاله فاعلم ان حده دعوت  
 عليه من اى يدعو لى قولها ما حل ان يجعلها الطورا وركا وقره ربه الما يوم  
 العاصم وهو ر واما اسر معار هو في مسيلم اى اعين عاصمه دخل على الذى صلى الله عليه  
 و لم حلال فكلمه نسي لا ادرى ما هو فاعصم من ما واهم ما الما حرا حلف له وقال  
 او ما علب ما سار طبعه رى ذلك اللهم اعلم اناسرا فاعلم الحده فالى في الفصح حال الما رى  
 ان فعل كفه بدعونه وعلى لى لى لها ما حل دل المراد لى باهل ذلك عند الله في باطن الامر  
 لاعلى ما ناهر عما منه -ه خاله وحده -ه حده دعاه له فكانه -ه من كان في باطن امره عند  
 عن رضى منه فاحل دعوى عليه الى امساها ما طهر رى من مصفى حاله حده طه ورا  
 وركا قال وهذا معنى صحيح لا اسفاله منه لانه صلى الله عا وسلم -ه لى الطواهر وحيات  
 الدام فى الواطر على الله -ه كنهه معنى على انه كان محمد فى الاحكام وبحكم بما ادى  
 الله احباده اما على انه لا يحكم بالوحي فلا معنى منه هذا واحال الما رى اصامان ما وقع  
 من سه ودعاه ونحوه -ه -ه محمود بل هو محارب به عاد العربى كلامها لانه كعوله بعد  
 واحذر من عسل وعبرى حاق وميل لا كره سبل ولا اسمع الله بطله ويخود ذلك عملا لا قصد

منه الحق على اهل بيته عليه وسلم ان بعد ادي سام في ذلك سال الله ورحب الله ان  
 جعل ذلك رجلا وكذا ورثه وطه وراوا وراوه هذا اتفاق مع من في الماد السادس  
 الزمان ولم يكن على اهل بيته عليه وسلم واحد ولا مستعصا ولا له ولا مستعصا نفسه وتسل له ادع  
 الى دوسه الى هم ادعوسا وقال اللهم اعزني وحي وامن لانه اوان واسارهما الى رح  
 هذا الطوان قال الخافط وهو حسن الاله رد له قوله في احدي الروايات وسئلته  
 دار مع احده لمحمد وقد سأل الخافط ما رواه هذا الا ان في له في الخافط الواحد معه  
 (فانه ان العاص وردو له حكما الطاري في مختصر الروضة عن الرازي) ولعل ومن  
 ليمول كذا من دعا عليه من بعض النعا والفاطمة كذا ان مصرح في قوله في  
 السامه وما في بعض من اى ما من وغيره من بعض من يكون له وجهه ذكر ان  
 الفاضل وسعه الامام والبي في ليله لمول وانكر (وكان يطلع الاراضي لعل  
 مصها) خلاف عن من الاله فاعا يطلع رصتها (لان اهل مكة الارض كاهها) ولا يصر  
 من عما يطلع له في قوله (و) (ان) العري الى بكر من عارض اوله دعم الداري في قوله فيهم  
 التي على اهل بيته عليه وسلم من الارض بالسام (وقال اهل بيته عليه وسلم كان يطلع ارض  
 اطله) ما من المثل ش (فارض الدنيا اولي) رطله عن العري الى العري في المان وانكر  
 واهي به السكي صاروى السامي والبي عن طاون من سلا عن التي على اهل بيته عليه وسلم  
 عادي الارض به ورسوله لم يكن به وقال الرازي "اللقى العدم عادي سبه الى عاد  
 الدولي والمراة الارض عبر الملوكة الا ان وان بعد ملكها ومب عليه الارمان وال  
 مختص ذلك يوم عاد فالتسبه اليهم لعل لانه لم ملكه ودوله ورسوله اى مختص سبها  
 هو في مصر في رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم في

(الفصل الرابع) ورد من سبب المسم الرابع (ما) اى (احصيه) على الاله وان  
 ساركة الانسا في بعضا (على اهل بيته عليه وسلم) ومصرها في لاف في حصار اوله معا  
 ولا يصر بالذي لم يصر فرد في بعض الحضر والروايع انه لم يصر مع جمع ما له من  
 (من الفصالي) جمع فصله وهي والى على الحضر وهو خلاف الفصله والى من كمال الفصاح  
 وفسه ان مالا مصر فيه ولا كمال يسمى فصله وفصله لا خلاف اليه والظاهر كمال  
 مصانه غير مراد وان الفصله مانه من به لصاحبها في غير هذا كماله ولا يصر واسعه  
 من الفصله والفصله هي وور قال الرازي في المهم الا صال جمع فصله وهي الفصله  
 الحمله التي على صاحبها اسم اسرف وعلمه له امعة الخوا واماء داخل الخوا والباقي لاف  
 به الا ان اوصل الى الاول اسمي (والكرامات) عطف خاص على عام جمع كرامه امرها و  
 لقاد غير مصرور بالتعدي فطهر على ما اولها الله ودرجه الاما قبل الله ولا يصر عن  
 الولاة في صور طه ورعا على يدهم (مما انه اول النبي صلوا) وآخرهم بعد ارواه اس الى حتم  
 وعبره عن اى حرير مر دوعا لفظ كتب اول الخ ورواه هو في قوله على "واول نعم وعبرهم عن اد  
 حرير مر دوعا لفظ كتب اول النبي في الخوا وآخرهم في الاعب (كما يصر في قوله في  
 الكتاب) بآفته ومصرها (وانه كان بين آدم من الروح والحسد) طرف زمان على اهل

بحكمهم باظهار من خلق روح آدم وحسنه حسب ما في عالم الارواح وامرهما بغيره دونه  
 والافرادهما (روا العريضي) وقال حديث حسن (وحدثني عن رجل) انهم قالوا  
 يا رسول الله اني وحسبنا الله وقالوا آدم من الروح والحسنة (ومما اورد من احاد عليه  
 السلام) يوم السبت بكرم (كجاء) اول الكتاب (ومما اورد من قال لي) اني ساء يوم  
 السبت بكرم روا ابو بلال العطار (في حرم اماله) عن علي بن اسباط عن صف  
 (ومما اورد آدم بجميع الخواص والاحاد) روا الامي وغيره كسبعة الخاكم وصحة عن  
 ابن عباس اوصى الله الى عدي ان آمن محمد واهل بيته ان او وانه لا ولا محمد ما خلق آدم  
 ولا لا محمد ما خلق الله واولا الخلق وهو لا قال را البخاري في الزعم وروى ابن عساکر  
 الله خلق الله ما واهله اعرفهم كرام الله واولاد ما خلق الله ما (ومما اورد  
 الله كسا عه النبي صلى الله عليه وسلم) ان الرضا عن كس على سائر العرس كما في الاسما  
 اي دواءه وروى ابن عدي في المعاصي ان راسه مكتوب على سائر الا الله محمد وول  
 الله الله في (وهي كل ما) في السور والاحاد (وعلى ان وما منها) من قصور  
 وعرف وعلى نحو الخوراء وروى عن طوي وسدر المدي والطراف الخلف وبن ابي  
 الخليل (روا ابن عساکر عن كس الا ان) قال ابن ابي عمير عن ابي عبد الله  
 والمرساة من اقل على انه ساء ال اي بي اسجد في راسه في خلقه الله جازا وى  
 رواه الزبير عكا ان كس الله فام كرام محمد فاني را ساء في مكتوب على سائر العرس  
 الخلف بطول فده المصنف في الاسما وهو الاسما ما اسجدكم به من الطراف الخلف  
 واما ساء انان الخلف موضع جله الماطة لاس لم عدم ساء انان الخلف وبن عدي  
 رواه في احاد ساء طرا الماس ساء وجودها في عرس ساء كس كذا قال وهو نحو  
 فعلى لاسه الله الخلف ان كلامهم انما في الاسما ان الذي هو المرافه وساء في  
 الموضع وروى العريضي في الاسما من ساء في الموضع وروى في الموضع  
 كما هو مقرر بعد ادلي في المصنف (ومما اورد من قال الله تعالى احسن الله الى آدم من  
 بعد) عن عدي ان فلان السور واهل بيته من المصنف في او من بعده انما كماله  
 سماء (ان وما منها) وصرح قال الله تعالى (اد كس) (احد الله ساء  
 النفس) عهدهم (لما) مع اللام لا لما وروى كس في المصنف الذي في احسن المساء  
 وكسها من احسن ما من قوله في الوحي اي الذي (انكسكم) اما وقرى انكسكم (من  
 كتاب وسكتمهم ما كرم رسول صلى الله عليه وسلم) من الكتاب والحكمة وهو محمد صلى الله عليه  
 وسلم (لومس به وله خبره) جواب الله سم وانهم يسع لهم في ذلك (قال علي بن ابي طالب)  
 في ساء الا انه ساء روا ابن جرير (لم يبع الله بناس آدم من بعد الا احده عليه السلام  
 في محمد صلى الله عليه وسلم لمن يبع وهو حي لومس به وله خبره) واحسن الله عليه في قوله  
 الرواية صبا يا حسد كما افاده عما صا بالخلق على لومس به ساء بنو السوء كذا الله ما كذا  
 ووجه السبي والمصنف ورد انه ساء كرم من حرا السرط فليمن ان الاحد من الامه بعد  
 بعد المصنف وراى المصنف في قوله ان من المصنف على انما في الموضع وروى الوحي





قال ما وجدته حتى ترادى بجماعة تظل عسة اذا وصف وصفه واذا سار سار حتى  
 الى هذا الموضع الخشب وهذا كان فصل النبوة وهو من الكرامات وفي المصنف اذا  
 نداه فداطلي ولما قال اسجاعة من رعم ان حديد اطلال العمام لم يصح وهو ما طل به  
 قال السجاءى وغير لم يكن داعيا لما في حديث الهجر ان الشمس احاسبه وظلا او كبر  
 مرداه وسبانه كان بالمعراة ومعه قوف بداطل عليه وانهم كانوا اذا اتوا الى مصر ظلمة  
 ر كوهالة عليه الصلاة والدم وعبدك (وما لا اله الا الله) طل (الحجر ذا من  
 آله) اكرامه (روا السجاءى) والقرن ذو وحده والما كم وصحة وعندهم روى  
 الاسعري قال حرح أو طالع الى السام ومعه الى صلى الله عليه وسلم في اسياح من درس  
 الحديث وندبه ان عمرا الراهب صبح لهم طعنا ما واهم به وكان صلى الله عليه وسلم في رعبه  
 الابل فقال نصرأرسلوا الله ما لي وعاسي عما تظاه فلما دنا من اليوم وعندهم قدسه و  
 الى في الحجر فلما جلس قال في الحجر عليه السلام انظروا الى في الحجر ما عليه  
 (ومها من صدر السرف) اوتبع مراب ولم يصب الما به (رواه السجاءى) وعندهم  
 نسطه كمنح ما ذكر المصنف واول هذا الى الى حسا الى المصداق اول الا كنهه  
 الى العرس وعنده في المصداق (وعنه) يعني في هذا مذهب مسند ومعه وعنده  
 (حجر رعدا هذا الوحي الى عطاء) لعله رالا تعاب الى آخر ولا يظهر الى الله  
 والخد في الامر وان ما هذا الكتاب ووصل عودك كما مر (عندهم نعم من حمانه  
 كما له الماذا ان حجر قال ولم يزل من احد والاسما انه حري لم يمسدا هذا الوحي  
 لامر ولا كثر (ومها ان الله ذكر في القرآن) ايد كراما التي ارسل الاحرار  
 ما بها من انبها به علمه منبه (عنه) وهو هذا الى الى المصنف  
 المسج ولا رد انه من اعصابه الصدور والحداد وعندهما (عنه) اي في كونه  
 (بقوله ما كذب الصادق ما رأي) اي ما رأي بعله اي ما اكره له ما يراى يصرف من سون  
 حجر ل اوائه تعالى فان الامور العلية بذلك اولانا ابتم قبل منه الى الصبر او ما قال  
 دواد الما لم اعرفك لانه عربه بعله كما رأى يصرف والمعنى انه ليس بحسلا وبذلك انه صلى  
 الله عليه وسلم قل رأيتك فقال رأيتك وادى روا ان حري من ان عباس (وروى  
 روى الروح الامني) حجر بل (على ذلك) وفي هذا حديث روى وصف الروح والقاع  
 الله (و) دكتور (لانه بقوله وما طي) عباسا سكمه (عن الهوى) قوى به  
 (وروى ما سترها) سبها المرات (بساط) لعلك (وصف) وله ما راع المصنف  
 طي) اي ما مال نصر صلى الله عليه وسلم من حريه المصداق ولا حاور ملك الله (ووجهه  
 وله د) لعمري (رى ملك) سرف (وجهه في) حبه (الجماع) مطلقا الى الروح  
 ومفسر الى الامر ما سبها المكس وكاد يود ذلك لم امله ابراهيم ولا اله الا الله لاسلام العرب  
 (وبد وعنه) وله ولا يحصل منك معلولة الى عبدك) اي لا يحكمها في الاتقان كل المبدأ  
 (يظهر) وعنده بقوله المفسر لا يصدقك بالسوق وعندها (ووصفها) حطاطا (عنه) وروا  
 (الذي احسن) اصل (طهره) وهذا كقول المصنف ان الله ما سبها من ذلك وما يباهر

يا الله تعالى (واسموا من اسم الله محمود) بالمد والحماد والرفع  
 بغير زهو ولا من اسم الله والحمد والحمد في الاسم ان لا يسمي بغيره  
 الحمد (وسمى له ما اسجد له العاري في بارئته الصغرى طريقتي على سره) من عبادته  
 ابن ربه من عبادته من سجد على التي التي الصغرى صعبا من شعاعا لانه (قال  
 كان ابو طالب ولد من) بالما لاسما لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قال  
 له من اسم) قطع اهلهم للصبر ورا بها (الله) اعلمه (فدوا) من محمود وهذا  
 الحمد (وهذا المصنف هذا الحمد بنا طي في ما عاها السلام) وهو من وطاس من  
 باب (الانصاري المريد روح القدس هو ارجو مع اني طالب اوتيه سره سره  
 حرم من) (وسمى احمد) اي احمد الطاهر لانه فالتقيا جادون وهو احمد من اي  
 اكثرهم جدا (ولم يسم به احد) من عباد الله سبحانه والله لا يدخل من على  
 صعب القلب اوسل في اياه المعبود باحد في الكتب السابقة هكذا هاله الاكثرون  
 حرم عاصم وعبر وهو الصواب والبول بان الحضر احمد جده ودوا وكذا لم يسم به  
 احد في حياته واول من يسم به والده اطلق من احمد في المهور كما هو معصلا (دوا  
 مسلم) عن علي بن ابي طالب ما لم يسم به احد من الانبياء في صلبه بالرب والطلب  
 مما سمع من الارض ومن ما سمع من في القربان ما هو راجع الى امي حبر الامم (ولا يسم  
 من احد من علي اعطى ما ارضاهم بغير احد في ود كر ما وسمى احمد) وهذا ما  
 اوانى الخصائص (ومما عليه على الله وسلم كان يسم به ما يصح طام انما عليه  
 وسمى من الله) فكان واصل (كما سأل الصديق في اسم الله صلى الله عليه وسلم  
 مقصدا عبادته) السابع (وكان يرى من حقه كما يرى امامه رواء مسلم) عن الامام  
 رحمه الله اني امامكم ولا يسمون بالركوع ولا بالسجود فاني انا اكم من امامي ومن  
 حلي (ورى في اللقطة) نعم يسكنون ويسمى بغيره بالوروا حروبه اذا كان  
 من (كما يرى بالهاري في الصور ووا النبي) في الدلائل عن ابن عباس وعبد الله بن  
 عاصم بن عمرو وقد سمى المصنف هذا في صلبه من المصنف الثالث (وكان يسم به عبد الله  
 الخروا او يسم) وعبر عن اسم الله في مري دارا من لم يكن في الله به براء عبد الله  
 (وهري) بنكي (الرمض) عن الامام (دوا النبي) في الدلائل ما طاهه كان يسمه ويوم  
 عا ورا رصاه وسمى الله فاطمه في التي او اهلهم من قول الامام لارحمهم اسم الى  
 الدلائل فكان من محترميهم وقد سمى في ربه من المصنف الثالث وسمي في ربه من الدلائل  
 رواد وهي (ومما عليه على الله وسلم كان اذا سمى في الصغرى عاصم فدما منه وارث  
 اسمه كما هو مسمو وروى عن واحد اعلى الاسم وطاقوه السمرا في مخطوهم واما في  
 مسوهم) وانكر المصنف الوطني وقال المصنف على اصل ولادة ولا رأيت من حرجه  
 في ركب الحديث وكذا انكره غيره وسأل الله من حلاله فقال (مع اعصاه)  
 بعرضه (لو سألني اراهم عليه افضل الصلاة والسلام في غير المقام الذي كور  
 في التبر في دوا الله في آيات من) منها (مقام اراهم) اي انظر الذي قام عا بعد





وكان امره بعد القبول (فقد بدد) ودم ان حلقه باله وارسل مع طهوره  
 (كما ذكره المصنف) الحائط مع الدرس المكي (وعند في الخصائص وده) كره  
 الساعه (كلاسيكي) (لقد بنى من علمه) اي الذي رواه السجاني (انه صلى الله  
 عليه وسلم كان يرفع يده في الاستسما حتى يرى بياض انبطه) لفظ الخديعة عدها كان  
 لا يرفع يده في شيء من هذه الا في الاستسما فانه كان يرفع يده حتى يرى بياض انبطه فاقصر  
 اليه على حافته منه (وقال الشيخ جلال الدين) عدا الرجم من الحسن بن علي  
 (الاصمعي) سمع الراعي وصاحب النصارى امام زمانه المارغوني في مسج  
 وسبعين سنة مائة وله أربعون سنة (في) كتاب (المهاجران بياض الانط كان  
 حواشي على الله عليه وسلم انتهى قال في شرحه من الاسناد) الذي العراق (وما ادعا  
 ن كور هذا) والخصائص في نظر الدلم من ذلك فوجه في الوحد بل لم يرد ذلك في  
 الكتب المأثرة والخصائص لا يفت بالاحتمال) الصام ود كرايس وعمر اصناف  
 واعايب بالخصائص المبرج (ولا يلزم من كرايس وعمر بياض النصارى لان يكون له سفر  
 لاحتمال انه كان يخدم ماهد (فان السعادات تتبع المكان) من وان يخدمه آثار  
 السعادات وروى في حديثه (والله من احرم) مع الهجر والرايين ما قاله كاهن  
 ابن رند (الراعي) اتي به دال في دعائه مع له سدس (انه صلى مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال كتب انظر الى عمر) نعم المودة وسكون النصارى (انطه اذا حذر  
 المولى وحسنه والنسائي وان ماسه ودد كرايس وروى) نعم النصارى والرايين احمد  
 ابو عبد الله المصور (في القريش) لاهران والحد بسببه الى هرا مده من زمانه وان هو  
 عا ما بالخصائص من ادريس كرايس (وان الاخرى النصارى ان العمر بياض ليس بالناسخ) اي  
 النصارى (ولكن) هو (كل من عمر الدرس وهو وسهها وهذا يدل في ان آثاره  
 هو الذي جعل في المكان) رواه كل سالن ان السعادات لم تكن له (وذهب  
 دلالة على ذلك) ولان الحائط ان من النصارى ان يكون لونه في النصارى دون لون النصارى  
 (نعم الذي مده صلى الله عليه وسلم) وحويا (انه لم تكن لانه رايه كرمه بل كان  
 طيفاط بالراعي كما في النسخ) عن ابن عمر وعمر وروى الراعي عن رسول الله صلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال علي وعمر انطه بل رايه المسك (وكان عليه السلام  
 والاسلام يباع صوبه وده ما لا يباعه صوبه ولا يباعه) من الاصناف والاصناف المأثرة  
 وده كان صواب فتسببه العوائق في الدروب وتسمع انطه النصارى كما مر به في ذلك فانه  
 (وكان امه ولا يباعه) وكذلك الا انه وحده وحده في الامم كما وسطا  
 (رواها في) وسلم وعمرهما لطف فاعايبه ان في بامان ولا يباعه في امره ما  
 انه ما انكم من حديث النصارى كرايس ام الخ ودهم انصار (وما مات) باله مرساونا  
 وراين تنايل ساثلان في هي فيه بعري الشخص مع عبد الله وسواب بالواو في  
 في المساج وقال عمر هو الشمس الذي يقع منه الدم لفتح النصارى في عصابة النصارى  
 (فما) وكذلك الانبياء لانهم ما في من النصارى لانه يدعو الى النصارى الى انهم لا





الى السماء قد اتسعت واحد اقر واحد دم الاحمر والسهم الذي يدهم الذي  
 مله بمعنى انه يأمر ن امر الارض صعدت اهل السماء فسمهم السطان الذي  
 مله الى الذي صعد في عا السهميات وهذا الكلام وورعالي صرعه حله وتزلزل  
 الحكمة الى الكهان فكذبوا امامه كذبه وهذا ملك الكلمة صعد الى الجوارح  
 (فلما واعدني مله السلام سمعوا ن يلاف) كان حكمه متعده دون اتي الاقبيط الى  
 طاهر عظم المصطفى اربد به كمال انا الذي الناس تعني ليس يوي ويهني (فلما واعد  
 محمد صلى الله عليه وسلم سمعوا من الجوارح كلها) وما وقع عبد الربيع نكارا بان الله كان  
 صعد الى السموات وصل الى اربع فلما واعد المصطفى صعد السبع يحمل على مانه ولاد  
 عسى يدل على ان عباس المذكور (فما هم احذر من اسماء الجمع الا ترى سميات  
 وهو السعة من النار) الى سمية التجم اما سم وسمه اسم الصاوي وماي اسم كوا  
 رمون سمى النجوم (فلا تحيطي انما) من حسب الامانة وان كان قد حلف الا ترى بما  
 يده حوله (فهم ن له) فهو حرم ما (وسمهم من يرد وجهه) ولا يعوب (وهم  
 ن حله) نعم الصفة وقع الحما المنة وسد الحماطع من فتح الحما وسكون الحما وكسر  
 الحما اي سده عليه او عمو (صعدوا) اي سطانا (وصل الناس في العاري)  
 في الحديث اذا يقول لكم العيان صادوا الادان وفي رواية فاسمعهم ما قال كوك  
 صمى لا تحطه فصيله او تحرقه او تحمله واعتاد ودون الى اسماء الجمع مع علمهم اهم  
 لانهم لا طاعة في السلامة واليراد كرا كرك الصوفال عما في الصم الذي يرى بها  
 لانه يسمهم وفي الصاوي والسميات ما يرى به كاه كوكبا صر ومادل انه يحارب في  
 الحواشي في قديم ان صم لم اقبل اذ لم فيه بدل على انه بعض من القف ولا ساق  
 دولة وادرسا السماء الصاوي وجعلها هار حوما للسا طر فان كل يد تصل في الحوا الى  
 وهو صماح لاهل الارض وريه للسميات من حسابه يرى كانه على سطحه ولا يعبد ان يصير  
 الطراد عماد كرى بعض الاوقات رجالا لسميات صعد الى قرب القلب للسمع وما يرى أن ذلك  
 حذب سلا الذي صلى الله عليه وسلم ان صم فلهل المراد كرك وقوعه او مصر يد حورا واسلف  
 في ان المرحوم سادى به جمع أو يحرقه لكن قد نصبت العا دمر وهذا لا نصبت كل روح  
 را كرك السعة ولذلك لا يردعون عنه رأسا ولا مال ان السطان من النار فلا يحرق لانه  
 ليس من النار الصوف كك ما ان الانسان ليس من التراب الخالص مع ان النار العو به اذا  
 اسيرت على الصفة اسم لكم الهى ولعل دولة قد نصبت وهذا معناه قد يحرق وهذا لا  
 حلق (وهذا) أي الذي بالسميات (لم يكن طاهرا فصل معص النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكره  
 احد قبل زمانه واعيانا رقى به أمر وكان ذلك أساسا للموت) وقسمه افاذ انه كان موجودا  
 ليكنه قبل ان يسميه فلا تخالف دولة (وقال معمر) بن واد (فلم لا يهرى) محمد بن مسلم  
 ان سميات (اكان يرى بالتعوي في الحاخلة) اي ما قبل المعص (قال بن عبد الله) ان قوله تعالى  
 واما كما ذمها ماء للسمع والآله فان طاهرها لم يكن يرى سميات في الحاخلة (قال علقم  
 وسدد أمرها من سمى محمد صلى الله عليه وسلم) وقد روى ابن اسحق عن ابن عباس عن عمر بن



اجمع قول الاعودج والامرا وما فيه من احراق السموات المسبح والعلوان فان قوسه  
 ووطه كانا موطا في مرسل ولا مقلع معرف واحسا الامنا له وصلاه اماماهم وبالملائكة  
 واطلاعه في الجنة والبارع قد السوي ورويه آيات ربه الكبري وخطه في مازع الصبر  
 وما طوى ورويه "ما رى الى مرص ورويه كون الراوي احدا العلوان اسمي (و ما ان  
 الملائكة سرعه - سار عسوف حافطهم) قال ابوهم لكونوا سر الله في اعدايه ولا  
 ساء والله يعصم من الناس لان هذا ان كان مثل رول الآله ظاهر والاني عصمه الله ان  
 يوكل به - من الملائكة في ربه الله وقد روي اس سعد بن حارح ضلي الله عليه وسلم  
 وقال لاصحابه امسوا امي وسلاطه رى للملائكة أي في رولهم امسوا حاق وهذا كالمعدل  
 للاخر ما في امامه وروى الحاكم في حارح روهما كان صلى الله عليه وسلم اداسي في اعتنايه  
 اما في رول كواطه والملائكة وقل اعما كان في حلق اعتنايه لصبر طاهم وقل انهم حال  
 نصرهم في اسمهم وروى صاحب الى الترسه وهذا ان الراعي مع الرعه حال الدوى راعيا  
 - منهم في عصمه حار لانه دعاهم اليه فواضعا كصاحب الطعام اذ دعا طاهم عسى اما هم  
 ودمت هذا في مصبه (وقال الملائكة معه) ولم يكونوا مع غير الاممدا (كما روى عمرو  
 بن مسمان عن جميع الحسن (وصي) في حارح من اس الصم له عصمه المصنف في رول ان الله قال  
 بطوا هذا حادب حرب والجه وروى امامهم ل يوم - من كما عصمه المصنف في رول ان الله قال  
 وأرسل - ودالم روهما ولادله في في حال يم في العصمه ان لم يكن فالا في الى صلى الله  
 عليه وسلم يوم أحد كاسد الفصال والمعروف من حال الملائكة كما قال اس كبرياء هو يوم بدر  
 وكانوا جميعا اذا دعا ودمد اولاد هذا المذهب لانه عن الله في حارح لانه يوم اس  
 كندر (ومما انه صعب علمنا ان به في رول علمه في الجنة افاقر في اله رعد الملائكة في  
 التمسد الاخر في السافعه وكذا ذكره جمع في المذهب الاربع (لان الله ان الله والملائكة  
 يصلون على النبي) ما بها الدرس آتوا صلاوا عليه وسلموا تسليما (ولم يقل ان الامم المعقده كذا  
 صعب علمنا ان يصلوا في اسمهم) قال في الاعودج وروى حواصه انه ليس في القرآن ولا عترة  
 صلا في الله على غير ربه في حقيقته احصيه الله هم بادور سارا لانا (ومما انه اذن الكاب  
 الررس) العباب في كل كتاب في واغمار ووصفه احكامها او الذي لا نظيره والاصح  
 مصاهاه لا يغمار أو في العبر والتصرف طه الله (وهو في لا رأولا تكسب ولا اشغل  
 عذاره) من رأولا تكسب لم يكونوا طه الله والسمه اذ حص وحدا في درجات العمل  
 حيث كان كذا في واني بالعلوم الجمه والحكم المتوافر واحمارا رول المصنفه الابع لم حاد  
 ولا امسعاد في كتاب خلاف غير كما فهم المصنف بسط دل وروى اس أي طهم عن ماد ربه  
 ان حارح مل آما في رمال اسرح حوب - به الله الى آتم الله عليه السلام في ربه وله في كلامه  
 واما في رول روابه واما في كاه واما في (ومما حاد طه الله في السندل والحرب) في رول  
 الدهر خلاف غير من الكسب فان بعض المجل وحرف ولا من عن الحسن في ربه روله عالي  
 وقرأنا في رولنا على الناس على مكاب قال - طه الله فلا ريد أحصيه ما طاوله - من  
 - او كانه احده هذا المفسر لان الملائكة والسمي في انصاع يحيى اس كهم - في رول دي على

المأمون وأحسن الكلام قد دعا إلى الإلزام فأبى ثم بعد ذلك سألهم لي ١١ فأحسن  
 الكلام وسأله ١٢ وأحسن ما سمع من علماء قال أنصرف من عندك فما حسب هذه الأديان وبعثت  
 إلى التوراة فكيف لا يسمع ويرى وما وحيه وأدخلهم الله فأحسن ما سمع من علماء  
 الأنجيل فكيف لا يسمع ويرى وما وحيه وأدخلهم الله فأحسن ما سمع من علماء  
 القرآن وكيف لا يسمع ويرى وما وحيه وأدخلهم الله فأحسن ما سمع من علماء  
 واليهضام من مواعيدهم سرورهم وأدخلهم الله فأحسن ما سمع من علماء  
 حتى لم يبق لهم الله فأحسن ما سمع من علماء فأحسن ما سمع من علماء  
 في أي موضع قال في قوله في التوراة والأنجيل ما سمع من علماء فأحسن ما سمع من علماء  
 وقال إمامي ربنا الذي ذكر وأما السلفاء في قوله الله تعالى علموا الصنع (حي مني من  
 المحدث) من الأبياد وهو المحدث وأما السلفاء في قوله من طواها السريرة وأولها أمور  
 صفة وسورة باطنية وهم الأصناف المندوبون إلى إمامهم من جهة الصادق  
 وعمرهم انطال السبع لا يسمي الأصل ثم وادرجوس (والله) الذين هم الصانع  
 وسورة ترى الإسلام وهو فاسد إلى من وعرف في بعض الذين ورث من أرواح على بعض العقول  
 الناصرة (سما العراصة) طائفة من المحدثين قال السمعاني في الأنساب أن ربه في تكسر  
 الناصرة وسكون الراء وكسر الميم والمهملة إلى طائفة حسنة من أهل حمير وطمان وأصلهم  
 رجل من مواد الكوفة قال في ربيعة ورجل من جدان من حمير طويست طويست وهم أن جماعة من  
 أولادهم رام حور كروا أنا هم جدودهم وما كانوا من العرب والمال ورواها بالاسلام  
 فاسموا على ربيعة وقالوا ربيعة وسعد الزعاني عليهم السلام هو الذئب السار في أسام لكل ربيعة  
 ذهب واحد إلى الكوفة فأول من أسلمه جدان من ربيعة فاعاد على النعمه ورجل هو  
 من ربيعة لأن الذي صلى الله عليه وسلم رأى عامراً مني وهو من أهل المدينة فقال أنه ليعرط  
 في منتهى أي صار من ربيعة وسبب الخط المبرط وعلى هذا هو معنى وهو من أهل المدينة فقال أنه ليعرط  
 جدان كان يعني كرمه بالكاف البجمة ومعناه بالمارب من السلفه فغير وهو ربيعة وكان  
 أحمر السر والشمس وكان ظهوره سمه عاب وسعد وما من ربيعة ورجل أو صلاحي  
 أجمع عليه حتى كثر من ربيعة أن الذي صلى الله عليه وسلم سمعه وأنه الإمام المستقر وأسمع  
 معالي في كتاب وقال أنه الكلمة والمهدي ورعهم أنه اتل الله كلمة المسيح ورجل السلف  
 بر كسر في الصبح وركس في المغرب والصوم من ربيعة ورواها عن ربيعة إلى ربيعة  
 المحدثين فكانت لهم وقائع وحروف ودعوا ولما مذ كوره التواريخ حتى طهرهم سلطان  
 من الحسن الطحاوي يعني في البلاد وأسماء ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة  
 وبلغنا في خلافة المحدثين ورجل الخياط ورجل من ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة  
 أنظر الأسود من ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة  
 كبروا في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة  
 ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة  
 ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة  
 ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة في ربيعة





روى البخاري في تاريخه والبيهقي في دواعي سلامي اعطاه الله تعالى جمعاً كثيراً من أن احداً  
 اعطى أصل مما اعطى فقد اعطى في رواه صغراً عظم النعم لانه قد اوى النعمه العظمى التي كل  
 دمه وان علمت بهي كالف الم احمد ما دارا في ان عمر عن لم يفظ ذلك اوى افضل مما اوى  
 فقد صغر علمها وحواسه انه يرل من رواه مسعن عن عمر وانه يرل من مسعه انواب  
 (وم انه ارل على مسعه اسرف) كما في النسخين وغيرهما واسلف في معناه على نحو ان يعين  
 في لاسطه في الاصل انما المصنف في قول من افعال وانما يرل كذلك (نسخه لا علمها)  
 و هو اسرف في رواه وجه وجهه لفظاً فليس المراد منه الا ذلك المراد ماد كرا لاسطه  
 و يعلق على اراد الكبير في الاصل انما يعلق السمعون في العسر والسبعه في المص  
 ولا اراد العدد المعروف في هذا جمع اص ومن معه وورده حديث اس عباس في النسخين  
 من دواعي اوى حمر ل على حرف وراجه فلم يرل اسرف و يرل في حمر اوى الى اسرف  
 في حد سايء في لم يرل في اوى الى ان اوى القرآن على حرف فوردت عليه ان هو على  
 امي فانسل الى ان اوى على اسرف في لفظه في النسخين ان حمر ل ومكان ل اساني  
 في حد حمر ل على في ومكان ل على ساري دال حمر ل اوى القرآن على حرف دال مكان ل  
 اسرف حتى لمع في اسرف في حد سايء في مكر عه اجد مطرب الى مكان ل في كتب  
 في باب انه عذاب العبد هذا دل على اراد حقه العبد وانحصار واخر الاقوال في ل  
 اجد هي ان المراد سمع ان وعلمه اوى عسده و يعلب والزهرى وآخرون و يسميه اس عطيه  
 والاسمي و في باب اعياب العرب اكر من مسعه واحد بان المراد اعيابها والاسمي ان المراد  
 في اسرفه في المعاني ما به بالأساطير في عو اهل وفعال ولم يزل وأسرف وعلمه ما من  
 عه و اسرف و حلال في و اس عه الولا كبر العلي قال السموطي والمبارك هذا في  
 الاساه الذي لا يدرى مع ما كساه القرآن والحديث وعلمه اس سعدان النحوي لان اسرف  
 في صديقه عليه في الهما وعلى اليك و على المعنى وعلى الخلفه وفي فتح التاري قال أنوسا في  
 قوم ان القرآن السبع الموحود لا يهي الى اوى في الحديث وهو خلاف اصحاب اهل  
 العلم فاطمه واعيان ذلك بعض اهل الجهل وقال مكى في اوى طالب من على ان دراهي في ل  
 المراك اصم و يانع في الاسرف اليه في في الحديث فقد عطف عطف اعظم لم من هذا ان  
 ما حرج في رواه في ل السبعه مما ينع عن الامه وعمرهم وذا في حقا انهم ان لا يكون رواه  
 وهذا عطف عظم اسمي (وم اكونه آيه فانه لا يندم) في مفسكون اوى لا يرل (مانه في  
 الدنيا) مد ساهم الى حرب فام الساعه في مع كما في الاحاديث (وم انه تعالى سكل في خطه)  
 دون غير فوكل حقه المم (فقال تعالى انا نحن را الله ك) اي القرآن (وانا له لفظون اي  
 من النسخين والرباد والهمان) فلم ينع في ما (ونظر قوله تعالى في صفة القرآن)  
 وانه لكانت عرب (لاناسه الباطل من ينده ولا من حلقه) اي ليس له كان تكديه ولا بعده  
 (وقوله) اي لا يدرى القرآن (ولو كان في غير الله لوحد وراجه احكاما كبراً) ما عا  
 في معناه وساني خطه (فالاول هذه الآية في الاحكام في حد اسرف القرآن على  
 مسعه اسرف المروي في البخاري وغيره) كسلف واحد (عن عمر) وهو موافق رواه أحد

[illegible]



فيما ناسم المستوفى ما هـ النادى كرمه عسرها لنادى ولانود ما ي عسرها  
المحصل في قوله وهو كما لم يصرف المصير المستوفى في الحى الصوم الى العظم لان المستوفى  
فيه هو الاسم الظاهر المدال على دانه على كانه هو والصبر سار ومع واحد وقال  
العراني اذا نال حمله ماى ما انه الحى من التوت وواحد من وريح الصواب  
العلاوة عندها مجموع في آية الكرسي فلذا ورد اسم الله اى القرآن فاسم الله امر  
فيما التوت وروى هو الله احد من هيا التوت وواحد من وقل اللهم مالك الملك ليس  
فيه الا الاحوال وكال للمدر والاصاحبه في ارض الى الله ان يلا سرح وهي سرحه في  
آية الكرسي وهو من هيا هذا ماى آخره وروى في الحديث ان سهل في امها ومنه  
كسر لكم آيات واحد وهذا اذا فاعلها يا كما تلك الاكاف وحديثه اجمع للمعاصد  
فلذا اسم الساد على الاى اسمى في الحديث من قرأ آية الكرسي في كل صلاة مكتوبة  
لم تصعه من دخول الجنة الا ما يروى والناسى واسى وروى أن من ادس را بها عصف  
كل صلاة فانه لاسوى من روحه الا انه (و) حص (بالهمل) ونسب المحكم في معصده  
لان سور فصا كل سور كمال في الكلام رآه الناس امما فاول اوله اطراف أو الخاضع  
او ال اوى والى ما باب والى ما احوال ارجحها أوها (وبالذاتى والسبع الطوال) تكسر  
الطاجع طوله وامامه هاهم ذكر كل ما وال (كاف) حذ من اس عسان يلهط وأعطف  
حواسم سور المعر) وآن الرسول وقيل لله الى آخره او يله ما روى انو عمنه  
كعب قال ان محمد اعطى اربع آيات لم عليها موى الله ماى السور وبما الارض حتى سم  
المعر ذلك ال وانه الكرسي (من كسر المعر) قال الخاط العرفى معا ام ادرى  
وكرر له يوم الجمعة وكسر من ال رآه في الكتب السابعة ما عطف والمعنى وان كان  
هـ أنه ما لم يوف عبر الكرسي حد صوته لاسمه وهي وضع الاصر الذى الى من قبل ولذا  
قال (وحصت به دون الايا) أى ما طاماد كسر الخواصم وقال عمر الله اعلم ما لدا  
الكسر وكرر كونه كثر اليه في وكرر وحبب العرس اسرح منه الى عاى ما قبل من  
بوراه من فاعلى منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضه وكرر حصة لرسالة فلذا  
ورن اعانه ما عاى الخاى موح اسمى وهو عرسه وكرر على الاول الطيى وقال الكثر اما من  
المدحونه المدر هو اسام الى اسما ادرى في يتل على من له وهو من ادخال الى في حشر  
وعله احد انواعه على اتعطف فالكسر نوعان معارف وهو المال الكسر يعمل به في قور  
نص وخط وعمر معارف وهو هذا الاكاف الخا معه للكثرة ناله الى الاثمه وروى المتعارف  
وأول السج والها فى الخمار عن أى امامه رفته اربع ارباب كسر حبب العرس لم يزل منه  
سعى عرس ام الكتاب وآنه الكرسي وحواسم سور المعر والكور (وأعطف الخاى  
مكان التورا) اى يله ما فها (والى) مع المم عدا صر وكسر هاهم ادرى وهو الماس  
لام رد وكسر اله ر وحا محص ما كنه اى السور الى لم السبع الطوال اوتى أوها  
ما الى الكهف لناد كل معا على ما آنه أوها رها أو الى فيها المعص وسيل غير ذلك  
(كان الايجل والخوايم مكان النور ووصل بالمعص) أى صبر اهل أى ادرى





[illegible]

معرفة الاحصاء من اعطاه مع الخراسي - لا يخرج من معنى الا على منه قال الرخسري  
 المراد الخراسي اذن اول البلاد التي فيها ذلك اول البلاد التي هي لاهوت التي هي الخراسي  
 كسرى وبصرى والعال في بصرى كسرى الثانية وهي  
 واسا في الكساف الى ارضها واسمها من ل الفيل والاسعار قال في قوله واسا  
 الاصل باسرا من ك الخراسي من المعنى ومن سى يتبع به العباد الاوثن فادرون على  
 اعداد ويكونه والعام به بصرى الخراسي من الاقصاد في كل مدور (ومنهاه ارض  
 حوام الكلم) أي الكلم الخوامع لها من ك المعنى فله قال صلى الله عليه وسلم  
 حوام الكلم راحه بصرى الكلام احصاوا ارض السبي وأود في والدار على نبي  
 اللاه وال صاحبه والوصول الى عوام من المعاني وادع الحكم ومحاسن العباد  
 اطلب وهل المراد من القرآن معنى لا يحار - والله طه اللعل في المعنى النكره  
 في ما في الكتب السماويه - ما فيها من العلوم وقال صلى الله عليه وسلم اطلب فوام  
 الكلم وسوا - وحواهم روا الطبراني وغيره (والكلم جمع كلمه) في أحد الاقوال روى  
 جمع روى اسم من ارضى نطق على الطفل والنكره لكن هذه الاسماء بالبلاد فليرو  
 والمعاد ربه - من حتى يحور في هذه التدكير على الاصل وهو الاكثر فهو الله سبحانه  
 الكلم الطيب واتقاسه لاسطه الله معه (وكان الله لا يهدى) ومعها ربه اذ كان البراء  
 لا يهدى ولا يضل وكان - في هذا جواب - وال هو هل يحصر حوامع كلمه فاحاط بالجميع  
 من ارادها ودر علمها في كتاب الله ولا يهدى (فالكلمه - كتاب وليعلم حوامع  
 اعطى الله في القرآن الذي هو كلام الله تعالى وهو) أي القرآن (المرسم) المنسج  
 (عن) الصفة العده اذ الله ذات (الله) - سئل عليه فسميته ميرزا شهاب  
 المسامه فالتوجه بغير كلام العبر مناسن آخر ويجعل ان صمد هو الذي صلى  
 والظاهر الاول لهوله (موقع الاثمار) اذهوا عاومع في القرآن (في الترجه الى هي) في  
 في الكلمات التي وقع الله بها في المعاني العامة فانه سبب وقت على اصلا بغيرها  
 عن الاتقان عمله (فان المعاني الخرد عن المواد) جمع ما في الالفاظ التي يودي بها المعاني  
 اذ ما فيها الالفاظ لاسم احوال المعاني كلمه صحتها كالمعاني (لا تصور الا اثمارها  
 الاثر اربط هذه المعاني بغير الكلم ا - من نظم الحروف) وهذا لعل ان يكون الاثر  
 بالكلمات المعبره عن ما لا يلا الى اسمها (فهو) أي القرآن (لسان الحق) له  
 المعاني العامة في المعبر بها الكلمات (ومعه ونصر) لانه المنسج للمسموعات والمبصر  
 (ومها الله) الى الناس كافة) أي كلمه ولا يفل الكافه لاسم الا يدخلها اليه وهم  
 ان كان المعاني (قال صمد وهو) مأخوذ (من النصب وهو الصمد)  
 - وهو بالي قال الحمد كنه كنه صمد عن وجهه ما يكتب و  
 ربه كنه كنه (قال الله تعالى في جعل الارض كفا ما أي نصم الاحصاء على طهر  
 الاموات في نظمها) فكما معنى كانه اسم لما يكتب أي نصم وجمع كافي  
 اومدور تبه اوجع كاتب كصام وصام أو كتب وهو الوعا أخرى على الارض أي



عليه انما عصارا قطرها فهي في الارض من اطلق كما ياعلى الارض من - جعل كل سر  
 منها كما في اى حاشا لما يحصى عليه (كذلك صمير ربه صلى الله عليه وسلم جمع الياس  
 ولا يجمع به أحد) عاقل (الارمه الاعيان) لظهور المجرات الصاعدة على يد الله على  
 حبه عاقله وسجل أحد الانس والانس والانس (و) (و) (لما جمع الحسن السران  
 على فالوا فاموا انما هو ادى الله) محمد صلى الله عليه وسلم الى الاعيان (وأمواه  
 الا انه صمير ربه الانس والانس) اجاعا كما يابى فربا يادله (وعب ربه الى ارس  
 من العالم) ودله أنه (قال تعالى وما أرسلك الا رحمة للعالمين) لان ما لعب به سب  
 لاسعادهم وموجب اصلاح عاصمهم ومعادهم ورحم الله الخلق ومنهم وكثرهم بالانس من  
 الخصب والصب وهذا الاستقبال ومصادهم بالان والصل وبأحر العباد قال ان  
 عليه ويحفل ان معا أنه هو ربه وهدي من أحد من أحد واعرضه من من اعرض  
 انتهى والله اسار وله (من لم يله ربه) من اليكمار ولم يونس (مادال من ربه) صلى  
 الله عليه وسلم (واعاد الحسن حبه الى) حسب طبع الله على داخهم واسموا الكهوى على  
 الاعيان اسمها كافي في طرد واعراضا من الطار الصبح ولا يرد في قلوبهم الخى واما هم  
 بصره ولا يحلى لاصارهم الا ان المصونه في الا قاف (وهو كالقور الشمس افاض  
 سعادة على الارض من اسير عنه في كى أو طل حذار وهو الذى لم يلى اسرار البور عليه  
 وعزل ربه لم يرجع الى الشمس في ذلك مع) عن من سعادها (المنى) كلام: منهم  
 (فان قلب) ردد على ان ربه الى كاه الناس من حصاده (ان لونا كاه معوا الى أهل  
 الارض بعد الطوفان فانه لم يلى الا ن كاه وصامعه وقد كان مرسلاته وهذا من حاد  
 حار) في العصور (وعده) النصف على الخصوصة في قوله صلى الله عليه وسلم اعطيت  
 حسام يظلم أحد من الانبياء الى الحديث ربه (وكان النبي يعنى الى ربه) المعون  
 اللهم (خاصه وى الى كل احقر) وهم المهم أو الانس (واسود) الى رن والانس وهذا  
 رواه سلم (في رواه) للهارى وكتب (الى الانس كاه) وفي رواه أنه أصابعه وهما  
 على فطاهر الحديث الى كل واحد من الجنس لم يكن لاحده له (أصاب الما فطاس حمر ربه  
 الله تعالى) في جمع الناري في النعم (بان هذا العموم الذى حصل لوح عليه السلام لم يكن في  
 اصل ربه وانما) هو ايمانى (اننى بالمطادب الذى ومع) بوسه فعال (وهو انحصار الخلق  
 في الموحودين وهدلال سائر الناس) بالعرف كالى النران والعبه موطه في النصار  
 وغيرها (واما سب صلى الله عليه وسلم فهو ربه من اصل العبه فبب احصاءه بذلك  
 قال في النعم وعمل الداوى السارح فعله عظمه فعال قوله لم يعطون أحد على يعى لم يجمع  
 لاحد من لان نوحا يعنى الى الناس كاه واما الاربع فلم يعط احد واحد من وكان نظرى اولد  
 الحديث وعمل عن آخر لانه صلى الله عليه وسلم اعلى خصوصه بهد أصابعه وكان  
 الذى يعنى الى ربه خاصه وفي رواه سلم وكان كل من يعنى الى ربه خاصه (واما قول اهل  
 المؤقت النبوت كما صرح في حديث الله) عبد الصمد (انه أول رسول الى أهل الارض  
 وليس المراد به فهو ربه بل انما اوله الى) الى ان انحصارهم الموحود بعد الطوفان

ما ولم يصبه على الاصل فلا يلزم منه انه حرم واورد على هذا آدم وادرس على انه  
 كان قبله ح فان سب اس حادك في اسم ارسول واحد بان المراد اول رسول  
 الى الارض فلا خلاف وانما ومنه لان رسالة آدم كانت عبرة القوم والارسلان اولاد لا يحرم  
 لم يكونوا كما ارا وكذا رسالة ادرس (وعلى دران يكون مراداه وشخصه ووصف به  
 صحابه وبعالي) اي ذكره (في كتاب على ان ارسال نوح كان الى ومة) كونه اولاد  
 ارسال نوح الى ومة اما ارسال نوح الى ومة (ولم يذكره ارسال الى عديهم) كما قال الله  
 لتكون امة المريد الاذ بك من ومة بلع (واسم بلعهم اسم ومة يسمونه نوحه دعا على  
 في الارض) ولولا ان ارسال نوح الى الارض كان الكفار من دنار (ما هلكوا بالافراد  
 الله) لا علمهم (ولولا انهم) وما لهم لما اهلكوا لولا انهم لما كان من سبي الله  
 رسولا وقد سب الله اول الرسل واحد وهو ارسال نوح الى ومة في ارسال نوح  
 كان في الرسل الاول اذا سبى الى ومة ومنه عديهم الى آرس و كما تجمع في الرسل  
 من الرسل كما قاله اسيلوري من الرسل من الله الى ومة ومن علمهم العمل يوم ادر  
 عديهم من الرسل وان لمعلم عن اصحابها (ولم يوح بهم لم نوحه وادعا الى من لم يوحس من  
 ومة ومنهم احب) دعا باهلاك الجميع بالطوفان (وهذا هو ان يسمي ليس لم يعلم  
 انه في ومة نوح عديهم) فخلص كونه اولاد (ويحتمل ان يكون مسمى الله ومة) ومن  
 لما اتهم وبعث كافي الله ومن في المصاحح بالفتح والضم لعم (لما سبى الله ومة) ولم  
 اي حمله الله دون عديهم (في ذلك ما سره الله الى يوم القيامة) ويوح وعديهم بعد ان يسمي  
 في زمانه اولاد من بعض مسمى الله) ما مله من الله طوره فيهم وهو في  
 ان يكون دعا ومة الى التوحيد ليعبده الناس وهذا هو السر في ما سبوا الى الله  
 والى هذا انما سبى الله في مسمى سرور هو هذا وعديهم ان سبوا لم يلغ الرسل والى الله  
 لطول الله ووجهه اس دعو القسدين بان يوحده الله الى يتصور ان يكون عام في حق الاله  
 وان كان التزم فروع مسمى الله عام لانهم سم من طائفة ومة على السر ولم يكن  
 التوحيد لا رالمهم يعلمهم ويحتمل انه لم يكن في الارض عديهم الى نوح الا يوم نوح به  
 حاصه لكونهم الى ومة فقط وهي غايته في الصور لعدم وجود عديهم لكن لو ابقى وجود  
 عديهم لم يكن معروفا لهم انتهى (واما قول بعض اليهود ان يسا محمد صلى الله عليه وسلم  
 معروفا الى العرب حاصه فاسد والله لسل الله) اي على فساد وفي نسخة عليهم اي الطائفة  
 الراد عليهم (انهم اي اليهود سلوا الله رسول صادق الى العرب) حله رسول (فوجدان  
 يكون كل ما يؤوله حقا) لاسمالة الكذب على الرسول (وقد سب بالواو انه كان دعي  
 رسول الى كل الناس فلو كذبوا منه لم يمانعوا اسما الله صاحب العالم) اي معان السبي  
 شرح اي داود الطائي من مسمى الله (ومما انصر على الله عليه وسلم بالرب) بالضم المطوف  
 كما قال ويصرف بالرب يذهب في طوبى اعدائهم (مسرحهم) كما وا حار واولا ما به  
 وعديهم ولا يسمونه اس عديهم على الطائفة من مسمى الله على ما اذا كان الله  
 اما وحله فصدق الله مسمى من مسمى الله في رواية الساب من رضى الله عنه

من رعا وصبر بالرب سهر امانى وسهر امانى قال السامى هذه ان العبد الواحد لا يكون  
 في وجهه من سهر من سهر وان يكون اما به او حلقه وهو رعب ولولم يات له ما طاق الا من رعا سهر  
 احدى السهر وكذا لو كانا عدوس في جهنم امامه وحلقه بالسهر بها مما به الحوق ولم  
 ادر منه على هذا وهو يندفع (والسهر هدر قطع السهر در حبال الله المتعطف وهو امر ع  
 فاطع) حلقه هاتى سهر فالرعب الى ذوق في قلوب اعداءه اسرع فاطع لهم عن معاذاته  
 (العدوم وعنه في قلوب اعدائه فلا تلهى) عود (الرعب) يقول ابراهيم بن عبد الله من الكبر  
 الى الاعيان (الاعدوم مقصود) هداية فارسية - في آي و لم يفسد هداية وان رعب  
 لكن لم ياتر فانه ياتر اوجب له الاعيان ل يور ما يوجب عنه في جمع الخوف واهلال  
 الاموال في حربه كما قال تعالى ان الذين كفروا - و ان الله هم الا انه واما كان كذلك  
 (السهر السهر في السهر) ومن ذلك ما قلنا ان السهر من سهر عن - اوجه من سهر السهر  
 قال ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ياتر هداية الى الله الى الله ان يعنى بالسهر  
 به كم وبالرعب في قلوبكم فقال سهره - اما في هداية هداية هداية هداية هداية هداية  
 هداية السهر السهر وما زال الرعب يعمل على كل شيء حتى ان سهر من سهر السهر  
 السهر السهر والسهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر  
 السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر  
 بالسهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر السهر  
 بالسهر السهر (الكن لفظ رواه عن عروس) عرا من سهر (واصبر على العدو  
 فالرعب ولو كان في وجههم سهر فاطع) من الا الى (احصاه مطلقا) قال  
 الخياط وليس المراد بالخصوصه مجرد حصول الرعب بل هو ما ساء من الظاهر والعدو  
 (واجماع على العانة شهر الا انه لم يكن من بلد عليه الصلاة والسلام) المدة (وبى اعداء  
 اكثر من شهر) في جميع الجهات (وهذه الخصوصه حاصله في الاطلاق حتى لو كان  
 واحد بعد عسكر) ولا يسكن الى خاص خوف الخوف وغيرهم من سهر لان المراده الى  
 الوجه المخصوص الذي كان عليه صلى الله عليه وسلم ولم يعدم الله بالتصديق مجردا صاحبه  
 والاهداف للسهر واما سهر عليه السلام فكل احد علم ان له هو الله صهر (وهل هي  
 حاصله لانه من بعده اجماع) الى كلام الفصح واصل الاحمال حسب احوال الرعب  
 سهر من سهر في سهر قال بعض الامراء هم در فواصه حقاوا والكن ذكر ان سهر  
 ان في رواية اسم ملة (وما السهر الا مام) له ولا ملة (ولم يحل لاحد له) كما في حديث  
 حاكم في التخصيص وعنده اولا حلق في العمام ولم يحل لاحد له في وقته المصنف الحديث  
 في اسناد الخصائص واسم اب في سهر سوال ماذا كان في زمان جده قال (وكان)  
 كما في الخياط عن الخياط (من يعدم على صهر من سهر من لم يود له في الخهاد لم يكن له  
 معام ومنهم من ادر له حقه لكن كانوا ادعاء واسم لم يحل لهم ان ياتر) أي يصرهوا  
 به ومن الاكل لانه اوى طريق الا اع (وحاب ما روى عنه) انه ادر به كما استدلها  
 الخياط والمراد من اسناد الكبار وصنام وارفاوهم ومجاهم ووصف به ذلك اسم الكتاب

عن الحيوانات وهي النار اذا لم تكن فيها علول ولا حوائج والاصب حتى يذوب الرياح  
 في ذب أي حرر في النجاسة عراي من الايضا الخدب وفيه جمع العمام لثا النار  
 لتأكلها لم ينعدها ان ان حكم علولا الى ان قال خوارزمي مسئل رأس من من الذهب  
 موضوعا في النار اكلها ام احل اكلها العمام رأى غيرها وصفا ما حلها النار اذا لم يناد  
 وعمل المراد انه خاص بما صرف في القصة بصره احسبا والاول أصوب وهو ان من معنى  
 لم يحل لهم العمام أصلا (قال بعضهم) استضاف يائي كانه قبل ما حكمه ذلك فاحل ما  
 (أعلى من ان الله عليه وسلم ما وافق وهو أنه لا ينعوس لها الدادما) يعني ان استلافه  
 له ولا ينعوان كان بصفته واكراما من الى الدنيا ولا رعه فيها لفسه لذت وتوبعه على  
 أمه لا حاسا هم اليها ورضعهم فيها (لكونها حاصلة لهم عن ذمهم لخصصتها وعلقه)  
 يصح العري أي ظهر (ولا يردون ان ذمهم التسمي في معناه ما قاموا) صله التسمي أي  
 يردون التسمي في نظره ما قاموا (والله) فالتكرار من الاستداد (والله) عطف  
 لازم في ملزوم لا يرد في ذلك ان المراد بالصفة ما ينزل الى لان كلامهم ما اذا مردهم  
 الأسير والى لا يصرح بحصوله من ذمهم وعلقه لفسل ما انحلت له من ملاقاة وما اعمدوه  
 والظن عامه وعبر ذلك لان ذلك كله تصدى عليه أنه عن ذمهم في الحله ادلوا لحوهم ما اعمدوه  
 وما حلوا عن ي سلقهم (ومما جعل الارض له ولا ينعوس مسجدا وطهورا) يصح الظاهر  
 المسجور كما قال صلى الله عليه وسلم وجعلت الارض مسجدا وطهورا فاعلم ان كل من أمتى  
 ادركته الصلاة فليس يجب ان يركب الارض وعبرها عن حار وقدمه المصنوع ما ما  
 مندا الخصائص في قول السارح لم يذكر المصنف الخدب الدال لهد ولحل العمام ولكن  
 آفة العلم النسيان (والمراد موضع سجود) مباح الصلاة فيه حسب الامايع كخاصة ما طهر  
 السجود في الصلاة بخلافه من جهة الكل باسم الطهر (أي لا يخص السجود من جهة سجود  
 غير) بل في كل مكان (وعكس ان يكون) المسجد (مخارجا عن المكان الذي الصلاة  
 وهو من محار التمسك) أي منه الموضع الذي حاربه السجود ولو في حجرة ما يليق اليها  
 لا صلاة وأطاق عليه وهو المسجد (لانه لما حارب الصلاة في جميعها كما في كل مسجد  
 ذلك) فيكون اسعار بصره واداه فسد بغيره من ذر الادا وكما في كل الموضع الذي  
 يباح فيه السجود كالباب اليها لا الصلاة في حوائرها فيه لكن هذا الباطل لا يظن قوة وهو  
 من محار التمسك (وهو في المراد) ليس هذا معا لا لمادة اد الاول من ادلول القسط وهذا  
 في جهة الخصوصيه واطم الصبح الذي جعله المصنف طاهرا لا ينعوس فيه هذا الواو وعاره  
 قال ان التمسك في المراد (جعلت الارض مسجدا وطهورا وجعلت لغيري هذا) ان  
 جعل له طهورا لان عسى كان يسبح في الارض ويصلي حسب ادركه الصلاة فالحديث  
 له الجمع من حوار الصلاة في أي محل ومن كونه المصنف طهورا والمجوده سورته على  
 ما (قوله) والواحد من السورين (قوله) أحمد بن نصر (الداودي) كلاهما في سرج  
 الصاري وهو مما ان نطال ذلك ولم يسوا على هذا حكم الله عسى في الصلاة لكن الأصل  
 أن ما سرع لى سرع لأمه (وقيل انما اجمع لهم في موضع يصحون طهوره خلاف قوله)



كثير (وأما معادها فمعاد الله مع سور) بيا الحردا على المع  
 رى نسخ اسمائها (أما على الكور) وحى مصر سور في القرآن (أو آت في مدركها)  
 أى مساوية لها في الحروف والكلمات وهي ثلاث آيات فأقل ما نسخ الأسماء ثلاث  
 آيات سور ولا يصح ظهوره عام في الحروف الثلاثة (ودع بعضهم إلى أن كل آية من  
 كتب كتاب) معاد سور أم لا (مصر) وقال قوم لا يحصل الأسماء في التتميم  
 إلا بآيات الكبر اذ لم يمد إل في غيرها من معاد سور أول من سور وصل على الأسماء  
 سور طور له كتاب سور بيا ظاهر في سور (ودع آخرون إلى أن كل آية من  
 معادها) أى معادها (مصر) وإن كانت من كلمة أو كلمتين لا يرد كلف يكون قوله  
 مستطوعه وحى كلمة لأنه يكون معادها كما في سور (مصر) وقال آخرون معادها بيا (أو كبر)  
 رة ولما أتوا بعد معادها قالوا لا في الآيات لأن الأسماء التامة لا تحصل بحكمها  
 في أول كتاب سور (قالوا) أى معادها (والحق ما ذكرنا أولا) أن المعاد سور  
 سور أو معادها (لعله تعالى ما أتوا سور) أى سور كتاب (من له) في الأسماء  
 ودخل معادها في سور معادها في سور فلا سور معادها في سور (وهو) أى  
 ما ذكر (أما ما وجداهم) الله أو سور (ب) أى طلب منهم معادها (مع ما يصرفها  
 القول) المدكور أولا (وهو) أى سور (من طور) أى كبر (وهو) أى سور  
 معادها (بما أن الأسماء والأسماء في المعادها) أى سور (وهو) أى سور  
 وما يحوى عليه من الحروف والأسماء التي يحصى القول في معادها ولا يصح قوله تعالى  
 كتاب (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 الكتاب (فإذا كان هذا) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 الكلمات يحوى سور معادها (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 معادها (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 كلمة ومعادها (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 وسور ودخل معادها (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 وله طور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 ذلك مما لا يطال (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 موضوع للمهمات لا يدل على المطالب (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 فانه لا يدل على معادها (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 فلهذا يحول المعادها (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 كتاب (أما أعظم ما في الكور) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 على معادها (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 من سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 لكل واحد منهما (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 معادها (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور  
 معادها (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور (وهو) أى سور



في ان القصة وسليم الطير وحسن الخلق وسع السما من عاصماته ولم يصب لوانه ر  
 الاتينا من ذلك ) المذكور في الاربع وكذا اشراج الاسماء كمنواله والامام  
 ( كما ذكر ان هذا السلام ) عز الدين ( وعمر وهدم ما في من المساجد ) في القصر  
 ( وسما به اسم الاتينا والرماني ) كما قال تعالى ولكن رسول الله وسام الله في آخرة  
 التي سمى اسمها أو حواء على قرا عاصم بالصبح وروى أحمد والترمذي والطحاكم بأسانيد صحيح  
 عن أسير صوفيا ان الرسالة والسوق قد مات فلا رسول له في ولايته من ولايته قد  
 يكون اسم على اسمه وهو كوالد وليس له صبر ولا مدح روي عن أبيه أنه لا يكون على  
 دمه مع ان المراد به آخر من يوكدا الحضر والناس على تمام التي آخر الرماد ما هي  
 لا تكلم هذا الله ( قال عليه الصلاة والسلام على ) عسدا ( ومن الاتينا بنى ) عاصم  
 عليه ( كحل رجل ) حبر ( في سماء أحسنه واكمل ) وفي رواية حابر كحل في دار  
 ما كملها واحسبها ( الا وضع له ) مع الملام وكسر الموحدة ههنا ونكر الملام  
 ويكون الموحدة انما عاصم طرقت من عسدا وواذا امر به في آخر  
 ( رواه رواتنا في الامم طويعون ) قالت ( وعصيون ) اي لا يحل في  
 رواه حابر فعل الماس من حليم بار عصيون اي من حسبها ( وعصيون فلازم عسدا  
 الله ) راد في رواه أحسن حليل ( فاما ملك الله وأما حكم الدين ) ويكمل سرائع الخصال  
 فأنزل الله به واهد والله سبحانه متكف مع التسمية ما به فعل الاسماء كحل  
 واحد لا يلام ما أراد في التسمية الاسماء والتكل وكذا الدار لاسم الانحاصع البعاد  
 ويحتمل ان يكون في التسمية التي وهو أن يوجد وصف من أوصاف المسعود نسبة على  
 من أسوال المسعود فكان به الانبياء وما به سواه في اسناد النام بين اسب لواءه  
 ويرفع بيانه وبين منه موضع سم به صلاح ذلك التورع من العرف ان الله الميسر الى  
 كات في أس الدار المذكور وأما بالاولا وصفه الا سم لك الدار قال ومن ذلك اسم المراسم  
 التسمية المذكور قال الحافظ وهذا ان كان من مولاته وحسن والا لئليس لا يومهم طام  
 التسمية ان يكون الله في مكان يظهر عدم الكمال في الدار عهده ما قد وقع في رواه  
 الامور مع احسن راد من رواه ما يظهر ان المراد اسم ما كمله بحسبه والا لئليس ان يكون  
 الاخر يدومها ما به وليس كذلك فان سرعة كل في التسمية الله كماله فانما هذا الطريق  
 الا كمل بالتسمية الى السرعة المحمدي مع ما في من السرائع الكاملة ( رواه البخاري )  
 في احاديث الانبياء ( ومسلم ) في النصاب من حديث أبي هريرة والقطعة ومن حديث  
 هو في الحديث صرف الامسال للسرير الالهام وقيل الذي صلى الله عليه وسلم على ان  
 الانبياء وان الله حمه النبي واكمل سرائع الخصال ( ومنها الى سرعة ) وعصيون  
 ( الى يوم الدين ) أي يوم الحرام به كما ذكر من ذلك في المساجد

ولم يبق سوى انعدوا به ما هم كعادوا في ذلك الدين السريعة والاطاعة فانهم قوم حرام  
 الذي وقد مكمل الله لسرعه يمانية في من القور في من عسى فيكم به سم يصلي عند  
 تمام الساء عورت الطاهر والدين لا يراون فانهم ما لم لا نصرهم من حالهم حتى ما في امرهم







ولما أمرنا بطريق الايمان في الآفاقه ليرى انفسكم أفلا تصرون اما السدود ولو  
 مدنا حتى الاجماع أو ان فانه ليس من المصيرين (وهو مدلول انما هو) ما على ان الله  
 ايم جمع ما بين له من خاصه وهم الملايكه والذين لا يجمع له من العالم اسم لما سوى الله  
 ولو كان له ما لم يكن ان معنى المردأ كثر من معنى الجمع وهذا أحد قولين والمآل ان جمع  
 سائر لدوي العلم وغيرهم قال السعادي العالم اسم لما لم له كالمقام والى الله تعالى ما لم له  
 الصانع وهو كل ما في الخواهر والاعراض واسم الامكان واسم افعاله الى مودعها واحد  
 لانه يدل على وجوده وانما جمع اسم لما يخص من الاله ليس الخلق به وعلى التقليل منهم  
 شفعه بالسا والذين كسبوا ذنوبا منهم وقيل اسم وضع لدوي العلم والملايكه والعلو  
 انتهى وادان كان كذلك (فلا يخرج عنه الدليل) ولم يوجب دحض ما هو في الاط  
 (وان دل ان الملايكه سارحون في ذلك) العموم على مذهب الاكرامه من مرسلاهم  
 فضعف دلالة العام على افراده لا سيما في الخصص وماذا على ما خص به شيب ما سمي  
 الملايكه من العالمين سارحيا الحق أيضا فلا يدل الا على انه من رسل الله (فلا يصح)  
 ذلك في الاستدلال به على دخول الحق (لان العام المخصوص بوجهه من جهة وهو العلم  
 والاصول) مطلقا لا دلالات الصانع به من غير ذكره بل ان خص به من لا منهم كما هو  
 المسمى ان لا يصحهم ودل ان من يحصل كماله من ويل غير ذلك وعلى الخلاف ان لم له  
 له والاصح به ما كما قاله ابن السكيت فضعف الدليل به ورسا على انه شاعر فان  
 دلالة به كان بوجه هذا الجمع (ولو نال الاستدلال به من ان المخصوصه) كما دل به  
 مطلقا أيضا (لنظر الاله دلالات كثر الادله) لكونه المخصوصه وهو خلاف عمل الصانع  
 والاعه عنهم (وقال تعالى في الايه اف) ذكر ان لا يعلم اوسع منه فافوا (اسموا  
 داعي الله افعصم بعضا ما هذا في اية ادعاهم وهو معنى نفسه لهم الى غير ذلك من  
 الآيات) كقوله تعالى لا تدركه رؤى وبلغ والحق بغيرهم الا وآتوه قوله تعالى رجع اليكم  
 انه العادل وهو الانس والحق لان ما يملك الارض اولام ما يملك بالذنوب وقال ابن  
 حبان ما لم يرد حسان ولذا دل من الحق من نون وأمر ان كلاس (وأما الله) باسمه  
 كما ر (في صحيح) لم يرد أي حرر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصل  
 على الانبياء (والحق ليس المراد ان لا يملكه فصل ما كثر بل انما هو على الله  
 أولا ما حذرنا اني كما مر من قبله (قد كر) الخلف المصغر لم يطق في الحق أول الخصائص  
 ولا له من غير (منها وأرسل الى الخلق كافة) ارسله عامه مع طبعه من لام اذا ما هم  
 بعد كثرهم أن يخرج منها أحد منهم وهذا أصبح الواجب وأعمالها (فانه رسول الحق  
 والانس) في الملايكه كما يأتي (وجهه على الانس خاصه من غير دليل فلا يجوز)  
 لانه يتركهم (والكلام فيه كما في كلام في آيه القرآن) المذكور أولا اذا ما من والخلق  
 كل من ما عام (فان طلب ان يوجهه الى ما فيها الناس اني رسول الله اكمل ما) حال من  
 اليكم وهو خطاب عام (و) قوله (ما أوصا الله الا كافة للناس) الا ارسله عامه لهم من  
 اليكم ما اذ اخلصهم من عند كثرهم أن يخرج منها أحد منهم أو الاطاعه الله من في الاع

فهو من الصفات والنسب لما له من صفات وأحوال من التمس على التمسرة  
 الصاوي (ظاهر) ما ذكر من التمسرة ولما لم يعل ما هو (في احصائهم وما له من صفات  
 السلام بالنسب) لأن الخطاب ليس (واحد) بل عدول عن الظاهر (وهو عباد  
 الآباء والأجداد) على بعضه إلى الحق (على أحوالهم) السؤال (أي من على  
 مذهب) الاسناداني في التمسرة في التمسرة (الظاهر) عام مصر وعراقها  
 والرسول والعربية والصوفية والعراق كادوا عدولهم وعالم أوابه كراما طاهر  
 ومكافأ ما هو قبل لم يرد في المسألة بل في الرعي أكثرها نص عن الرعي في الدنيا  
 ما له من صفات حسن أو سيء وأرغمه (الظاهر) بأن يوم القدر (وهو لا سوار مطر  
 والافضل له الصوفية من السابعة وهو آدم منه وأهل وأبوه ورمضان من المالكة  
 ادلائه في كذا في الحكم عن غير كلصه واحب بأن يذهب اسدائه الكرام  
 ما له من صفات خلاف اسماط الصفه (والناس من قبل الصف) عبد الصوفيين وهو التمس  
 التمسرة كذا علما أو اسم حسن في عبد الله الذي هو ما أعبر برعيه النبي أو صفه  
 (فان المسألة المترجمة في الأصول مع يوم القدر في بعض ما صف) التمسرة في آدم (أو  
 الاعلام كذا أو اسمها الاحسان كذا كذا ما لم يكن صفه) طاهرها من اسمها التمسرة  
 وفي التمسرة خلافه وكان مراد ان اسمها الاحسان لا تشمل الصفه فلا بد من التمسرة  
 (والناس من صفه عن صفه ولا منه) في صفه السؤال (وهذه التمسرة في صفه  
 ما له من صفه انه ليس رسولاً إلى عوالم) أي التمسرة (الاعلى مذهب الدواف) وهو صفه  
 (ل) اتصاله (ولم يمت على مذهب التمسرة) اما هو ثم أنه الاب الدواف اسماط الصفه  
 لم يمت عن صفه (أو أي غير في ذلك الاسم) دواف الدواف عن صفه اعشار التمسرة  
 صفه (وحيث ظهر عن صفه) كذا صفه العالم وطهه المذ كذا في الأصول (لا يقول)  
 الدواف (المفهوم بل يحصل التمسرة على ذلك العرف والعرف في الآية التمسرة في  
 جميع الناس وعدم احصائهم الزمان في صفه) كذا صفه التمسرة والنسب التمسرة  
 وحيد (ولا يلزم في الرسالة عن صفه لا في صفه الدواف الاعلى مذهب صفه) وهو  
 الجمهور (واسماط الناس) صفه (لا يمت التمسرة بل هو صفه والخطاب منهم خصوصاً  
 الآية خطاب الناس والتعميم فيهم لا التمسرة عن صفه) حيد صفه السؤال (وهذا في  
 اسماط صفه) (ادلائه انما له التمسرة لا سئل الحق) كذا صفه الدواف (فان ذلك  
 اسماط صفه) كذا صفه الا ح (فواضح) عدم ما في الدواف وسكون الاسماء من صفه  
 ادله العموم (والاحلاف صفه) أي التمسرة صفه (مسئ على الاحلاف في صفه التمسرة  
 حل هو من التمسرة المصدر (وهو الحركة) لأن أصل المسألة من المصدر في الرابع وهو  
 قول الصوفيين في أصل صفه من صفه ادلائه لا يقتضيه على قول الكوفيين ان أصله التمسرة  
 (أو من الناس وهو صفه الوحده فادلائه الاول) من التمسرة (أطلق على التمسرة)  
 لأن التمسرة صفه كذا (واكن) مع ذلك (اسماط صفه) (أطلق على صفه)  
 في التمسرة (حسناط صفه) (لا لا الاعلى) (ادلائه التمسرة) (وهو التمسرة) (ولا)

يسئل ابن (الانبياء والمرسلين والامم) في قول الحق في الآية (انما سمع) على انه ن  
 الانبياء (واما قال) على انه ن الرسل (فلا يحمل عليه) الآية (ومن ادبر عن  
 لاه دلائلها) على انه مرسل اليهم (لكم الانذ على خلافه) هو روح الحق عن كونه  
 مرسل اليهم لم يسمي ساكنه معه (واما قول الصالح) من امرهم الهلالي أو القاسم أو أبو محمد  
 الطوسي أو غيره كثر لا يزال روى له الاربعه ما بعد المائة (ومن) ان الرسل الى الحق  
 هم اوله الى ما عسر الحق والانبياء انكم رسل منكم وهو ظاهر الآية قال ابن جرير  
 لان الله احب ان يسل الحق والانبياء رسلهم فلو سار ان المراد رسل الحق رسل الانبياء  
 الخارجين عنه وهو واسع وانما الجهوريان في الآية ان رسل الانبياء رسل رسل الله المسمي  
 ورسل الحق هم الله في الارض ليعلموا كلام رسل الانبياء وروى عنهم كما قال تعالى ولو  
 اني فرهم مدرس قالوا ما قومنا ما جعلنا كتابا ترسل من بعده في الآية (لكم ان الله  
 ولا احد غير الله يراد في هذه الآية) المتحدية (واما كل المتأخرين في الآية في الآية  
 خاصة وامامه الله سبحانه على الله عليه وسلم هو المرسل اليهم والى غيرهم) اجابا كما ان  
 العرواس من غيرهم (ولم) بل احسن الصلوة اورد رسل الحق من طائفة اخرى الامم  
 انما هذه الامم في قوله (ولا يسمي ان كانت) ما يحتاج الى الاجماع ويحمل ان هي  
 الاطلاق لا يسميهم ولا يسميهم الذين هم ما قبل قوله الا في روى في الرسل من الخروجه  
 انه (على ان الاكثر من قالوا لم يكن الرسل الا ن الانبياء) خاصة (ولم يكن من الحق رسول دعا  
 لكن لما جاء مع الحق في الخطاب مع ذلك) انما الحق على الله وع فلا يسل الحكم  
 الى الجمع (ونظر قوله يخرج) انما لا ما عمل والمفعول (مهما اقولوا المراد بها) انما  
 (يخرجون من الملح دون العذب) على الصحيح وقول الجهور خلافا ومن انه يخرج من العذب  
 انما قال ان عطفه وقدر الناس هذا القول لان الحق كذلك ووجه انما مرسل  
 والانبياء انما كان انما لهم ما عاينوا في حق الخطاب علم على سبيل الصور  
 المعهودي كلام ان روى لسان الانبياء منهم وما قوله انما على حذف صاف اي ان احكم  
 كقوله يخرج من انما اقولوا المراد ان اي ان احكم ما ذكره والمخرج ولا وجه من انما يور  
 اي ان احكم انما هي ما الذي اورد كروا ان الله في انما ما عاينوا اراد ما ذكرنا كثر وبالا انما  
 العبراني في احكم انما الله مره يوم القيامة (وبل الرسل من الحق رسل الرسل في آدم  
 المسمي) بهم رسل الله بواسطه انهم رسل له (لا رسل الله) لا واسطه (لهو تعالى ولو الى  
 فرهم مدرس) وهذا موصول عن اس عاين الصالح انما رسل منهم عنه واد الجهور  
 انما (قال بعض العلماء) روى له الله وما ولا واحد من الحق انما نوصف وعل عن اس  
 عاين ان المراد في قوله تعالى وله انما كما نوصف روى له ما واسع اس حرم على ان الرسل  
 الى الحق منهم في الامم انما هو صلى الله عليه وسلم وكل النبي بعد في يومه ما وليس  
 الحق من قوم الانبياء فسبقت انما كان منهم انما الله روى له دلالة ما ثبت في قوله ما حرم  
 انماكم والنبي عن اس عاين في روى له الارض من انما قال سمع او صدى كل ارض آدم  
 كما تمكم وروح كونهكم واورا هم كما اهتمكم وعسى كنهكم وفي كنهكم فقال انما



الاسرا واما عسرها) واذا اعمل ذلك اعمل محصدا مع ما علم الملاكة ان لا تسب الانبياء  
 وما علم الا انه واولاهم وهو كافي الاستدلال ان من كل احوال مدح وده ليعلم  
 الاحمال اعمى وكم كذا يلزم من العهده علم الذا ومن كل منهم الى الله وهذا يلزم  
 مع العهده (لكن يلزم من الاستدلال ان الله لم يرد على ما من ان يكون السرقة كذا) اد  
 لا ياتي كذا انهم و قد قيل على قول الا انه لا يملكه قوله تعالى ومن كل منهم الى الله  
 دونه وذلك عبر به منهم قال الله وطى لم اصب على اذ انى العرا لئلا يملكه وى هذا الا  
 والحكمه في ذلك واضح لان غالب المعاصي واجبه الى العيان والصرح وروى مجمع علمهم  
 حسب الخلق فاسمعى من اذارهم منه (واذا علم ان الله كذا هم ومساكين السماويه)  
 كما ذهب اليه وروى ان العهده الناطق من ريب ان من وحان وكل من احسن واسرار  
 ما احسن الاسهم الا انهم لم يسل وعبر عن ريب انهم الصغار اربوعه كمار واحسان  
 احسن هم الملاكة منهم لى وعبر عن ريب انهم الساطن واسد دل من قال الملاكة هم حمار  
 احسن بولته تعالى وحده لو اسه وى الله ليساوا اراذ قول الكماليه الملاكة ساء الله تعالى  
 عن ذلك فدل على ان الملاكة من احسن و قوله تعالى خلق الانسان من عصب كك العباد  
 وحان احسن من ما ربح من ما ربحه كذا كتاب المردكه صفات الملائكة التي خلقها الله على اسرف  
 حارة وكرمادونه وردنا هذا الا انه لما كان ملائكة من خلقه لم يدخل الله كذا  
 لانهم محترمون قال تعالى انهم كانوا كذا كما قال فلاه لى الذي خلق منه الانس والجن وهو  
 النران والمياه والار والاهوا كى سكان فاما الملاكة لى الاستدراج كما قال الانس والجن  
 كما عاينهم فدل انهم كذا واهم كذا الخبايا (فان اركب فندامع العول فهو موم الرسالة  
 التى قام الاجماع عليه) اى موم رساله الجن بان يعال الملاكة مومساكين السماويه  
 ورساله الى احسن مجمع عليها (لم موم الرساله) اهم (لكن الاول ان الملاكة من احسن  
 قول سيد) لا اصبه ذاهه لسان الادله على خلافه وى امره هادونه على الله عليه وسلم  
 حلهه الا انه كذا من نور وحان احسان ومارح من نور وحان آدم عاوه لى كذا وى سلم  
 قال الا يرى من فضله صمد فدل على انه نور آخر غير نور الانبياء وى (والله هو ربه لى ان  
 العالم لى انه امره ان عام مخصوص بالانس والجن) فصرح الملاكة وهما من حمر  
 الامم فدل ان الذى خلقه وى ان من اذ الله وى اسم المحصوره من حمر وى الله  
 الاحكام من امره وى فلا ياتي ان رساله الملاكة لى امره حان كذا وى السكى والله هو  
 كسره وى حمرهم صمد وهو وى الله على انهم الرسل وى (كلهم من حمره  
 وارسل الى احسن كذا المروى فى مسلم) ثم هذا الا ما عى اى حمره كذا عى حمره  
 وى عسى الى كل امره واسود ولما رى الى ان كذا (وصرح الخلقى) العلامة الدارع  
 ريب من احسن الحمره عاوه وى الله اى انوه ذاهه الحمره من الحمره من حمره  
 ريبه الى حمره هذا الحمره السامى وى احسان الوضوء واذا كذا ريبه وى حمره السامى  
 الطولى فى العلوم والادب قال الذهبى وما هو من ريبه حمره السامى اى الحمره ح ان الله  
 علمه حمره امانه والاب وادعاهه (والله لى) انهم من الحمره الحمره السامى (فى الباب)

ارابع من معية الاعيان فانه عليه السلام لم يرسل الى الملاكة وصريح في السابق  
 الح من عصر) والى الب (ماضي كما هم عن سره وفي سر الامام غير الذي الرأى)  
 (ماضي بأسراده القوي) (و) (سهم) (الزهراني الذي حكمه الاجماع على أنه لم يكن ولا  
 اليهم كما حكوا) (ما راجع في المصاحف في الكتاب السابع) (العلامة الحلال) أي حلال الدين  
 محمد بن أحمد بن محمد بن إبراهيم (الحلي) ولقد عرفت من بعض رؤسنا ما وصل  
 ويرجع في الصور، ولا ما وأصوله ويخبرنا وأحد عن الإفصاح في الصور  
 والمساكن، ويخبرنا وكان آتياً في ذلك، وإلا هم قالوا فيه بعض أهل عصره وحده مع بعض الناس  
 وقال هو في ذلك له الخطأ ولم يكن يدري على خط كرام وكان ورعاً صالحاً آخر الملقب بـ  
 ما هي من السكر وواحد بذلك أكار الطبا والحكام وأولوا إلى حد يلبس اليهم ولم يأتهم  
 ما يدور على نوى أول يوم من مائة يوم وسبب وعما به (والله أعلم) على من الأصم  
 (وعبار إلى) ليس سره في حكمه لاجتماع الأئمة فانه قال (م لهم فالزوائد الآتية  
 يدل على أحكام أوله إلى قوله ليكون المردداً ما دل على حكمه في الحسن والامن  
 والملاكة للحكا) لا يسلط ما ولا للملاكة لا (اجتماع على أنه لم يكن رسولاً إلى الملاكة) وهذا  
 العامر بعد في اجماع الخصم المتناظرين كما أني وعرض على بعضكم على أنه لم يكن  
 رسولاً اليهم يسرع، لأنهم لم يسموهم على ما أمروا به في ان العباد أنهم كالأموال  
 الصرور، بل ما يصح لا يبرر وعما كالتصريح وان فلا ساقية رسولاً اليهم بعد ذلك (بل  
 يكون ولا إلى الحسن والأنس جمعاً) بلا راع (وذهب الحلال) يقول (الحلي) وأما  
 (العلامة كمال الدين بن أبي عمير) فإنه في م المصري القصة الأصول، (والله أعلم ان  
 الذي يقول ذلك عن الحلي فانه قال هذا في كلام الحلي وفي هذه الآثار بالسري من  
 قوله) ولا يصح فيه حكمه لاجتماع القبي (وسعد بن لا اسما به) بالمعنى (وإن  
 نصريح ما في حديث) فكان ينبغي ان يقول قال النبي عن الحلي (وأما الحلي فانه وإن  
 كان من أهل السنة بعد ذلك في المعرفة في حصيل الملاكة إلى الانبعا عليهم السلام) وعلى  
 الخلاف ما عرفت ما وصل في الملاكة ما راجع في من المعرفة كما قاله جمع من المتصنفين  
 كالأئمة الزاري (وما يصل عنه ما وصل له وله ما نقله الملاكة له ما عليه) وهو غير متروك  
 فكذا ما في حله (وأما ما ذكر وحكام الزاري والقبي الاجماع على أنه عليه السلام  
 والسلام لم يكن ولا اليهم) بعد مسلم (بعد وقوع نسخ من سر الزاري للحكا ساندل  
 اجتماعاً) وهذا لا ينافي ما راجع (على ان قوله) في السبع الأخرى (أجمعاً) وفيه  
 في القبي (ان من يبرح في اجماع إلا ما كان له هذه الآثار) أي هي ومثله (بما دل لاجماع  
 الخصم المتناظرين) ولا يلزم من عدم الخلاف فصلاً عن الاجماع (بل لو صرح به) ما يدل  
 أحقب الأئمة (لمع) (وحد الخلاف) (هذا قال الامام السبكي) (قوله) (والله أعلم ان يكون  
 العامر بغير حال المصروفين كلهم في عصره حاله والأنس وقال بعضهم) (لها) (والله أعلم ان يكون  
 مدعى الاجماع على أنه لا يسلط من خطه) (أي) (كلام السبكي) ومما فيهم  
 انهم على ان ما له إيمان واحلقوا في السلام كما هو واضح حد أوله في قوله

وله حكمه الاجماع  
 بعض نسخ المت  
 ما زاد وفي  
 سر آله المرفوع  
 في الاله الخ) اه



كلهم سائر قوله وقال بعضهم هو دأ من هو القوم بأمته القراو (والجمله فالاعتماد على خبر  
 الرازي والسبي في حكاية اجاع امره وان كان لا يهتد على طريق علي انما لان  
 مدارك) جمع مدارك مستدعي معنى من الادراك او التي المذكور (معن الاجماع من  
 كلام الامم) معاني معن (وحفاظ الامم كان المحدث) محمد بن ابراهيم من المحدثين الذين  
 لحاظه الاسلامه القصة مع الطرم ومما حسب الكتب التي لم يحسم لها كان عانه في معرفة  
 الخلاف والدليل بحمد هذا في هذا ما لم يحكمه عن غيره وعلما به (واسم المحدث)  
 يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عاصم الامام الحافظ ساد أهل الزمان في الحفظ  
 والاعتناء كان معهما حفاظا كثيرا عالما وآب والرجال والحديث والخلاف (ومن قريه  
 في الاطلاع) الواسع (كلامه) المذهب المتشعب (المعقود) أرباب المذاهب كلها  
 كالاربعه المشهور والمصنف والكتب واسمها هو واسم حرر وداود الطاهري  
 والارزاق فكان لكل من هؤلاء اسماع صوابهم وفسادهم واعتناهم واعدادهم  
 الجسماء لموت العالم وقصور العلم ذكره الله وطوى رد كعناصير اسماع الطهري ارموا  
 بعد اربعه مائه وان السور لم يكثر اسماعه ولم يطل بطله واضمحله من حرمه (من  
 طبقهما) اي اس المحدث واسم عبد البر في بعضهما اي الامم وفي أخرى سم (في سعة تارة  
 الاطلاع والحفظ والاعتناء) وقوله (لها) حذر في قوله لم يمدد له أي لم يمدد له  
 الشهرة عند علماء أهل ما ينفي عن سبطه (كلامه) فكيف بعد على اجاع ان يرد له  
 رجلا من الناس الحقائق والاهم ما سعه الاطلاع وردد كالحافظ أن الرازي ورع في ذلك قال  
 في الامانة هل يدخل الملايكة في هذا النصاب محل نظر وقال بعضهم ان ذلك ينفي على انه كان  
 هو ما اليهم أم لا وقد ل الرازي الاجماع على انه لم يرسل اليهم ويرجع في هذا القول بل رجح  
 الشيخ في القس السمي ارساله اليهم واحج بأجبا بطول سرجه وفي قصه بينا هذا المسئلة على  
 هذا الأصل فخر لا يخفى انهم في الاصابة أنصأ أمكراس الامر على اني روي المديني رحمه  
 الله في النصاب ولا معنى لذكره لانهم مكافون وقد أرسل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم واما  
 قوله كان الاولى أن يذكره بل يصف بطر لان الخلاف في أنه أرسل الى الملايكة مشهور  
 بخلاف الحسن وفي مع الناري الرابع دخول الحسن لانه صلى الله عليه وسلم لم يرسل اليهم قط ارفعهم  
 مكافون فيهم النصاب والطائفون من عرف اسمهم لا سبي الرد في ذكره في النصاب وان  
 كان اس الامر عاين ذلك على أي موى فلم يستد في ذلك اني لله واما الملايكة فيسوف عنهم  
 بهم على سبب بعض الملم فان هذه خلاص الاصول حتى يسل بعضهم الاجماع على ثبوته  
 وعكس بعضهم انهم (والا انهم لم يسله النصاب عن الخوض فيها) لا علمه ان (على  
 وجه نصي دعوى النصب في من لثامه) لم يصره أو بعده (انتم) كلام اس أبي  
 مريث وفي كشف الامر لاس ان الامم أن آدم عليه السلام أرسل الى الملايكة لم يسمهم بماء  
 من الامم سله الحامد وهو ما لم يرد في اليهود من النصاب التي احصى بها من جمع  
 الاسماء ولم يسمها في قوله أنه أرسل الى الملايكة في أحد التواريخ فيهم السبي واد إلى الرازي  
 وإلى الخواص والمخالفات (ومما أنه أرسل رجلا لثامه) من جاعلى عاينه انما سله تعالى



ما هذا (بأنهم المارل) ثم الذين (بأنهم المدرس) ثم فاذروا موسى شيئا على قول السهملي ليس  
 المارل والمدرس باسم من اسماءه ورفعه واعاد هو موسى بن جاحه الى كل من سلك اسم احده  
 انما ان لا طبعه على عاد العرب كقولهم صلى الله عليه وسلم الى هم بالانراب وهو لم يلد معه دم  
 ما يؤمن لا على انه ولد منهم ما من اسمائه لا سكه اللهم الا ان يكون لم يرد بعد اسماء ما راده  
 من ذلك الباب الا من رده واراد بعد ذلك ما راده الله ان مع صفه فاجتمع اوصافه المارل والمدرس  
 لا يفتي ان اسماء ابدا يخرج منه ذكر ملاذ في محمد رسول الله ومحمد الا رسول ما كان محمد  
 ابا احمد ربه اكم ومسرار رسول اوس من سديا ه احمد وآتوا على اهل على محمد لاه  
 لا من ماله الذي احده عهد على الاء بالامان ولولم يرد بعد ولهم واما قول الله سبحانه  
 يوم نسامه محمد ارفع واسل وقل سمع الى آخره فموسى بعد كرا عه الدال على الصفة التي محمد  
 بها ج مع الخلال في ما نظر الى هذا العلم ينادي في كل مقام يفسر به علم سلك ذلك المقام في  
 الله بالابوة والاله الله لم يلد منهم ما وفي الا حرم لم ينجس الخلق باذا ما به لما جعل عليه  
 من المسمى الما سلك اليوم واصحا سبحانه على صفته محمد من الخلق اسجد  
 بالاء اهل دول سمعته سمع ذلك قوله دل سمع وصل بعدا وهو مكرم بعد كرم  
 وعظم بعد علم وادى الا يودح واما ما لطف على ما طبعه الانسان أي كونه اودولا مع  
 الهوى ماله عن سلك الله وقال للمصطفى وما تظن عن الهوى وسماه على ذلك بعد  
 الاسم عامه وقال موسى هرون سلكم لما حاكم وقال عن يسار ادعكم بالاسم  
 كروا فسكني من حروبه وهجرته ما حسن العاراب ولم يذكر العاراب الذي منه نوع عصاه  
 (وسماه حرم على الامه ما معه في كله اا رر) قال تعالى لا تصعبوا داء الرول منكم  
 كذا يا به صكم بعد أي لا تصعبوا داءه ونسبه) فهو من اصافه المصدرا قوله أي لا تصعبوا  
 داءكم انا (كيدناه) به يركناه (نصكم) ما) خطاه (ما معه ووقع الصوبه والهدا  
 وراي الخراب) ثم ما عطا على اعه ذكرهما العلم التسميه المسماة من الآله لا يرفع على  
 دوا لذكر حكه هاهنا ولا يفتي باسمه من الآله قوله (واكن فولوا ولله ما في الله  
 معا) وهو) أي اعظم (والواضع) التذلل (وخصه الصوب) طرعه معه عليه  
 والطرف أي سلكه معاني صولوا لاسم من الرسول لانه لوهم انه لا يحرم دوا وما به بعد دوا  
 مع ان الحرمه باسمه مطلقا (وقل) المدر صاف الى ما على أي (لا به) سوادعا انا كم على  
 دوا به صكم عصا) بكم سواها (في سوارا الاعراض والمساهله في الاحاه) والرجوع  
 بلاذ من المادرة الى اسماءه واه قال تعالى اسمعوا لله والرسول اذ دعاكم والرجوع الى  
 اذن سرام كما قال تعالى قد علم الله الذين يتسللون منكم لو اذنا الآله فاذي لا تقنوا اذ ملك  
 معكم واذ انصاف الخلق رجعوا سرطان الله من ايجاد الخلق ولولا ملاحظه هذا لورد ان  
 انه اسم ليس من معنى الما ولوا له ما وى اول تصعبوا داء علمكم كذا به صكم على بعض  
 فلا يلو ا يصط فان دوا وحسب أي يصول ما دنا اول تصعبوا دوا به كذا صعبكم  
 كبركم بكمه من ورد آخر في فان دوا به صاب اسه وها علم ما أي لا تقنوا اذ به دوا  
 فيه او كرم المسأله ان مالى في صه الرول لانه ليس منه من آا عظم ما في الا صاه قال الخياط

وعلى هذا فلا مادي يمكنه قال بل قد السحر وكر ما هو عروج اذ الكفة بعظم ما عاق ولما  
اصبح للعواب عن بكسه عند العري في هذا اتي له من مع انه لا يستحق الكفة لانها به سم  
فلا راحة حوا ردا به **ككسه** وان كان بدا او نوصعه اعظم ويعتد بان عسدي آبه العور  
المدكور انه لا مادي يكتبه لانهم كانوا يدعون بعضهم بعضا او انما اقلد المالحكمه برك  
الاعظم حتى تزوجه له ما قاله بل قد (ومها انه حـ ب الله) قال تعالى ان كنتم تحبون الله  
فاستعملوا في محبتكم الله فادا كان ما هو احدا فدهسه اولى وروى النبي عن ابي هريره ان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال اتخذ الله ابراهيم حنظلا وموسى حنظلا واتخذني حنظلا قال وروى  
وسحلا لا ورب حنظلي على حنظلي وصي (وجعل له من الحب والملك) قيل حنظلا وذل  
الملك اربع والاكثر على ان الحب اعلى (و ما يخصص ذلك وما به من الماحـ في آخر  
المصدا السابع انما الله تعالى) في شحوره وروى ابي ابي في حديثه المخرج فقال له  
ربه الى اتخذ له حنظلا وحبيبا وصح انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله اتخذني حنظلا كما اتخذ  
ابراهيم حنظلا (ومها انه تعالى انما في رسالته) قوله تعالى نس والآن الحكم المعلن  
الموسلي (ومها انه) فقال امرك انهم لي بكرمهم يهون (ويكـ) لا انهم هم ذلك الملك  
(وعصر) والعصر ان الانسان السور قال انوهر من ما حلف الله تعالى انما احد الاصله محمد  
رواه ابن مردويه (كما سأل في ذلك المصدا العاشر انما الله تعالى) مطولا (ومها انه  
كلم) بالناس للمعقول (فجميع اصناف الوحي كما حل عن) السحر عز الدس (من هذا السلام  
وسن خصمه في المصدا الاول ومها ان اسرافيل عليه السلام لم يطلع على شيء  
عنده ان سبع (أخرج الطبراني من حديث) عبدالله (من عمر محمد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول لعنه الله) بل (على لسان السماء ما هبط على شيء ولا لم يطلع على أحد  
يعني) لداني بعد (وهو اسرافيل فقال آثار ولدك اليك) اسدله به السوطي على  
صعب من رسل الله ان اسرافيل اما في اسداء الوحي ومنه وبه لا بد من قال لا راحة  
المصدا بعد اسداء الوحي بعدة من كادعه (امري ان اخرجك ان سبب ما عدا) الم  
المعجونه اساء الى انه يختارها (وانـ ب سائل كافر طرب الىـ بـ بل) وكان حاله اساء  
بل يروى اسرافيل (أما والي) وفي روايه فاساد حـ ل الى (سـ ان نواضع) وسب هذا  
الخصم ما رواه الطبراني باسناد حسن عن ابي عبيد كان صلى الله عليه وسلم ذات يوم وحده  
على الصفا فقال ما حـ ل والدي بعد ما خلق ما أمسى لا لمحمد من دعوى ولا كف  
سويين فلم يكن كلامه ما سرع من ان جميع هـ من السماء افترعه فقال صلى الله عليه وسلم امر  
الله السماء ان تقوم قال لا ولكن امر اسرافيل يقول الله حسن سمع كلاما ما اسرافيل  
فقال ان الله قد جمع ما ذكره معي انا لـ اتبع حراس الارض وأمرني ان اعرض عنك  
اسير معك اذ هي امه وروى ما هو ما ودها ودهه فان سبب بيما ملكا وان سبب بيما عسـ  
بلايا) فلو اني قلت بيما ملك كالسارب الخال معي دها) واخرج الترمذي عن ابي امامه انه صلى  
الله عليه وسلم قال عرض علي ربي ليحعل في نطفة مكة دها فقلت لا ما ان الحمد سد كرها  
المصنف في عسـ من المصدا العاشر العسـ بل احدثها من غير لكن آفة العلم التسمان

وبما علم وسهرت قوله يا ايها الذي فيه واحد وطولها راوا وحصرها آخر فلا رد  
 انه لا يدرى من قوله ما ملكاوى من سائر الخصال معه وما هو فيه وكما ان مصر عام سما في هذه  
 الرواية مع ذكر اسم اهل الزمر والناويف انما لان الخاطب لا يعلم عمرهما ولا سعالهما  
 (ومما لا يدركه آدم) تصم الواو وكسر طاجع ولد صها (رواه مسلم) في المسند وأبو  
 داود في السنن (في حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله يوم المصاة) حصه لانه  
 يوم يتجوع له الناس فيظهر سودا لكل واحد عما نوصف به ياك السودا لما طوى الم حذلقه يوم  
 في المهام الدنيا على ما هو في الم المعاني فيسند قوله على جميع ولد آدم حتى اولى العزم في  
 الرسل واحسانهم اليه كيف لا وهو واظه كل من وصفه من ولد آدم من الاحياء والارواح  
 اصيل حتى من الملائكة اجام كما حكى الزمخشري وغيره ولان الآتي اصيل من الملك ومن هذا  
 الحديث في مسلم والبيهقي وداود وأبو داود في سننهم والبيهقي في مسنده (وعند  
 الترمذي) في المسند وقال حسن صحيح وابن ماجة والامام احمد (في حديث أبي سعيد  
 الخدري) رفته (ما سجد ولد آدم) من ولد آدم لان في ولده من هو اصيل منه كبراهيم (يوم  
 المعاد) ولا شراي أي اقول ذلك سكران شراي لا أقوله سكران على الناس وفيه ما طار وان كان  
 في شراي ان من فعل قول سكران علمنا سطر الطير وواسا في كل في وسيل غير ذلك  
 (وسدى لوا الحمد) بالكسر والمدح والثناء في العرشات مع ما باب لاهل الجور والسر بهت  
 في كل مقام لكل مسوع لوا يعرف به قدره واعلى ما باب الجور مع ما باب الحمد فلما كان اعظم  
 الخلق اعطى اعظم الاثام وهو لرا الحمد لباوى اليه الاولون والاخرون وهو حق في وعده  
 الله علم حصصه وأما ما روى من مع موضوع من الوصع كما أعاده الله في المقصد الاخير فلا  
 وسه له دول الفا في يتجوع من الله مة ووجه على امراد بالمدح وسهر به على روس الخلق  
 وسبه هذه الحديث عند الترمذي ومن معه وما من في يوم ولد آدم من سوا الاستدلال في وأما  
 اول من سب عنه الارض ولا شرا وأما اول سابع وأول مسجع ولا شرا (رواه في ذلك) كما  
 قال ابن الاثير في المصنف (احبارا عا كرمه الله في الفصل والسودد وحدثنا محمد بن  
 عبد الله) امسا لقوله وأما سبعة رطب حديث (واعلاما لانه) وهو من السان الذي يتجوع عليه  
 سبعة المم (ليكون اعظامه على حبه وقدره) مع الختم ما سب عن النبي وهو سبه  
 جسده وأما في ليكون على قدر ما علم من فضله بأن يكون اعظاما ما لا سبه فيه لانه من حيث  
 علموا كمال فضله اسحق أن يعطيه ونعمه وادبه الكمال الا ان عن قام به هذا الفصل  
 (واهدأ أسعده سورة ولا شرا أي ان هذا الفصل الذي يلموا كرامته في الله الما في رسول  
 بكسر ومع أي سبه (نسي ولا يلمها موسى) ادلس في طوق السر (فليس لي ان اقتصر  
 بها) وأما انصر عن اعطائها وأما حذر لا يفتلوا في الانبياء مع ما سب في منابر وهو ادعا  
 العظيم والمباها أولى بعض السوء فلا يماصل فيها وأما الفصل هو الخصائص ولا يدرى  
 اجتماع ذلك الرسل فصلا عنهم على بعض وعمل عود ذلك (وما اليه عقره ما سب من دسه)  
 ان لو كان كما قاله ابن عباس أي انه على مثل المرض والفساد لانه يكره من الانبياء  
 معصون حتى في المعارف من السوء ولوسم واعلى الاصح لكرامتهم في الله خلافا لما ذكر

في محور ووع الصغار منهم هموا الا انه في حقه كتميع وبنو عليا واحصوا  
 بطواهران فالواهم اقص منهم الى حرق الاجاع وما لا يعول به مسلم كما سطره عياض في  
 السما (وما ناس) لا سكل بان العر السركف صوفه لم يبع لاني ما لم يبع عرض  
 ووعه سباله (قال تعالى) اما فصالح فصالحا (لغيرك الله ما يندم من دسل وما ناسرا)  
 وفيما هو احر دكر بعضها في المصدا السادس وبعضها الارض (قال السج عر الدس من عد  
 السلام من حسانه صلى الله عليه وسلم انه احر الله بالعصر ولم يمل انه احر احد من الانبيا  
 على ذلك) فالخصوصه احبار ذلك تعطفه فادخل السر ووعله (وبذلك قولهم في  
 المودع) يوم الصامه حسد طلب السما في فصل المصدا من آدم وبنو و ابراهيم وموسى  
 وعيسى فقول كل منهم (عيسى وعيسى وقال ان كبرى نصر محمد الا انه صلى الله عليه وسلم  
 انسا ركه فباعر) ولذا قال ان عطيه المعى التسرهم من الحكيم ولم يكن دتوف الله (وقد  
 ارح ابونعلى) احمد من على الموصل الحافظ المعه (والطراى) سلمان بن احمد بن ابي  
 (والسجى) احمد بن الحسن (عن ابن عباس قال ان الله فصل محمد عني اهل السما وعلى  
 الانبيا فالواحد صلى الله عليه وسلم الى اهل السما قال ان الله تعالى قال لاهل السما) اى الملائكة (وس  
 ل منهم الى الله من دونه) اى الله اى عر (وبذلك نصر به حنهم وقال محمد صلى الله عليه وسلم  
 اما فصالح فصالحا سباله ولك الله ما يندم من دسل وما ناسرا بعد كتب له مرا) عن الدتوف  
 ان به فعلها وادامه من فعلها دسر هاعنه وهذا من اطاف الاخوه (فالواحد صلى الله  
 الا نسا قال ان الله تعالى قال وما ارسلنا من رسول الا ان دومه) اى طعمهم (وقال محمد وما  
 ارسلنا الا كانه للناس فارسله الى الانس والجن) جدا صلا الله على جميع المر لسن (وسما  
 انه اكرم الخلق على الله) تعالى من قوله كنتم خير امة اخرجت للناس ان احمد بن اسلم  
 خير به نبي وان صفاه الى واحد وداه افضل واحمل ونصر حبه قوله فهداهم اقتده وهو  
 افضل من كل المرسل وجميع الملائكة المر من) حى الروح الا من اجاعا وعاطا الر حى  
 في صلبه عليه بان المعبر له من على استنباهه من الخلاف في الفصل من السر والمك بعد  
 جعل مذهبه (وسما في الخواف من وله عليه الصلا والسلام في حديث ابن عباس عند  
 سلم) والصارى (ما سبى لعدان قول الاخر من تومن من تقي او هو ذلك) كذبت  
 العتصه ليه صاوى على الانسا وفي رواه لاتصلوا من الانسا واخرى لا تحبوا من الانبيا  
 وقوله تعالى لا تقربوا محرابهم (في المصدا السادس ان ما الله تعالى) ما دونه سعه من  
 قول ابن ابي جر انه بالنسبة الى العرب واليه بعد محمد صلى الله عليه وسلم وان امرى به اوى  
 السج الطباى واخرى الحب وبنو عليه الصلا والسلام وان رل له الى دعر اهرها  
 بالنسبة الى العرب واليه من الله على حد واحد وروى هذا الخواب عن مالك الامام ويحيى  
 لامام الحرمى في قصه سير (ومما اسلم فر) اى صاحبه الموكل به من الجن (قروا  
 مسلم) واحمد (من حديث ابن مسعود) ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ما يكلم من  
 احد الا وقد وكل به فر من الجن وفر منه من الملائكة فالواوا ملك طال واناب الى الله  
 اعانى له فاسلم فلان امرى في الاخر ومعاوم عصمه الملائكة واعلمهم فاعبا المراد الاحبار



الذي يقولون ولا يملك كما قالوا فصرح له في حديث من قبل الله فمطرا في ربه ثم اذبح  
 فقال انظر الى ما صرف الله عليهم من رحمة له من قبل الله فمطرا اليها فطعام منها  
 وقال هذا معدلها في الدنيا كسب وانه تولى له من الله ما اهدم بددت (روا)  
 عنه الامام (احمد والبيهقي) وروى الشيخان واحمد وعمرهم من ان الله صلى الله عليه وسلم  
 قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أهله حيا به سبع رجايعهم اما ملكان يمدانه  
 قد ولان له ما كسب ولى هذا الرجل محمد فاما المؤمن فيقول أسأله الله داه ورسوله  
 فقال انظر الى ما هداه من الدار ودأب الله به في الدنيا الحسنة فراهما ساجدا ويسبح له  
 في ريقه ودرعا وعلا عليه حشر الى يوم يحشون وأما الكافر والمناهي فقال له  
 ما كسب ولى هذا الرجل فيقول لا أدري كسباً ولما قول الناس فقال له لا أدري  
 ولا يملك ثم يصرق مطرا من حديد صريره من أدهم صريره تسعها من يد عبد البخل  
 ويصن عليه ثم حتى يهلك أصلاعه (ومما انه حرم سكاح أزواجه وتعدى) وتعدى  
 ولأن سكحو أزواجه من بعد أئدوا (قال تعالى وأزواجه أهيمن أي من الطهارة)  
 أي الاحرام (كالاتهاب) في أصله أي التعظيم والرعانة وذلك انه (حرم سكاحه) على  
 بعده بكره (له وخصوصه) الله عليه الصلاة والسلام حب علياً وأب والدم لا يهمل  
 سكاحها (ولأن ارواحه في الآخر) صه على الله عليه وسلم ولا تلاقى بصره بروح امرأ  
 تعلم عودها ولا المرأة لا تروى أزواجه في الحسنة على أحد الاقوال فسكاح عسر لها  
 المصطفى ان يكون ان يكون في هو آخر مع ما كانت أمها تكون روحه عليه السلام في الجنة  
 (وهذا في غير المعربات في أحد ارب من الدساق في حياها لا ارواح طر شاة أحد هذا ما عرفت  
 الخلف) الا في قوله ولى التي فارهة في الدنيا ووجه (والسابق القطع بالخلف) لا حذرى  
 (واخبار الامام) أي امام الحرم (والعراقى) وقال في السراج الصغرى الاظهر والله  
 معنى للتصريح واعتدال في الحرم ولو احببت فعل الدخول (وأرواحه الذي تولى عن  
 محرمات على بر أئدوا) كما قال الله تعالى وهذا ما سأل ما في جواب سوال مدر ما ذكر  
 في روحه هل يعمل وما بعين وفادى في الحياء دخولا من أم لا (روى سائر الطر  
 المين) ولو أنها أومدوا (وجها ان اسمهم هذا المعنى وبالله حكم الامر في احرامهم  
 وطاعتهم) بما أمر به (ومحرم سكاحهم في حوار الخلو من) محرم (والله عليه السلام)  
 لا يحب (والمراتب) ولا توارث بين من الأسات من (ولا هدى ذلك) الحرم (الى  
 غيره فلا تال ما من أحوالهم من على الصحيح) لا صلى الله عليه وسلم لم أنكع عمام  
 وعلمانه ولا لامها من حداد المؤمن على مناساة والارمان كل من مكفه احرامها  
 في روحها (وهذا العمل في لاه عا السلام حتى في غيره) وتكون حاله لصاحب الدخول  
 كالامام وهذا ما لى قوله بكره له وخصوصه لانه مداه طاح سكاحه عوبه وهذا مداه  
 له طلع (ولهذا سكرى المارودى) وجهها لاهه (انه لا يحب عليهن من الوفاء) لحماه  
 وسد فقال في غير من الاشارة في مناسه وذكر الخطا في عن ابن عليه من في معنى المنددين  
 الذين سكرى انسوب ما عمن ولا يملك من رقام' (روى) الرواح (الى فارهة في الحياء)



وقد روي ذلك في قوله الآتي أحد حائضين ولا يصرف المخرج للمرد لان جميع الاف وما لانه ل  
بحرور منعه ما رويهم فيها ارواح ماهر (كلمة سعد) التي قاله اعدوا بالله عهد (والتي  
رأى بكسها يا صا) اي رماها ودها وقال دلسم على (اوجه أحد حائضين انصا وهو الذي  
انص عليه الساعتي وصحبه في الروضه لعنوم الا نه) ولا ان يسكبوا ارواحه من بعد ان  
(ادلس المراد من المدهمه الموب) فقط (بل بعدده السكاح وه ل لا) بحرور من دخولها  
ام لا على طاهر هذا الوصف لكن في شرح العهد الحرم بعدد حمل المدحول بها (والسالك  
وصحبه اما الحرم والراعي في) السرح (الصغير) على وجه العرائي (بحرم المدحول  
م ادلس) وحل لم يدخل (لما روي ان لا سب من قس) من عند كبر السكدي صا في روي  
الكوه وما من مده اذ من واحد في واربعين وهو ان لا و من (سكح المده) في روي  
(ع) من الخطا (م عورجه) اعلى ان سكاها حرام وهو روي واحد روي الحسن الرحم  
(فاجر علم لم يكن مدحولا ماسكف) من رجه الذي كان هم وذلك بدل على حل  
من لم يدخل بها وان اطاق التحريم مولى هو استماد من عمر (وفي أمه فاره بعد وطها  
وجه) بالمرء والحل (ما بها حرم ان فاره الما لوب كباره) العطف (ولا يحرم ان باعها  
في الحما) واعمد سادح الهمة وعمر التحريم (م) (ومما اما ان بعد السلام انه يحور  
ان صم على الله) اخرج البرذلي وابن ماجه والحاكم عن عثمان بن حنيف ان رجلا اعجى  
اي رسول الله صلى الله عليه وسلم والادع الله ان يعاقبني فقال ان سب احب اليك وهو حرم  
وان سب دحوب قال فادعه فامر ان سوا وصلى ركعتين وشو لله ام اي اسألك وان لي  
البدن ل محمد صلى الله عليه وسلم في رجه اللهم اني نوحيتك الى روي في حاشي (ولس  
ذلك اميره) من الامنا والملايكه والاولا وأما الاستسقاء هم من الاقسام فمستلان  
دعا هم ارثي للاسائه كما سمع عمر بن الخطاب فقال اللهم انا كما اذا خطبنا ولسنا الا لـ  
هـ صا وانما نوسل المديم بسا فاه سافه ورويوا الصاري وكذا دعا عاتل من حبره كره  
في منه فله سانه الا ذلك لا في بالعدا كافي حرم الملاءة الذي آذوا في الار (قال ان  
هـ له السلام وهذا يعني ان يكون تصور على الذي صلى الله عليه وسلم لانه مدولد آدم وان لا  
سب على الله بعد من الاما والملايكه والاولا لانهم اسوا في درجه وان يكون هذا دعا  
خص به اعدا ورثته وممن به اسبي) وقصه بانه لا انحما ذكر لان الخصائص لا سب  
بالاحكام التي في بعض الاحبار والمصريح بحلله ود كرا القسري عن معروف الكرخي انه قال  
الامده اذا كان لكم الى الله ساجده فاحموا عليه في عالي الواسطه فيسكنو به الا ان يحكم  
الوراثه عن المصطفى (وم انه يحرم رؤيه أشخاص) اي أشخاص (أروا في الارو)  
ولا كذلك ارواح غيره قال المصاحح السبعين سواد الانسان راء من ادم انه عمل في داه قال  
الخطاي ولا ينبغي صها الاحسب موايله بصوص وار مانع (وكذا يحرم كسب ونحوه من)  
مصدر صافي الى معوله اي ان يسكن ويحرمه (واذا كان لم ياد او عرعا) اكرامه  
على الله عليه وسلم (كما صرح به المصنف) وأمر النووي (وعاربه) في شرح مسلم  
(فرض الخبا عما استحسن به وهو من علم بالاختلاف في الوجه والكف ولا يجوز ان

كيف دلت في سباده (لا غيرها) بل عزم عليهن (ولا اظهاوا خصوصاً وان كن مسلمات)  
 الارو وحقها (ا مادع الله ضرور من) سرحهن الى (زار) فري اختصاص من له  
 حرمه قال المحمدي وعمر فانكسر من العدا وهو العادى وما يصح اسم له من الراسع و  
 يظهر معاً الا كلمة فانه النوى اى من له خاها علامه المحاور اومن سم الخال باسم  
 المحل المحروجه ما (ما دل على الموطأ ان حصه لماوى) انوها (محرمها لتسا  
 عن ان يرى حصها) ولم يكر عليهن مكان احكاماً (وان ردت بخص) التوفيق بالدمه  
 في خلافه محرمه عرس (ما لها الفه و) سم الفه محرمها (ولم يحصر الصلاه  
 ومهم عر الذي سلى لمع اوله مكرومه انه مع رونه خاص من بعد الموت (اسم) كذا  
 عاص (قال المادى اس محروم من معاد كذا على ما ادعا من ردت ذلك عليهن) طوار  
 ايه ل ذلك مكره لهن ل قد ورد من ما دل على حرمه ذلك (ما ذكر بعد الذي صلى اى  
 على وسم بخص ووط) وفي الصاري قول اس حرمها ما لم يذكر لها طواف عا ما لم  
 اظان اونه قال ان ذلك دلت الابه اظان (وكان الصلاه و) بعد من لم يورد من  
 الحديث وهي ستراب الابدان) سابع ع رونه الى (لانا لخاص) ادله معها  
 الا كونه اودح وحق حصه لا ترى حصها (اسم) ويمكن الجواب عن خاص ما دل  
 من حله ماد دل في قوله الامادع الله ضرور وقوله من راد من الابد (واما حكم بطرعه  
 ارواحه عليه الصلاه والسلام في الروحه وأصلها من الاكثر من) من الصلاه (حرام  
 الطرائى وحرمه كذا أحد) وكسبها ان لم يكن (اى يوجد) (فسم مع الكراهه رونه  
 كلام الصبي الراعى والنوى) في الروحه (مصحى رجائه وصوبه في الماه) لا سوى  
 (لصريح الراعى في السرح) لو حذر العرائى (ما الاكثر من) وذلك في رجائه  
 (لكن لى اى العوائى أن حصه لها فى قال فى الترحم والمدره) اى الدال (واله وى  
 على ما فى المباح) للنوى حرمه ذلك (وقد سرحه فى المدره) للخاص (وقد كلام  
 السرح الصبر) للراعى على الوجه (مصحى رجائه وعلاه ما يعادى المسامع على مع الصا  
 من المحروح ما قرب) كادى وحوه من (وهلا فى الروحه وأصلها هذا الا نى وأقره  
 وعور ما سئل العاصى عما من عن العلم مطلقاً) من الابد ذهب مكانه قال ابن العلم  
 على (انه لا يجب على المرأ سرحهها فى الطرفين واعاد وسه) يجب (على الرجال حص  
 الصبر وحكامه) اى عاص (النوى فى سرح مسلم وأقر) وهو معصى دعوى ايعادى  
 المسامع على المع (فاله السرح لحم الدس فاصى عاوى من مصحى المسامع والله أعلم) بالجن  
 فى ذلك (وكان المسكاح فى سمه عليه الصلاه والسلام معاد مطلقاً) عن الابد بالاسباح  
 وعمر (كما قاله السكى وهو حق عرس ليس معاد) لى الاصع (عددا) اى الساعه اى  
 ليس حصه لانه صا فاعله مطلقاً (ل فى المباح) اى له الى فاسكه واماطا لكم  
 اد العاده لا تغلق بالاسطوانه (والعاد بارسه له) من حبه اى السل وحفظ القس  
 والاسماعه على المصالح الدمه وصرحوا بانها مجرى فيه الاحكام الجسمه وقيل هو معاد قال  
 الحافظ والخص ان الصورة التى تحبها مسلم كونه اى من فى الله ادهه نظر اليه

في حديثه ومن استظهر الى صور مخصوصه ابنه في اي واو في صور الزخرف (ومع ان  
اولادها يسون اليه) سر عظم وعصه لهم كما قال صلى الله عليه وسلم في حديثه وكل ولد آدم  
ان صنم لا ينعم ما حلا ولا طافا في انا انهم وعصم روا ابو يعقوب عن عمر بن سالم ان  
وقال صلى الله عليه وسلم لكل من آدم عصه الا في فاطمه ابنا ولهم ما وصمها من حبه الخاكم  
عن حارث بن ابي اسباط عن فاطمه وقال صلى الله عليه وسلم ان اهل بيتي من اهل البيت  
من صلته عبيد ما ان الله جعل في من صلته على روا الطبراني والطبراني في خلاصه عن فاطمه  
ما لا يفسر الله كما قال السائر

وما روا اسودا ١ • وهو ابي الزحال الاناء

(قال عليه السلام والسلام في الحسن) بالسك (ان ابي هاشم) وفي روايه لسندنا لازم  
اي حليم كرم من سر من السود وذل من السود لكونه رأس على السود العظيم  
ن الا من اي انه خاص العظمى حكر اس الامير وقال عليه السلام لما ولد ابي  
ما يعمو وكذا لما ولد الحسن وكذا لما ولد الحسن احوما احوما (روا ابو ليلى)  
والعزاري في اضع من عصه واحد وروا ابو القزويني والسادى كلهم عن ابي بكر قال  
رأى النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن بن علي في حبه وهو يصل على الناس من  
وعليه أخرى. ولان ابي هاشم ادوا لله ان يصلح به من عظمى من الناس  
هصر المصنف واوهم عندنا وفضل معطى اياه لا يجوز ان يعلل حديثه على حديث واحد  
الكتب الحديث من غيرها (ومع ان كل بيت وسبب قطع يوم الصلاه) قال في الا  
انساب هم يومه ولا يسلون (الاسم والاسم) فلا يلعان (قال عابيه السلام  
والسلام) فصاروا الخاكم والناس من عر (كل بيت وسبب قطع يوم الصلاه الاسبي  
رواى) قال عر من حرم ام كلثوم اذ قالوا لابي بكر بنى وبيته بيت وسبب روا الزرار  
وهذا الانباء صبه في اخبار لاهل بيته على خوف الله ووا ويحذرهم الناس وعروها  
واعلامهم باسم لادى عنهم والله سبحانه ما انه لا يعللهم معان كن الله عليك معهم  
السند ١ • والخاصه به ولا يعلل الاما لمكذبه فهو لا اعنى عسكم اي مجرد بعض من  
عمر ما بكرمى الله به حضوره ورواى ر واطمهم بطلب رعاها نام التحو ما وكان يسل  
عليه ما نسهم في روايه اس عاصي عن عمر كل بيت وسبب قطع يوم الصلاه الانسى  
ومعنى (والسبب بالولد والسبب بالسكاح) حكاه في مصدرا ان السبب هذا الولد  
والولد وكل ما وصل به الى السبب هو سبب في السماوى فلهذا سبب رواى

بسم السرف من دوى سبب اى ذكرها حسب اليهم ورواى صهر اى انا فاصهر من كوله  
وجعل منه الروح ان ذكرها لاسي وعكن جل الله معا لله لى الولاد عند عن السبب الى  
الا تا والسبب از عن الصرا من حبه الصا والعرو من كما قال الطبراني السبب القس  
ما رجع الى ولاد مويه من حبه الا تا والصهر ما كان حلقه به الصرا من حبه العرو  
وا ما حديث اس عروا من اس من روا الانساب قطع يوم الصلاه عيسى وعيسى  
وراد بالصهر من حبه السكاح والسبب الصرا من حبه الام لجمعه من الملايه (قبيل

قوله كما قال الطبراني  
السبب القس الخ  
هكذا في النسخ  
واسا لده وروا  
السبب من ماله  
ام مضمعه

(ومعها) أي الخدم قطع الطرقات من المدكور فلا بد من قطعها عنه لا يربط على الخوارج  
 والسكاح (أن اسمه يصفون بالسمعة المذمومة المصاحبة خلاف أمه عمر) من سائر الأنبياء  
 ويريسون المهيم وقد صرح بهذا الصلابة أو بل باسم حنا الخرج في حاله فيه غير  
 حديث لا أعني عنكم من الله سباً وقد علم الخرج جميع ما وجدوه من الله الخلال البطون  
 على الصحيح عن أبي سعيد مر فوعا حتى توح وأسمه فيقول الله هل أنت وبعولكم أي دون  
 فقال له هل بلغكم الحديث فهو صريح في نسبة أمه توح الله يومئذ وأجاب صيلاً  
 مراد من حصن الآساب إلى بني السباع في السقاء الحاصلة له لأمته في وحو  
 معد لا تحصل لغرضه فعل هنا معصوم وبذلك نسبة الله ولا يمنع جميع الآساب  
 ووجه السوطي وأبو محمد عن المتقدم قال لياي وهذا هو الذي يظهر في (ومر)  
 أنه لا يروح على سبانه (أي حرم) (عن المسود) كبر الملم وسكون الله له ومع الزاوي (أي  
 محرمه) يقع الملم وسكون الله وخارا من قول من أحب من عند ما في زهر العرس  
 الزهري أي عند الزحى له ولا له ولا له عاتكة من عرف أحب عند الزحى منه ولا بعد  
 الدهر يسير وقد ورد في ذي الطه بعد الصحيح عنه عن وهو ابن سبسي وحديث عن أبي  
 صلى الله عليه وسلم أحاطت في القصص في بعض طرق هذا الحديث عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وأما قوله محمد وهذا يدل على أنه ولد قبل الهمر لكن اطمعوا على أنه ولد بعده  
 وهذا ما قبل منهم قوله محمد على أنه من الملم ما أكبر لأم الملم بالهمم من يذنه كان عادلاً صاعداً  
 لما بعده ما سببه أرفع وسبسي على المواب يحترق أصابه من حمار المصبي في حصار الحرس  
 الذي أرسله من يد معاً ولا من الزهر وكان فاعلاً على فأقام حبه أيام ومات يوم أي في ربه  
 كافي الأصابه (أنه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه يقول ابن أبي هاشم) كذا وقع  
 في مسلم وصوابه كافي البخاري هاشم (من المعمر) المحروى اد وهاشم هم هم أمه أي  
 حبيب لا يعرف من هاشم المذموم وهذا أصل أحوا الحرب وسببه هاشم عام الفتح  
 (أسادوني) وفي رواية أسادوا (أي أن سبكهوا) نعم أوله من سبكه (أهم) لي من أبي  
 طاب) وهذا ما كنتم سمعتم صحيح إلى سويد بن عمارة الملقب بالدا أستاذ المصنف من أبي  
 في النبي صلى الله عليه وسلم ولم يوطأه قال حدثت على ما في أبي حنيفة الطرف ما سار  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعظم أساني فقال لا ولكن أنا مني قال لا الحديث  
 (فلا آذن لهم) في ذلك (م لا آذنهم لا آذن) أهم بالسكوا لا ما قال الكرماني فإن ذلك لا يثبت  
 في القطع من المعار من المعطوف على الساب في معار لأول فان عنه ما كذا الأول ووجه  
 أشار إلى ما يمدد مع الآذن كما أنه أراد دفع الحمار لجمال أو يحمل النبي على مده نعم  
 فقال لم لا آذن أبي ولومض المذموم منه مذكر الآذن بعد هاشم كذا (الأنح) (الأنح)  
 هذا القطع لم يوطأ البخاري الآذن (أي أي طاب أن يطلوا) في سبكه في الملال  
 عن من الطلاق أشار إلى أنه باحسار لا كرا (وسبكه) نعم الساب سبكه (أهم) فاشا  
 أفي نصحته في مع الموصد وسكون الله وسبكه الموصد وكبرها أي قطع علم كما  
 منقطعاً قط ويعبر بماد أن الرواية بالمع ولذا انصرف عليه المصنف في موضع (سبكه) (سبكه)

أوله (ما راجع) وفي نسخة ما راجع ما يفتي من مسائل في فلاح وانا في اذارا سببه  
 ما تذكره (ويروى في آذاه) في آذاه بعد آذا وهو حرام لم يجز ولم لما يروى ما راجع  
 الى آذا سبب عن آذاه ما في آذاه أحد آذا في وهذا لعل لعدم ادب بعض أن  
 المتابع في من الادن ما يروى كما يروى (أمر - الشبان) في مواضع ومعلوم أنه أرفع  
 العظم واما ذكره (ووجهه الترمذي) أي شرح نصه رد الزعم ومعه قال الخياط اعلم  
 صلى الله عليه وسلم خطا ليلسح الحكم الذي رر ويأخذ رواه على بدل الوجوب أو  
 الأوليه وعلى السر من المروى عن هذا الحكم فزعم أن هذا الحديث وصريح لانه من  
 رواه المسور وكان من الخراف على وعلى رواه ابن الزبير وهو أسدى ذلك ورد كلامه  
 باطمان أصحاب العصب على حرمه انتهى والسر من هذا من روى السبعة وحده على هذا  
 فزعم أن علنا لا يمكن منه أن يفعل ذلك (ومعه) أي من المسور أيضا (أن على من أي طالب  
 خطب من أي حقل وبعد فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم) أحذانه ومخوار فلما  
 أمكره النبي صلى الله عليه وسلم ترك الخطبة فلما بنت فاطمة أم النبي صلى الله عليه عليه  
 وسلم (البان مولى مصدق) وفي رواه زعم قول (العل لا تعصب لسلطان) اذا أودوا  
 ولعل من التعصب أو الزعم ما ذهبهم خطبه وأنه لا تعصب لعهده واعلمه بعد اذا استهك  
 حرم الله (وهذا على ما كرم) أي يروى أن كرم (باني حقل) وفي حديث الطراني ما حكاه  
 بالمرسل أطلب عاه سم يا كرم شاربه (قال المسور) رواه مام النبي صلى الله عليه  
 وسلم (خطبا على المير) (نسخه من نسخة) راد في رواه البخاري ومسلم وأبو يوسف  
 (قال أما بعد فإني أمكف أنا ابي) انه ما أو معكم بكسر الميم أو هم أو غير ذلك (ان  
 الربيع) من عبد العري من عبد من من عبد اف و قال باطمان من مسور  
 كسبه وأمه هالة بن جويلا حب حديثه أي أمكف اكره ما روى عن جيل السور (قضى  
 دة في) نسخة الدال بعد الصاد المهملة في أي دة دة راد في رواه وروى في حقل قال  
 الخياط ولعله كان شرطه على سبه أن لا يزوج على ربيع وكذا على فان يكن كذلك فهو  
 جويل على أن هذا في ذلك الشرط لذلك أورد على الخطبة أو لم مع عليه شرط اذ لم يصرح به  
 لكن كان ينبغي له أن يراعي هذا المذموم في وقت المعاشه وكان صلى الله عليه وسلم قل أن  
 واحد أحد اعلم الله ولله انما سهر معاشه على ما لقيه في رما فاطمة وكانت هذه الواقعة  
 في فتح مكة ولم يكن حينئذ من أمه صلى الله عليه وسلم غيرها وكان ما أصيب بعد امها  
 باحوالها كان ادخال العشرة عليها بغير حرم انتهى (وان فاطمة بنت محمد صه منى)  
 قال المصنف مع الموحدة فقط وكون الله ولا في نزع الحيوى والمسلمي صه من  
 معمر بن عبد الموحدة وعن معمر بن عبد المطلب واه مصر على الصبح لاه الرواه والا تحكي لضم  
 والصبح ايضا كما مر في الكرماني قال الطوهراني مع الما النووي صه اما صاحب الما بالفتح  
 وروى بكسر (واما كرم ان صوها) لفظ موله ايضا والظاهر في أي أحاف ان مع في دسها  
 وللمصاري في الما في أي كرم ان صوها أي أحد على ما روى راد في رواه الحسن وأبي اسب  
 الحرم حلالا ولا حل حراما ولكن (والله لا يجمع بين رسول الله وعبده والله عذر من

قوله اودوا له  
 الا صرب اودر  
 لا تسمى اه معمر

واحداهما (المسور) (قول على الخطبة) اعرض بها وعزم ان لا تسكن الله اى سهل  
 (احرمه السحاب) انما سلم في المسائل والمنازل واصل قال اس التبع اصبح ما يحل  
 عليه هذه النصه صلى الله عليه وسلم حرم على اى ان يجمع بين احدهما وبين الله اى سهل لانه  
 على ما ركب يوده واديسه را بالاجماع ومعنى قوله لا احرم سلا اسم السهل لانه لم يكن  
 عند فاطمه واما الجمع بين ما المسلم مأذنه لادنه فاطمه فلا تهمى (وامر عبد الله سهل  
 هذه) المخطوبه (حويته) عصم الخمر وحرم ذلك لانه اسم الاقوال قال فى الجمع اسلمت فى  
 اسم دى اى سهل مروي الخاكم فى الاكل حويته وهو الاسم مروي بعض الطرق اسمها  
 العمور احرمه اس ماهر فى الميم مات وقل اسمها الخبا ذكر اس سر الطري وقل جهدم  
 حكا السهل و سهل حله ذكر س صا اس المنص فى سرجه وكاب لاي سهل دى سمى صعه  
 روحها سهل سر عمر هاهنا اس السكك وعمر وقال فى الخبا المذكوره (الملك  
 وفادى) الذى صلى الله عليه وسلم وادى صعه (وروحها) هاهنا قال بكافى الفح (عنان)  
 مع العن والعنقه العنقه (اس اسد) صم فكسر الصم اى امر مكره وادى له عبد الرحمن  
 اس مات (م) امام ماهر قها (ان) صم الهمر وحده الواحد قال فى صوى (اس  
 سعدى الا صى) من اسم من عند سمر من مضاف الى الاموى الصم اى (قال ابو داود  
 حرم الله على اى) وصى الله صعه (ان سكت على فاطمه حناها) اى من حناها الخلف  
 المضاف وادى الصاى السهم امه (اوله تعالى وما آتاكم) اعطاكم (الرسول فخذوه  
 وما آتاكم صه فاتها) وادى من الروح عليها (ودكر السخ او على الصوى) اسد عطا  
 الساده اصحاب الوحو نسبه الى صم بكسر الميم وسكون ال وادى من فريه ترو (لشرح  
 التلخيص) لاس العاص (انه يحرم الترويح) اى والروح (على ما دى صلى الله عليه  
 وسلم) الى ها كلام اى على وهل يطل السكاح بمعنى يحترقه لاس السه دى وما آتاكم  
 الرسول الا لله الاطلاع لان الامه لى فى انتهى السداد وادى مع النارى لانه ان يده من  
 صا صا دى صلى الله عليه وسلم ان لا يروح على ما به (ويحتمل ان يكون ذلك خاصا فاطمه  
 وصى الله عنها) لهما كات اصعبا هاهنا باحوام واحد فواحد فلم يس من المنه من  
 مع ص على امر العرب اتيه كلام الفح (وعد على عليه السلام) للمع (بان ذلك يوده  
 واداسه حرام بالاتفاق) اى الاجماع (وفى هذا) بكافى الفح (يحرم ادى من ادى الى  
 صلى الله عليه وسلم مأذنه لادى الى صلى الله عليه وسلم حرام ما فاعله وكسره) وما كان  
 لكم ان يودوا رسول الله (وعد حرم عليه الصلا والسلام بانه يوده ما ادى فاطمه فكل من  
 وقع منه فى حها منى مأذنه وهو يودى الى صلى الله عليه وسلم سماد الخبر النصيح  
 المذكور رادى الفح ولاسى اعظم من ادخال الاذى علم من دل ولدها وله ادعى بالسفرا  
 معاملة من يعطى ذلك بالعقوبه فى الدساول لعداى الآخر امد آتتهى وقال السرخى  
 السهم ودى ومعلوم ان اولاد فاطمه نصعه ما يكونون واسطها نصعه منه ومن مازان  
 ام الفصل فى صاها ان نصعه صه وصعب فى تحراة الى صلى الله عليه وسلم بان فاطمه بك  
 علاماد وضع فى حجرها ولدت الحسن وضعه فكل من ساعد الى ان يدرسه هاهنا

في تلك المصحة وان بعد ذلك الزمان ومن ما في ذلك اسبغ من قبله دواهي الاخلال له -  
 ويحببتهم على اى حال كانوا اتهم وروى اجدوا كما والطراى ان حسن من حسن  
 حبب حب المودس حرمه وقال لما نسيب ولا يصرأحب الى من يسكنهم وصمركم ولكن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة نضعه منى بعضى ما نضعها به طوى ما يدعها  
 وعنده من اولور وحيد أعصم ذلك فذهب عادوا له قال في دوائر الله في حبه نلسل على أن  
 المذ راعى منه ما راعى من الحى قال والى مراد فى على وله يحرم التزوج على ما به من  
 حبب الله و و يكون هذا الحديث دليله قال السوطى فان أحد هذا على ظاهر قصصا  
 أنه يحرم التزوج على دربه ما به وأن - ان ذلك الى يوم القضا وهو به و منه انتهى الى لا يصح  
 لهام الاجماع القعلى كل عصر على خلافه وهو خاص بشاه أو اطه ده على ما مر  
 وامساع المسور من مريد ورعه جلالنا معه على عمومته (وهذا منسكل احصا من فاطمة  
 بذلك عن أن العر على اى صلى الله عليه وسلم أدب الى حسنة الايمان فى الدس) الذى  
 حسنه على فاطمة فى تحريمه وانى أحاسن أن هو قد ما (ومع ذلك فكان صلى الله عليه وسلم  
 يسكنهم من الرضاب ونوحهم من العر) عاه (ومع ذلك ما راعى صلى الله عليه وسلم  
 ذلك فى حقه كإراعا فى من فاطمة) فهل لذلك حكمه (واحسب بان فاطمة كانت ادالة  
 فاد من ركنى الله من نوسها ورمل وحسبها من أم) لمبدأ هاوهى صغر حيدا  
 (أراحت) لمبدأ احوام اقل ذلك واحد واحد (مخلاف أمهات المؤمنين فان كل  
 واحد من كان رجع الى من حصل إمامه ذلك) المذكور من الامام و إراة الوصية  
 (وربما عليه وهو روجهن صلى الله عليه وسلم لما كان عدد من الملائكة وطلب الملوب  
 وحبر المظار حبب ان كل واحد من رضى به سبب حسن حاه) نصهم من (وجلى حلهه)  
 نعم وسكون ادلا على منه (ورضى بجميع ما صدر منه من باور حله ما يحسى وجوده من  
 العر زال عن مرتب) حتى كان لم يكن كما لم من نصيب الاحبار (ومما لا يتجهدى  
 شربا) وهو ما نسب له (صلى الله) وان لم يكن بمسند (عنه ولا نسر) اى لا يتصور ذلك لانه  
 علمى ولو سئل انه ما حله ادلا مر على خطا فلو حصل حادى نفسه عنه او نسر مشا لله باطل  
 (راعى سمع الاسلام) فأما القضا (أورعه) اجد (س) عبد الرحمن (العراقى) الحافظ  
 ان الحافظ فى الصاوى الحكمة وهى صورا من (فى شخص امسح من الصلاة الى شربا المى  
 صلى الله عليه وسلم وقال أنا احسد وأصلى ما به أن فعل ذلك مع الاعراب ما به على ما كان عاه  
 فى رضى صلى الله عليه وسلم هو رده) نصه ما به كان بخطا فى الصلاة وهو رده (وان ذكر  
 ما و لانا قال ليس هو الا على ما كان عليه فى رضى عليه الصلاة والسلام بل صرعا كان  
 عليه فهذا استباحا لم يحكم رده) لانه لم يصح خطا (وان لم يكن هذا البأول صرها)  
 ادخطا ما و له لم ساقى حقه صلى الله عليه وسلم والله أعلم (ومما أن من رأى فى المنام قد رآه  
 صها) قال القضا فى هذه المصحة ما حص به دون غير من الاله و حرم العوى عا ركة  
 جميع الاثنا والملايكة فى ذلك وشكى السمع كل اللس فى شرح المساقى منه خلافا لافعال  
 هل ذلك يخص بالنسب الى الله عليه وسلم أم لا حال بعضهم روبا لله تعالى والاثنا والملايكة

والله من واثق العزم المصنوع والصباب الذي فيه العزم لا يحمل السطوة على سبيلها  
 المحمود وأنه ساس به على الله عليه وسلم ورواها في خلقه وإن بهر جميع أحواله  
 وتبعها لكن المصنوع من رسالته صلى الله عليه وسلم هذا سقاس وأن يكون مطهر الرتبة  
 الهادي والسطوة صدى ذلك فهو صالح مصل ولا يلهو بأحد مما سمعته إلا تحروا لو طهر الناس  
 فمعه ليس في الناس مصلوا عما نطقه لهم نظمهم أم الرسول فمعهم أم بعده من أن يكون  
 ساسا طائنته والحق المذكور تصدى عموه في جميع الدنيا والملازمة أو ردا على  
 السخا كل الذي أن عطمة الله أم من عطمة كل عطمة مع أن الناس رأى لكثرة ساطعهم  
 بأنه الحق لمصلهم مصل جمع حتى طواهم رأوا الحق وصعدوا حطاه وأجاب بأن كل عادل يعلم بأن  
 الحق لا صور له معصية فوجب الاستعا بحمد الذي صور به معصية معصية من معصية  
 حكمه الحق أنه مصل من ساس ردي من ساس بحلال التي فانه معصية بالهتافه طاهر  
 وصورة أو رساله أم على لفظ لا أصلا ولا يكون مع أصلا لا أحد الله بوجوب معصية  
 صورته من أن يظهر ساسا سلطان وقال عباس لم يحلف العلماء في حواره ورواها في اليوم  
 وإن روى على معصية لائق صفا من صفات الاحكام فمع أن الذي عسر دأب الله إلا يكون  
 عليه الخصم ولا أسلاف الخلفاء بخلافه وبالله في كتاب روم ما يعال في التورم من باب  
 المسئل والتفصيل وقال ابن العربي رويها في اليوم أو هام وحواطري العلق لا تلتصق  
 الطمعه وسعاني عما روي دلالا لئلا يرى على امر كان أو يكون كسارا والمراتب وقال عبد ربه  
 تعالى ما من أحد وصدي لا كذب في قول ولا فعل (فان السطوة لا يحمل) كما سرح  
 احمد والبخاري والترمذي عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام صدى في  
 فان السطوة لا يحمل في (في رواه مسلم) من حديث أبي هريرة (من رأى في المنام صدى في  
 في النسخة) صح أنصاف رويها معصية العربيه قال الشعمسي وقد سار مرارته بالرب  
 صلي الله لا لارا في السامه بالرويه الخاصة بأخبار العرب معصية الأمن بجهنم موهب على  
 الاسلام وقال سفيان في النسخة في الضرر التي رأى عليها المنام وبقدره على  
 ابن من رأى المنام كأنه رويها معصية (أو قال) من رأى المنام في المنام وبقدره على  
 حال السخا كل الذي ومعنا عبد الولد لأنه سببه وخرج جميع لأن ما في اليوم ماني وما روي  
 في عالم الحق حتى يهوي به حالي حتى انتهى (لا يحمل السطوة) هذا كاتم  
 البعي والتعلل لتكم أي لا تحصل للسلطان مصل صورته ولا معصية في فكاسه الله أن يكون  
 بصورة في النسخة مع ذلك في اليوم لئلا يسهل الحق بالباطل أو هو استعاض في جواب ما يريب  
 ذلك يعني ليس ذلك المنام من مصل عمل السمعان في حال الرأى ما ساس في التصيلان وأما  
 عما لمسلم ومحمد لوقوع السلام من روي في نطقه وعدروا البخاري ومسلم أصلا لئلا  
 كلاهما من حديث أبي هريرة في المنام صدى في المنام ولا يحمل السطوة في  
 روي الطبراني وراد ولا بالكفة وقال لا يصح هذا النسخة التي هذا الحديث وروي الأبرق  
 عن عثمان بن مراح قال قلبي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما روي الركن والأمر  
 وروي الذي في المنام (قال الحافظ ابن حجر) في صحيح البخاري في سرح حديث أبي هريرة الله كونه



(ووقع عند الاجتماع في محضره) (وذكر في العلم بدل قوله هو أي ومعه عند  
 ما به وجهه الترمذي من حديثه من صعود) ولا سيما في بيان من هو الذي يجل هذا الرواية  
 في اسم من التعمير بالمعنى من الآتي لتعني ووجهه هو أي أمر الله ولا يهاون من حكماء  
 رأي الجاهل على التمسك كشد (وفي رواية أخرى قتاد) الحرف أو عرواؤه إن الله لا ي  
 يهد أحدًا أو ما بعد ما (عند مسلم أصلاً) والعماري لم يلق في التصديق ولا وجهه لعصر العرو وال  
 الوفاء قال الذي صلى الله عليه وسلم (من رأى الله رأى الحق) هكذا الرواية في النص من  
 في نسخ من رواته دون فضل الذي رأى لا غير مما يرى الرواية الصالحة الصالحة وهي التي  
 من المالك المولى نصر من أصل الرواية بطريق الحكمة لفساد أودار أو معانيه ليكون على  
 نصر من أمره واهتد به هم فقال عكر أن راد الحق الله ساله فيها على أن رأى على وجه  
 الحجة والاسماع كآية رأى الله كقولنا أحسن هذا صاحب الحق في الطاعة فقد أطلع الله ورد  
 بأنه ما قولنا فان السطان الخ (وله ما من حديث طبر) رحمه (من رأى في المنام بعد  
 رأى) أي المنبر ما رأى منه أي رأى حقيقته في كل شيء لم يصب السرطان والطرأ أو هو  
 في معنى الأحاديث من رأى ما حذر بأن رواته من الأصحاب أسلام ولا يحصل شبهة طام  
 أورد ذلك بما هو قديم له في بعض النسخ فقال (ما لا ينبغي) لا يصح ولا يصور (السطان  
 أن يمل في صوري) لا يصح ذلك (وفي رواية) لم يصح أن يمل في صوره أو من رأى  
 في المنام بعد رأى ما لا ينبغي للسطان أن يمل في (وفي حديث أبي سعيد)  
 الحذري (عند العمري) من أراد من مسلم أنه يمل في الله عليه وسلم حول من  
 رأى بعد رأى الحق (فإن السطان لا يسكر) أي لا يسكر كما يسكر في حلقه وروي (أي  
 لا يسكر كروي) أي لا يصور صوراً كصوره (في حديث المصنف ووصل المصنف إليه بالنقل  
 وفي حديث أبي قتادة عند العمري) ومسلم أيضاً لم يلق من رأى بعد رأى الحق (فإن السطان  
 لا يمل في صوري) أي لا يمل في صوره ولا يستطيع أن يمل في (أي المصنف رحمه الله تعالى  
 ما يمل من السطان لو شارب أن ما المصنف في الطر كافي الله ومن لا الاستطاعة واستطاعة  
 في لارمه من منظره أو صورته أو من رأى في صورته ما لا والله هو من نفسه  
 وهذا على ما تضمنه عليه هاتين الروايتين في العلم به وهي رواية لا يدرى وجهه للعماري  
 ورواها غيره بالرواية المعروفة أي لا يظهر في ربي كما به المصنف وغيره (وهي أن الله وإن  
 أمكنه أن يصور في أي صور أراد فإنه لم يمكنه أن يصور في صور التي صلى الله عليه وسلم)  
 وهذا المذهب يستلزم طائفة الأحاديث في العلم به لا يمل في أي صوره كالمصنف (وهو ذهب  
 إلى هذا جماعة) منهم الحكم الترمذي وعنه من (هذا هو الحق الذي جعل ذلك إدارة الرأي  
 على صورته التي كان) أي وحشاى حلق (عليها) في الدنيا (ومهم من من الذي عني ذلك)  
 صالح (من حال لا يدرى على صورته التي قصص علمها في عصره عدد المراتب التي  
 لم يبلغ عصره من) فاعلموا روي ما يدرى ولا يدرى من حشاى رآه الله فاعلموا  
 في علمه ما لا يدرى من رأى من السطان والى وحل بكرت عليه  
 معناه المعنوية في الحكم على الله معناه روي ما لا يدرى من السطان

سأخذ فاداراً حرم برونه ساهه واماعه هدى من ماحصل الحرم فاداراً ولو وحدي منه ان  
 المرن هو الذي اوعاله فائق هذا الذي ل يجوز ان رأى عماله وحمل اياه من حصل السطار  
 ولا نقصد دولة لادى را اما رسول الله ولا قول من يحضر معه ذكر العلامة السهاب المراقى  
 في فوائده ما ساهه لعلنا اى نعمه سم ما لاه من المهم ونعمه من قال اعد صيته واسعا  
 وما على الذى يقفه دليل ولا مراهان الا يحذر دعوى الحق حلاه او المعروف على خلاف هذا  
 السرط ويظله واما الله تعالى وروا الملائكة فاه يلزم ان لا يصلح رواقه فاه لا موره  
 سوى حمل لنا اتهم وروى بعض ان العراق احسنه من كلام سحره ان روى عن السلام  
 بعد فلفظه كيف يقولون انه رأى سائر سحابة واسودوا يصور بذلك واحتمل ان هذا  
 الزاين واحوالهم قطع ربه عليه الصلاة والسلام وهو كالرأ لهم فان قلب كيف في المال  
 مع هذا الاحوال المصاد له قلب لو كان تلك اب ساه فعبه ثم وبنده سيحيا واما من روى  
 فاصبر واسودا ساه اولها الى الالباب في صل من ساهه المقدم عليه فكذلك  
 من ساهه حال النبي صلى الله عليه وسلم لاسلمه مع عروص هذا الاحوال واداحمله  
 الصطوره على عروصه دل على ظلم الازى اتهمى لكن لما تسكل في اليك كنه السايه  
 المتقدمه (وعن جلد من روى) من روىهم الاردى المصرى ثقته بعبه ما ساهه مع روى  
 وماه واه احدى وعاون ساه (وايون) من كسان الصحابى المصرى ما ساهه احدى  
 ولا من وماه وله جس وسون ساهه (قال كان محمد بن اسير من) الانصارى ابو بكر  
 المصرى به ساهه كبر العذر لارى الزوايه ما في ما ساهه عسرواته (اذا بين عليه  
 رجل ايه روى النبي صلى الله عليه وسلم قال صف الذى راب حان وصفه لاي عرفه اقال  
 لم ر) واما ما ساهه لاجل له ما ساهه احرجه اياه الى العاصي (وساهه معهم) قال  
 السامى وروى عليه علما التقدير واداه الى اهل رأيه من مل عن صفه فان واه اوداله  
 والاداء لاه ساهه (وقد اخرج الحاكم من طريق فاصم من كلب) من ساهه الحارثى الكروى  
 صدوق روى بالارضا روى له سلم والاربعه وما ساهه مع ولا من وماه (قال حدى اى)  
 كلب ساهه من المدون صدوق من كاتبات روىهم روى في الصحابه روى له الاربعه  
 (قال قلب لاه صاب راب النبي صلى الله عليه وسلم في المنام قال صفه لى قد كرت الحس من  
 على ساهه) لانه كان ساهه كما قال الصديق وقد ساهه

بأى ساهه بالنبي ه ليس ساهه ايعلى

وعلى حصل كذا الصحيح (قال قد روى) هذا دليل على ان رواه اعمامه لاهه على صفه  
 (وساهه حدى) اى مولى (لكن رواه ما احرجه اس اى عاصم من وجه آخر عن اى مولى  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام عذراى فانه ارى في كل موره) مولى  
 او عدها (روى ساهه ان التوامه) صفه الموجهه وسكون الواو بعد هاهم مده ساهه ومواه  
 صالح مولى التوامه وهو صالح من بهان المدي التامى الصغر (وهو) صدوق احسنه وروى  
 (صعب لاه ساهه) وهو رواه من مع منه بعد الاحتياط (قال ان حدى لاه من رواه  
 الصدا عنه كان في ديب واس حر روى ساهه حمر اوس وعسرواته روى له ابو داود

والتردي واسمائه واحطاس رعم ان الصاري اسرح له (قال القاضي ابو بكر) محمد (ع)  
 العربي) الحافظ القصة المالكي (قوله صلى الله عليه وسلم لعصبة المعاملة) التي كان لها  
 (ادراك له على الحصة ورويه على غيره) ادراكه للمال فان الصواب ان الاتية لا يعرفهم  
 الارض وتكون ادراكه الذاب الكثرة حصة وادراكه الصواب ادراكه المال) لا الحصة  
 فالاولى لا تصحح الى نصر والاسم تحاشيه والصوره ما توافقه معنى هذا وان اصلق الله  
 حب فالواحد امران يجب التنبه له وهو ان الروايات الحصة ان يرى صورته بالاسم بالفضل  
 الصريح فان رأى غيرها كطويل وقصر أو سمع أو سجد البحر لم يكن رآه وحصول المظهر في نفس  
 الراي بان رآه غيره في ذلك المرى صورته بالاسم لا يصح ادراكه اى وحاشا له أو صفة  
 أو حكم من احكام الاسلام أو بالنسبة للعمل الذى رأى فيه ذلك الصور قال القروى كان  
 ان رآه ودرسا فوجدنا لم يصح (قال) القاضي ابن العربي (وقد سجد بعض العبد لله وقال  
 الروايات) حصى لى أو لمصر (لا حصى لها أصلا) لانهم حاولوا الوقوف على حصى  
 باله لى روى لا يدركه وهم لا يصدقون بالسمع معواعم الحصة وقالوا انما هى محال  
 لا أصل لها كقياسه ابن العربي منه وكذا غيره (قال) ابن ابي ربي (وقوله فسرانى هذا  
 فسرى من رآه أى لاهى) فى نفس الامر (وعب) عما (وأما قوله فكما سمعنا أى فهو  
 سمعنا وما أنه لو رأى فى القطة لاطن ما رآه فى المنام فكون الاول) وهو روى به بقطه  
 (حما وحصة) أى محصا (والسالى) أى روى المنام (حما وعيلا قال وهذا كله ادراك على  
 صورته المعروفة) بان كان محصا أو مكروب عليه حصة من الكتب كما هو (فان رآه على  
 خلاف حصة فهو أصل) أى أمور يسببه فى المنام بل على ما تحصل له بقطه (فان رآه  
 معلا عليه مثلا فهو غير الراى وعلى العكس) أى مدراء (فبالعكس) أى وهو سر لراى  
 لكن لا يظهر مريع هذا على ما لا يجوز دوا محصلا أو لى الا يأتى انه رآه على حصة  
 الاصله فالاولى لم يصل بمحسوس رآه أصلا أو سببا أو حصى مثلا البلد الذى هو منه (وقال  
 ابن ابي شاص) سهل أن يكون المراد صورة هذا أى أو قد رأى الحق أن من رآه على صورته  
 المعروفة فى حياته كما سئلوا حما ومن رآه على صورته كما سئلوا بان رآه على  
 سبب ما رآه من غيره (أهـ) وهو قوله القروى فقال هذا أصعب لى الصحيح أنه رآه  
 حصة سواء كان على حصة المعروفة أو غيرها انتهى (وهو عليه من الحصة من سمع قال فان  
 دلي كبرى على خلاف صورته وروا حصى فى لى واحد فى مكان واحد والذى الواحد انما  
 يكون فى مكان واحد فلما العبد فى صفاته لاقى داه فكون داه مره وصفاته محصلة غير  
 مره به والادراك لا يشرطه من الانصار ولا قريب المسافة ولا كون المرى ظاهرا على  
 الارض أو دونهما واما الشرط كونه موجودا (قوله) (وهو سمع الاسلام الحافظ ابن  
 حجر فقال لم يظهر لى من كلام القاضي عباس ما يأتى ذلك) الذى ذكر القروى أنه رآه حصة  
 طليعا (بل طاهر دله) أى كلامه من البلد كور (أهـ) روى حصة فى الحاشية) روى  
 على صورته وحاشا له (لكن فى الاولى يكون الروايات لا تصحح الى نصر والاسم مما  
 تصحح الى الله) (فان رآه على صورته كل المراد منها) الأمر المحصل للراى فهو حى من

هذا الوجه من المذهب القمى اختلف فى معنى الطلوع بحال قوم من الماصرين وهو على ظاهر  
من رأى النور رأى على حقيقته كمن رأى فى المنام سواه وهو قول بطرس بن عيسى يادى الفعل  
او لم يزل على ان لا يرى احد الا على صورته الى ما عدا ان لا يراه انسانا ومما وجدنى  
مكتبره وان تصادف ان يخرج من مرقه ويحسب الى الاسواق ويحاطب الناس ويحاطبوا  
ويحيطوا به فترى حرد القوم وسلم على غلب لا يرى للاقوام ادا على الله الى الاوقات وهذه  
بشهادته لا يترهبها من احدى سكر من عدل ومقام لا يستل حصول (وهال معصم) ولله  
المرضى طامسه (مما ان من رأى على صورته الى ما عدا ان لا يراه انسانا ومما وجدنى  
مكتبره وان تصادف ان يخرج من مرقه ويحسب الى الاسواق ويحاطب الناس ويحاطبوا  
ويحيطوا به فترى حرد القوم وسلم على غلب لا يرى للاقوام ادا على الله الى الاوقات وهذه  
بشهادته لا يترهبها من احدى سكر من عدل ومقام لا يستل حصول (وهال معصم) ولله  
المرضى طامسه (مما ان من رأى على صورته الى ما عدا ان لا يراه انسانا ومما وجدنى  
مكتبره وان تصادف ان يخرج من مرقه ويحسب الى الاسواق ويحاطب الناس ويحاطبوا  
ويحيطوا به فترى حرد القوم وسلم على غلب لا يرى للاقوام ادا على الله الى الاوقات وهذه  
بشهادته لا يترهبها من احدى سكر من عدل ومقام لا يستل حصول (وهال معصم) ولله

لنصر المذهب عليه وبأن المطاوعة ما رواه عنه صاحب (وقال) أو عداقه محمد بن علي بن  
عمر الميموني (المبارزي) نعم الراي ومكسر هائمه الى ما ذكره من نصه عليه الامام اياه  
العلامة السهروردي شرح احدتي روايتي مسلم وهي التي بالنسبة (ان كتاب الحمد موطعها عمار آي  
في القتل فيها مظاهر) لا يسميه (وان كان الله وطه سرائي في الله طه) وهو المحرم به  
في المذهب (احتمل ان يكون ارداه اهل عصره عن لهم امر الله طه اذارة في المذهب جعل ذلك  
علامة على انه رواه في ذلك في الله طه) فهو الله طه لله طه والله طه والله طه  
(وأوصى الله بذلك الله على الله طه وسلم) فأخبره (وعمل معاصي سري وأولى تلك الروايات  
المنقولة ومضمونها) أي يرى مذهبها يصلح أن تكون ما ولا لا رواه وهذا احكامها من مطالها  
قول من قال سري في الآخر لا لم لا يتخصص عن رأيا مضافا (وأجاب العاصم في عاصم) عن  
(أجابهم ان يكون رواه في اليوم على الله طه التي عرفتم او وصف عليها) في الاحاديث  
(موجه لسكرته في الآخر وان رواه ربه طه في العرب طه) عطف بقسركه  
أي بالرواية (أو السماعه له على اذرحه) في الحجة وبإدراكه على السماعه العا وهو في اذبح  
الحجة (وتعود ذلك في الخصوصيات قال) عاصم (ولا يستعان بها مع الله طه بعض المذهب في  
يوم (أما) هل تحول الحجة (مع ربه طه على الله طه وسلم) فلا يصح في معنى  
فسر الى في المذهب ما رواه في الآخر كونه اسم جعفر ربه طه لانهم وان اسروا كوا في الروية  
تكملة في ربه طه (وجه) الامام (اسرائيل بن) جعفر رواه (على محمل آخر ذكره عن  
ابن عاصم أو غيره انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم طه بعد ذلك طه كرا في هذا  
المذهب) أي معنى قوله فسرا في المذهب (وقد جعل على بعض أمهات الواسع لها حاله  
معه) ان كتاب الراي ابن عاصم لانه لم يحرمه ولا (فأمر بحله المرأة) تكسر الميم على وزن  
وهل الله ربه طه وجهها كوا من كوا في المصاح (أي كتاب الله صلى الله عليه وسلم فظهر  
فيما يورد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرد ربه طه) فذلك في الله طه ربه طه في  
مراة ان اسكن وبأن ان هذا عند المصالح (وقال العرائي لس معنى قوله فقد آي انه رأى  
حسني ودلي) (وأيضا المراد انه رأى ما لا يصلح ذلك المال آله مادي سم المصنف الذي في  
سبي الله وكذلك قوله فسرا في المذهب لله طه المراد انه يرى حسني ودلي) في المال (قال  
والآلة تار يكون معه وفار تكون حسني والعص) أي الدار (عند المال الله طه  
رأه في السكك لس هو روح المصطفى ولا يحسنه له هو مال الله طه في التصديق قال) العرائي  
(و سئل عنه من رأى الله طه في المنام فان داه به على ربه عن السكك والصورة ولكن  
بني نهر طه) أي الامور التي جعل لها داه (فعلى الى العبدوا طه مال محسوس ونور  
أو غير) رسالته (وتكون ذلك المال آله طه كونه وامطه في العرف) أي التعلل  
(سؤال الراي رأى الله طه وحل في المنام لا يحسنه الخدا م داب الله طه كوا في معنى  
غيره) في معنى انه رأى ما لا يعلم به بعض معناه المير له عن غير لان ربه طه داب الله طه في البحر  
نظفه في المصاح كذا ما لا يرى معناه في مالا (وقال العرائي انصافا مع ما رواه من  
رأى الرسول في المنام أو حقه مع معناه المودع ربه طه المذنب) أي فرم اذهي بن الدهر

والمركب في المذهب (واعلم ان ما في هذه المذاهب من ذلك المبال في حال روحه المعنوية  
 عن الصور والسكن) فخاصة ان المرق ليس ذات الروح ولا الشخص كما انه قد قيل (وقال  
 الطيبي) في شرح المسكا (المعنى ان رآني في المنام ما في معه كتب وليس) ح النبا  
 والسند (ولم انه قد رآني الروحاني ورويه الحق لا الساطل وكذا في قوله قد رآني بالسراط  
 والمراد اذا بعد) صور (دل في الغاية في الكمال اي قد رآني في روماني في لهاسي) اي د  
 رأي حقيقي على كمالها لا شبه ولا انساب فصار أي كما هو به كلام الطيبي راد الحكم ما في  
 أو هو في معنى الاخبار أي من رأي في حشر بان روماني في لهاسي أصعب الاسلام ولا  
 تحيلان الشيطان وله قوة على الله لمه وسلم أي في اسامه من رومان بطه وافي امامه بعد  
 كتم بطعون في امامي من قوله في قول الاخبار أي ان طعمه فيه فاحر كتم بانكم طعمه في  
 اسه او لا روم بعد الامانة أي ان طعمه فيه اعم ذلك (والطامل من الاحوية) المذكور  
 في قوله فيسيرا في المعط حسن باو الابا ولها (انه على التسعة والتميل) عطف بغير  
 (وبدل عليه قوة فكما حمار أي في البهية) ما على سوية اذهو نال كتم (بأنهم اعمما  
 مبري في الاله باو لها بطريق الخصة بالهالة خاص باهل عصر من آية الاله را)  
 بها حرورا (رائها المراد انه را في المرآة التي كانت ان امكنه ذلك قال في مسامحا  
 الطامل ان حروره من ان بعد الطامل) ادلال على ورويه ان عمنان اربعه ان يدس  
 لا يدل على الخصص (حاشا انه يراهم في الصامه عن مخصصه) في حوهر او سقا  
 رفع درجاب (لا مطلق من رآه حديد في لم في المنام) ورويه سادس وهو انه را في الدلة  
 حقه وخطاطه وقال المرق في من واندرونا على الله عليه وسلم يسكن موق الرأى لكونه  
 صادق في محبة هل على مساهدته والى ذلك الامار وله فيسيرا في البهية أي أن من  
 رآني ورويه معظم المرق في مساهدتي وصل الى ورويه في حوهر وطهر عظمه وال  
 وحوهر ان يكون معصود تلك الرومان في صورته وهو دس ورويه فيسيرا عسب مارا الرأى  
 من رواده أو بعبان أو اسما او احسان قال الحافظ وهذا جواب سادس والادى فيله لم يظهر في  
 وان طهره وهو بان (والصواب كما قلنا في روم عليه الصلاة والسلام النعم في أي حاله  
 رآ الرأى) لانه طاهر الاحاديث المخصصة اذ لم يصفها انه على صورته (بسرطان يكون  
 في صورته المصنوعة في وقت ما) أي وقت كان (موا كان في مانه أو روم حوهره أو كونه أو  
 آخره) وقد يكون لما حاشا في بعضه لمي بالرأى كما حال بعض علماء التفسير ان من رآه  
 وهو عابه سلم) بالصح والكسر صلح لان السج لا حروب د عالما (ومن رآه ما هو عابه حروب)  
 لانه ذات السمات (وقال أبو سعيد أحمد بن محمد بن حمر من رأى ما أي كان (على حاله  
 وحده) ذلك دليل على صلاح حال الرأى وكما في مانه وطهر عن عادا ورويه فيسيرا حاله  
 من اعداد المدال على مو حال الرأى) لان الاوص لا تعبر الا بها وهذا مذهب جماعة من أهل العراق  
 (وقال العارف) الرمان عبادته (من أي حشر) المرق ير ل حشر عالم عابد حشر من بيت كتم  
 بالمعرب سهر الدكر الشيطان لا بصوره وصوره أصلاد (من رآني في صور حقه ذلك حسن  
 في دس الرأى وان كان في حوارحه سحر أو بعبان ذلك على الرأى في حقه الدس) فذل









(دلت على النبي صلى الله عليه وسلم فوجدته يكتب) أي ما ضرب ما يكتب (صاغر)  
 جمع مبدون أي كتب (الاولى بالاولاه قال وكتب لاسي محمد بهم مبدوناً) كما (فما)  
 باسدي برسول الله ما يكتب كافي قال أرشد أن يكون همزاً وهذه له (بذلكه) مع  
 الالف والذال ومع اللام الميم بالمعروف (بهي دارما) وساطة هي الالف من المعروف (وهم عنه)  
 ان له اما غير هذا وقال رحمه الاسلام العراقي في كتابه المعتمد في الصلاة وهم يعني أرباب  
 العلوق في نظمهم يساعدون الملائكة) في عزمهم الاصله (وأرواح الانبياء وسمعون  
 بهم اصرا ما وسمعون) أي يكتبون (مهم فوائد) ثم في الحال من مساعدته المور  
 والامثال الى درجات تصبى هم اطاق الطوق (اسمى) كلام العراقي سارده (ورأيت في كتاب  
 الملح الاله في صاف السادات الرفاقه وسمدي على اس مدي محمدوني) لعارف الكبير  
 اس اار في الشهر فله من الشهر من ال ر ر وسمده معه (اه قال في بعض مساهله كتب  
 وأما من حسن سحر ارا را في رجل صاله الشيخ بمسوق فاسه نو ما فربايت اسما فاهرا  
 عليه سور والصحي وحسنه رفقاً وهو باوي) على (سمه) حاشي (بالاماله ورمه  
 ندها انهما) بهرا القاري ومعه في باوي سمده اسم الم كى حشيه ولوله حكمه امر  
 عليه الصلاه والسلام لست ادى على بالهرا (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم يخطه لاسما)  
 محل الساهد (وعنه بعض ايعض على ثم رأيت القمص على و قال افرافه رأيت عليه ورمه  
 والصحي وألم شرح معاني في كتابه احدى وعشرين) منه (أحرم بصله الصبح  
 بالفرافه) راوهم (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم قاله وحيه فهاضي فقال لي وأما سمه  
 ر مذهب فار سلاه في ذلك الوقت) ما ضربوا بكم بالكلام الجامع المجل على الحكم  
 الكبير والمواهب الرمايه (اسمى) وصرح هذا انه الله بقطه (واما ما سكا السح  
 ماخ الدين) ابو العباس احمد بن محمد بن عبد الكريم (سمه لا الله) الخدامي الاسكندري  
 الامام المتكلم على طريقه السادى كان في الانواع العلوم من نصر ودين وصح واورا  
 وفعه مالكي وصوف وكان اهوره زمانه فيه وله تصانيف كثير كاحصار المدونه لارادى ما  
 سمه اسمع وسمه ودين بالفرافه (في اطايف المني) في صاف السح اى العباس والشيخ افي  
 الحسن (عن الشيخ افي العباس المرى) نعم المسمه الى مرسه مقدمه بالفرافه احمد بن  
 عمر بن بصارى المالكي العارفي الشهر فله ورام اصحاب افي الحسن السادى ما  
 بالاسكندريه سمه سمه وعباس وسمه (اه كان مع الشيخ افي الحسن السادى) سمه  
 وسمه السرم على بن عبد الله بن عبد الحار العسوى الهاشمي من دره محمد بن ابي سمه  
 قال اس دمن العبد ما رأيت اعرف بالله سمه وقال اس عطاء الله سماء المعروف الاضي وسمه  
 ظهور سادله وله الساسات الكبير والمساو لا الخليله والعلوم الكبير لم يفتح لي طريق  
 الله تعالى حتى كان بعد لاسا طر في العلوم الظاهر دواعوم حه ما في هذا الطريق بالهيب  
 الهيب وشرح من علم الحقيقه بالاطبات ووسع للسالكين الركان وكان العرس عيده السلام  
 محضر مجلسه وسمع كلامه ما سمه سمه وسمه وسمه (بالفرافه) مع العاف والار  
 والواو بلدا ر سمه (في ليلة الجمعة سابع عشر رمضان فهدم معه الى الجامع الحكاه الى





ان ارادها جله وكون الواحد منهم يوداه يخرج من اجماعه وانه  
 (واحد) الى ان يلقى الله عليه وسلم كالسمع اذا اراد الكل ان يسمع  
 عليه وسلم في خاطر ويحذف في عالم سر انه يملكه بشرط انه راد ذلك وعدم اضطرابه فان  
 رزق او اضطرب كلفه صدره ودفن في راد من الممانعة (من السطو وليس ذلك  
 حاد في علو مقامهم) معانهم (لعدم) وجوب (عنه) عن الانساق والملازمة واعلم  
 ان قوله (فقد قال العلامة النجاشي في جمع الخوامع) في الباب الثاني من (معان  
 لعماد) وان الانهزام) لعمدة مسئلة الانهزام اعني في الطلب بطلب الصدور بحسن الله تعالى  
 أمعناه و (ليس) بجمعه لعدم رتبته ليس معصوما واطر) لانه لا يأنس بجمعه السطو  
 في اختلافه من العرف في قوله انه حتى في حقه اما لا صوم كالي صلى الله عليه وسلم وجهه  
 في - وهو من انما لم يسم كلوا (وحيث ان قال من حكماءه او غير ان الرزق هو  
 المال لا سمع - على هذا الذي قلنا ان يحمل صورته في خاطر الخ لاجل ما روي (لجل  
 كل من اطلق) انه رآه - به (عليه) اي على هذا الباب (هو الاذن ودرج) قوله صلى  
 الله عليه وسلم) في حديثه خلا الكسوف (ان رأوا الشمس والنار مع مرده استعاب  
 حال) اي في هذا الحديث (ان يكون المراد ما روي في العلم) لعدم من اعطه وهو قوله صلى الله  
 عليه وسلم ما من شيء لم يكن رأيه الا رايه في معاني هذا الحديث والادراك في  
 الحديث (في حكمه من السمع اي الخاص المسمى به قال) مر (لوحظ على رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ما روي عن ما عذب من من المسلمين) الكماط في لاله الخ على من يرى  
 (وعلى هذا يكون معنى) قوله (فمن رأى في القعدة اي هو ومساعد في قوله  
 حاسر امي) لا يحد تصور في كل (منه) لا يخرج عن آداه وسمعه صلى الله عليه وسلم  
 بل في (ما حقه) طرقة (وعلى سريرة وطريقه) قوله صلى الله عليه وسلم  
 في الاحسان) الاخلاص او احاد الله لحوال السؤال ل (ان بعد الله كما يدرك)  
 ان اعاد لمطاما على جميع احواله حتى كان له شاهد عما فلا يصر عن الطريق الذي  
 به السمع وادى للسمع طريق المعرفة وهذا من حواج الكلم مع الاشارة الى ان  
 المراسمة في كل حال وهو الاخلاص في جميع الاعمال والحب عليه حيث لو فرض انه ما  
 لم يزل سائرا بمكة (ويحمل العموم) قوله (من رأى في الموقف) لا هو الماس  
 و يكتفي في صدق العام هو في فرد (والله ليس قول بعض الناس) وهو السمع أو العباس  
 الطريق في انهم في قوله قد رأى في القعدة (اي من رأى في ربه عظم الحرمي) قال ابن عري  
 العظم الاقطة السلال بالواحدة الوفا على ساطع الادب في مقام المعرفة بطله ودر الملوحة  
 قال وانما به عظم بها بالعصب والسماد وجمعه بالاسماع من ردي الخلد (و - ان  
 لمساخ في وصل الى ربه بحسبه وطهر كل طائفة) قال الخافضة وهذا لم يطهر في وان طهر  
 فهو ما في الأمور كما هي (ومر من قول شارب المصانع أو) في الحديث (انه رأى  
 في المساحة الدورية الانسلاخ عن العوائق الجسمانية) بكتسار الخ (كما هل ذلك من  
 الصالحين انه رأى في ساحة الدورية) قال ابن عري هو ادراك في القعدة بوجه من اصحاب

أصناف المذاهب هذا الأصناف من مذهب دا البركة اسمي ومذمومة وحدان مذهب في زمان  
 رومن الرصاص عاهة السبعين في صور ومذمومة الخلق عن نصب الأدلة والبراهين السبع  
 والعلمية وقال عمر الحق أول مبادئ التصانف والسرب أو مظهر الرمي بها والأدوات  
 التي بحسب لها المرموم هي علوم لاسال الأمل كالمعالي من جميع الصلابة والبرهان  
 (والسوق) قال الله هم بصورهم قوامهم هو الله من مذهبها إلى الخلق المسافر عسرة  
 والماسر وعسرة وقال ابن عوف السوف أو مباح ما من سبي مجموع من مذهب السراف  
 إلى الله ومذمومة طلب العلم بمحاولتهم العدد فيهم قلوبهم وبما هي النفس ماله لها  
 ولا قدر لها في التوصل إليه ولا توارها دون مذهب (ومذهب السبع المذهب  
 الحكة) السبعة (عن السبع أي الأساس المرموم) لوحت إلى آخر (وهذا مذهب  
 سبع مذهب كلام السروج) جمع سبع ومذمومة عند الصوفية الإنسان المذموم في لم السرم  
 والمارسة والمذمومة إلى حدس ملحه كان عالما بآياتها من مذهبها هذا مذهبها إلى طريق  
 الرساد مذهبها إلى أن أراد الله سبحانه على ملوح رسا أهل السداد وذلك على وجهه أقدم العلم  
 الذي الراني والطلب المذموم الرواني وهو طيب الأرواح السالفي لها أعلمه من أدبه  
 أدواها المزمدة لها (ودليل أن أراد الله لم يجمع تحاء له ومذهب) ولم يجمع (عن دوام  
 المراءى) المذمومة قال تعالى كتبنا القرآن على علم أي المصنوع هي مذهب الصوفية  
 الملاحطة ما هو المذموم بالروح طاهر وأطوار مذهبهم الرقابة والمزمنة (واسمها  
 في الأعمال والذوات) ولم يرد أنه لم يجمع في الروح الشخصية مذهبهم ذلك مذهب  
 ريد الفارسي المرموم وبعض هذا أنه أن أراد الله سبحانه الله لم يضا طل والسرمه في أي  
 دال أو فاعل أحد ذلك كلالا اتصاله بالروح (والله أعلم) بما أراد الله سبحانه عليه السلام  
 والسلام (ومعنا نحن به عليه الصلاة والسلام أن الله في مذهب) المذهب المسمو به وهو  
 محمد واسم دليل أحاديث الترمذ التي ذكرها (مؤمن) أي ماله تركه ماله لا يوجد في  
 التسمي باسم عمر في الدنيا وإن كان في أنصاره والتجميع مذهبهم مذهبهم وله صلى الله عليه  
 وسلم سموا بأسماء الأسماء وأحب الأسماء إلى الله سبحانه وهو دارجن المذهب روي  
 أبو داود والسلفي لاسم ساد الخلق وأحاديثهم أسرى الأحلاق وأعمالهم أصلح الأعمال  
 ما سموا هم أسرى الأسماء فالتسمي مذهبهم سرب المسمى ومذهبها أو ذكرها وإن لاسم فلذا  
 مذموم المحافظة على الأدب قال ابن القيم هذا هو الصواب وكان مذهب عمر كراهته مذهب  
 (وإدعى في الدنيا والآخرة) أن سميا تركه وحاله لا يكونه اسم أحد آياته أو اسم مذهبهم  
 ونسبته ما روي ابن عسار كروا الحسب من أحاديثهم عن الله من تكبر عن مذهب جاد العسكري  
 حذو ما مضى من سائر المصنفين حذو ما يحتاج من مذهب جاد جاد من مذهب روي من عن  
 مكحول عن أبي أمامة مرموم ما روي مرموم فيهما شجدا حذو ما تركه مسمى كان هو مرموم  
 في المذهب قال المصنفون حذو ما مضى من مذهب روي هذا المذهب وأسماء حسن وبارعه مذهب  
 الساماني مذهب وليس كذلك في سبب أو الحسب ما مذهب جاد العسكري سبب أن تكبره في  
 في التسمي كالبرهان حذو هذا وصوغ وهو آفته ومذهبهم من سائر مذهبهم كذا قال روي







اول مصداق الثاني واحد (فان) حرمه بما كرمه كما قال ابن العربي فالاول وان  
 كلامه المأثور فهو في الزعم مثل كلامه المشهور (لطف السر) لاسما ان نوار  
 او مع وكلامه اسئل لمع صاوا صوت فاري الخدس وادانو فكرس القرني فادام في كلامه  
 وحسنه على كل صائر ان لا يرفع صوته عليه ولا يرفع به كما كان يرفع ذلك عند لفظه به  
 وندسه انه تعالى على دوام الحرمة المذكور على مرور الاربع سنين وادام في القرآن  
 الآية وكلامه صلى الله عليه وسلم في الوحي له بل ما امر ان الا ملك يستني باسمي كتب  
 النسخه واذا كان يرفع الصوت فوق صوته وحمل الحوط العمل على الطن رفع الا را وتمايح  
 الذكرا على منبه وما ما به انتهى (و) نصب (ان مر على مكان مر مع) عال رادي  
 الاعدوح وقرأ حذبه عباد ما عليها كقرأه القرآن في احدى الروايات والرواه  
 النسخه احبها من ذلك ما امر ان لا يرفع صوته ولا يرفع صوته ولا يرفع صوته  
 له ارفع ولا يرفع ذلك في القرآن مطاوعا (روا عن مطرف) عن ابيه عن طرف النصارى  
 بالخصا به والمهله المصروف من اى مصداق الثاني ان احبها من ذلك ما امر ان لا يرفع  
 وروى عنه النصارى وغيره ولم يصب من عدى في قصته ما به عن عرس وما من على  
 الصحيح وله الابوعاون سبه (قال كان الناس اذا انا مال الكارجه ائنه) اطلب العلم وهو  
 داخله وطلبوا من روحه لافرامهم (بحسنه العلم الخاره فهو له) يقول لكم السبح  
 ربكون) به درادا الاسه هام اى اربطون (الحديث والاسال) القصيده مره  
 العهد (فان قالوا المصالح حرج الهم في الوقت) على حاله التي هو عليها (وان قالوا الحديث  
 دخل معه) المكان الذي اعد للعلم به (فاعمل وطلبك ليس بما احدثا) هم اوله  
 وما به جمع حذبه كسر وسرو (ويعمل وليس ساحة والساح الطالسان) طالان والا حصر  
 او الاسود (راى له مصبه) تكسر الميم لانه آله على ما في الفياح وقال عمر بن الخطاب  
 منى عال كالكريمي والسرير من مصبه اذ ارفعه في الاصل ما وضع لافروس مجلس  
 عليه ارفعه اذ ارفعه (فصح ويحس عليها وعلمه الخسوع) الكسبه والوقار (ولا  
 رال نصر بالعود حتى يرفع من حديثه ومولاه صلى الله عليه وسلم) احلاله فانه كان  
 يحب الزاحه الطسه مثل شمس حذبه كجلسه حيا صلى الله عليه وسلم (ولم يكن مجلس على  
 ذلك المصبه الا اذا حذبه) فعل انه اعماه له رعايه للعدب لالمصه (قال) اوهل (راى  
 اوفس) عند الله من عبادته من اوفس من مالك من اى عاصي الاصبى ان احب الامام مالك  
 الذي صدور روى عنه السلفان وروى له الامور سوى النصارى فاطلر القول بصفه ما به  
 سمعت وعسر من وماتن (حصل في ذلك) اى سهل عن سب فعله جمع ما من (فقال  
 احب ان اعطاه حديثه رسول الله صلى الله عليه وسلم) نفسه له وردا على المناقض ومن على  
 منهم (ولا احذبه الا على طاهر مما كانوا قال انه احذبه) المذكور من العسل والحجر  
 والطلب الخ (عن سعيد بن المسند) اى من اسقطه لانه لم يلق سعدا لانه ما به بعد التسعين  
 وولده بالسمه ثلاثين وروى عن الزهرى وغيره عن سعد (وذكر مباده) من  
 دعاه (ومالك) الامام (وجاءه التعدي على عرطها من حرم كان الاعين) سليمان

وان (اذا كان على غير ما هم) لانه من الزعم حسب ما دل عليه اعني ما الحديث (ولما  
 ان سره من صلى الله عليه وسلم وبطعمه وبوقه بعد عتاته بعد ذكره وذكر حديثه ومما عاينه  
 وسره كما كان في حياته) ولما اصبحت الصلاة عليه كذا ذكر صلى الله عليه وسلم (وانه اعلم)  
 رادى الله ما كان ماله كذا ان يثبت في الطريق او هو هوام وقال احب ان الله من حديث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان المذرك كتب مع ماله الى العصى فساله عن حديث  
 فامرني وقال كسبي حتى احمل من ان يسألني في الحديث ونحن عسى وسأله حرمي عن  
 الحديث العاصي عن حديث وهو هوام فامر بحديثه فعلى له فقال العاصي احسن من ادب وكر  
 ان همام من عمار مال الكائن حديث وهو واثب بصره بصر من سوطا ام اسمن عليه  
 حديثه بصر من حديثه فقال همام ودد ان رادى سباطا ويريدى حديثا (ومما انه يكر  
 امارى حديثه) دون غير من العلوم (ان وم لا حديثه قال ان الخاج في المدخل لانه) اي  
 الصام (فيه ادب مع النبي صلى الله عليه وسلم وفيه احترام وعدم صلا ان) اي بان (بفتح  
 حديثه لا حديث غيره كسبي لانه) وهي الصام (وقد كان السلف لا يقطعون حديثه ولا  
 يصركون وان اصاحهم الصري في ادبهم ويصالحون الله الى قولهم اذ ذلك) اي وفي  
 (الحديث احب ما اخذ من عيهم صلى الله عليه وسلم وحديث ما وقع في الحديث لانه) اي ليع  
 الله رساله سبع عشر) وفي الصام سبع عشر (من) بعد ان يصر ويكرى حتى يتم الحديث  
 ويصرى الناس وقال صرب اذ لا لا صلى الله عليه وسلم ولا سأل في قوله (وهو لم يصر) لان  
 لم ادر كنهه لا الا وا (ويحتمل ان السهام في الحديث حديثه ان يكون بصر او هو بصره  
 لصر احبته مع انه معذور بما وقع به فكيف بالحركة والصام اذ ذلك لا يصرور بل لصدقه  
 سيما اذا انصاف الحديث ما لا ينفي في الكلام المضاد) فهو ما حالكم انهم طبعون (انهم)  
 كلام ان الخاج (ومما ان روا حديثه لا يزال وهو هوام بصره) اي حبه دأب بوجه وسرور  
 اموله صلى الله عليه وسلم بصراته امي اجمع معالي دواعيها فادها كما سمعها روا احمد  
 والترمذي وغيرهما بأسانيد صحيحة بل قال الحافظ انه مسلم وروعه بصرهم من التواتر لانه  
 ردد عن أربعة وعشرين صحابيا او سردهم (واب روا حديثه احصوا ما انصبت بالحفاظ)  
 والحافظ من حفظ ما به آلم حديثه سببا واسما ذاقوا وسعدا الطريق والاسانيد اومن روى  
 ما صحاح البه وروى ان اني حاتم عن الزحري قال لا يروى الحافظ الا كل اربعة من سبعة (وامراء  
 المومنين) في الحديث (من من سائر العلماء) من المصريين والها وعمرهم راجحوا وانما  
 بأهم حديثه لصره صلى الله عليه وسلم اللهم ارحم خلفاء الدين بأبواب من تعبدوا الله من روى  
 أحاديثي ونبى ويعلمون الناس روا الطبراني وضع في بعض النسخ بأحمد حديثه عن الى  
 اذ كان قد كتبها أنسب كالأصح (وما) أي فصالة الى احمد من ما عساه (انه ثبت  
 النصه ان اجمع من صلى الله عليه وسلم) وان لم يروها من كعنى ولو لا محال في ومكاليه  
 ذكر اراى ان سماعا وحساروى عنه ام لا يكرام لا يدخل من حكمة او مبيح وجهه أو يعل  
 في منه وهو يصح على الاصح لكن أحاديثه حولا من عملها اصل كالأب لانه كل  
 الحافظ من حديثه في الحقيقة لا يجهلها كمن لما كانت تركته بها أثره فيهم عتقت من جهاته

أو انه ذير ومما اورد السور المخاص على من خصه وقد يكون هذا أولى لان الـ ياوي  
 حسانه كما اورد سباً (خطه) موسى - انه وأما ما رأته وبه جعل دفعه ولما أجاز  
 ليس بمعاني والافند في أن يرى حسد الكرم وهو في ذل وفي هذه الاعصار وكذلك  
 من كسبه عسده من الاول ما رأ كذلك على طرف الكرامه اذ حقه من اسم الله على رأ  
 في دفعه انه مسمو الخادم وهذا الحسانه سد وبه واعاى أخرى وبه لا يعان لها بأحكام  
 الله ما فان السبدا أحبا ومع ذلك فالاحكام المتعلقة بهم بعد الفصل حاربه على أحكامهم  
 من الموى وكذا المارد من الرويه واحده وبه وهو عطفان أما ما ما يروى وان كان رأ حنا  
 فذلك ما يرجع الى الا وراعه وبه في الاحكام الدسويه لذلك لا بعد حمايا ولا يحس عليه أن  
 يعمل على عامر في ذلك الحاله حاله الحادط وقال المصنف في حق من التعريف من رأه بعد  
 الوب وفصل الذين كاذب الوب في فاني الاحبار الذي هو في السور اطلع وأصل الابد  
 ذلك ما عرنا وقد صرحوا بان علم جعله حمايا اربع ابي فاني او بدو ما علم اذ لا يسمى  
 حسانا فان عادته وان اطلق الحديثون على عسده من وقع ذلك كالا عسده من عس الكندي في  
 المصنفه وعلى ارجاح احاديه من المساسد وما علم ذلك انما الله تعالى في المصنفه  
 السابع (مخلاف الثاني مع المصنف في المصنفه) (الانطوار الاحماع مع) عرفا  
 في مستند من يلى عن المصنفه وسط ما قاله (على المصنفه عدا اهل الوصول) لا المصنفه  
 فالاصح فيهم كما قال ابن الصلاح والسوى انه في المصنفه كما قاله الخا كرم وعمر حال  
 العراقى وعلته عمل الا كرم كسب وان حسان وان لم يسمع من المصنفه في غير واسطه ان  
 حسان مبره وهذا ان الذي صلى الله عليه وسلم الى المصنفه والمصنفه هو له طوى لمن رأى  
 رأى في طوى لمن رأى في رأى المصنفه فاصح في فيما عجزد الرويه ادم في فاحصار  
 واحسانه انما الحادط ان هو وهو صرح في الفصل الماء في فصل عجزد الذي والرويه وان  
 كتابه واسعه عن ذلك المصنفه الذي رأى لا يصح الا اداسب مصنفه منه والا في مظه  
 كما في علوم المصنفه ووعكس هذا فيهم (والفرق) على ما فيهمه الاصول  
 رواه هم طابعه في المصنفه كالمخط (عظم مريه السوه) أى وبه قال عهده اوعوض  
 عن المصنفه المبره عليها منه بعض مشاركه الانسا في ذلك وان لم يكن رسولاً فصاح  
 لصل مخرج اهدم نبوت المصنفه بالاحمال (و) لعظم (نورها المصنفه) مصنفه  
 (يجمع ضم على الاعرابي الخلف) بالكرى المصنفه ووقع نصه عيسى لا في مظهر رأى  
 الى على انه ولم يره النبي صلى الله عليه وسلم كان حسانا (نطق بالمحكمه) لسرف مبره  
 معاه ابرور في طلب من له به وعلى حوارجه فالاحماعه في نور من المور والمصنفه المصنفه  
 ما يورده الاحماعه المصنفه في المصنفه وعلى ولا يسطر اعمان الثاني وقت احماعه بالمصنفه  
 قال المصنفه واعاى اسطر في المصنفه الاعاى لسرفها فاحسط لها ولا في تعال مبره في المصنفه  
 كرمهم مع الذي صلى الله عليه وسلم فقال محمد رسول الله والذين هم ولا يكونون معه الا اذا  
 آمنوا به ابيهم لم يواظب على ما فيه كذا وحدث ما سمعه منه حاله مصل وان لم يكن حسانا  
 قال العراقى

وعلموا من سلم محمد في كبر كذا صفي جلا

(ومما اشتهر به كلهم رسول) من زلفه عالي وتعدله عليه السلام (الطواهر  
الكتاب) لم يوردوا له ولا غيره الا انه (والله) قتل روايتهم ولو كان  
امعه لم يروا في قتل الخوارج وسماهم لا خوف عنهم ولا حسالة المعصية عليهم كالمس  
عليه من الاسارى وغيره واسار الله وله (فان يصح عنه له احدهم) في سنده وله  
روايه (كما يصح عن سائر الروا) وعندهم لاهم حقه الله ومن طراهمهم فادج كسره  
ورماه لقتله ولكن له من سماعهم به غيرهم كما ذكر الطبري في سرح جمع  
الخوارج قتل روايتهم وروايتهم ولو وقع كسر من بعدهم اسم حقه هام لا وان لم يسمع  
توبه من فرائد عالمهم طفله انه اذا قيل عن رجل ان سمع النبي قال سمع بالذي صلى  
الله له وسلم كان يحبه كحبه ناعه خلاف غيرهم ولا في الموضع لا حقه له ليس له  
ومما من ثمر الصبر في الحصار طال اشغاهم به أو صروا في المادري في سرح  
الرهان لثبته في دالة الصغائر كل من رأى يوما أو اوار او اجمع به لفرس وانصرف من  
قرب لالاس لا ووعرو وبعرو واسعا والوزادى أثر له قال لعل لى لطيفة  
وب لا وافي عليه والجهور على السمع امهى ورواها - ومروا به الله أسادهم  
طالما دون رد مع ورواها في من رواه عن غير العدل قال صلى الله عليه وسلم لا يأخذوا  
الحديث الا عن ثورين سمعوا منه روا الخطيب وعنه عن ابن عباس وقال ابن سيرين هذا  
الحديث من باطروا عن باحثين فيكم وقال ما لا يصح العلم عن اهل البدع وله في  
عن لم يعرف بالطلب وله عن يكتفي في حديث الناس وان كان في حديث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا يكتفي روا ابن عساكر وكان عروس الرمي يسمع الحديث لسمعه ولا يرويه  
لكونه لا يروي من رواه ثلاثا وحده روا الساذي فاولم يكن الصغائر كلهم عتقوله  
لا يسمع ما لا يروى من الائمة عن رواه كبرهم (قال الله الى طائفة المؤمنين حديث)  
بعض الصغائر (وكذلك) أي كما قد سماكم الى سراط مسهم اود لسانكم أقبل العمل  
(لما كنتم أمه وخطا أي عدولا) منكم بالعلم والعمل اود اراو كذا قوله تعالى كنتم  
امه اسرح الناس قال الخطيب العراقي من لاهن المصرون على ان الخطيب في الاخير  
للصغائر المؤرخين اسبى لكن الصغائر والاطلال حلالا الخطيب لا يسمي محمد الساذي لاهنهم  
ولم يذهبهم الى يوم الصغائر ويولد حديث الصغائر وعنده في هذا الامم يسلح انعام  
وولى با محمد منهم دون بالبلاد وركبهم النبي صلى الله عليه وسلم ويمكن الجمع أن الخطيب  
للصغائر من لاهنهم وان كان المراد ما سمعهم وغير لاسيرك الجمع في العلم  
(وقال عليه السلام) فيما شرحه السخان واصحاب السنين من حديث أبي عبد المظفر  
وفي بعض طرقه عتقوله قال كان من حاله الولد وبعده الرجنس وفيه من بعده  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تسروا احماي وما الذي سمى يده لو اسروا حكمكم)  
وفي رواه فلو ان أحدكم اسقى (مثل أحدكم) كل يوم كرا دق رواه الرضائي قال وفي  
رواه - (ما بلغ من احبهم) نعم المم مكال معروف وشكى الخطيب انه روى مع



نحو من جـ... الى حدود العسرين وما مني قال الحافظ ظاهرهم هذا أحد الأمرين يختلف  
 باختلاف اعتبار كل زمان وا... أو آخر كان... واسماع التبعين عن بعض دوله من عام الى  
 حدود العسرين وما مني وفي هذا الوقت طهرت الدرع طهورا فاحشا وأطلب الميرة السخا  
 ور... الى اربعة روستها وامضى العلماء... ولواحق القرآن ويعرف الاحوال بعد اسد هذا  
 ولم ير الامر في من الى الآن وطهره فوه صلى الله عليه وسلم... والكذب طهورا يسا...  
 سئل الاقوال والامال وال... ذات واقته المسماة قال ووقع في رواه الى الزمر...  
 مسلم كطبعة رانه وهي رواه ساد وأ... الروايات مبصرة في ذكر اللسان المجهور على  
 ان هذا الفصل باعتبار الافراد وقال ابن عبد البر... او المجموع وبأن ابن سينا الله الى حرم  
 لذلك في المعتمد السابع... في حقائق الامم قريبا (في) أي مع (آيات كبر واحاديث)  
 من هذا (منه في بعضهم) وذلك أجمع من بعده على ذلك... والمسلمون ثم أهل  
 السنة والجماعة كآي الاسماع (سوا في العدد من لاس العينة) الواقعة من حرم  
 عثمان كالحل وصدر (مهم وعبره) وهو من ثلاثها خلافاً في حال الحكم بعد له...  
 حتى يصح عنه لان أحد المبرهنين فاسق وحل بعد الاصل في الاداء... الاصل العدا له  
 وسكن كآي صدها ولا يصل اذا حول له وانطال احدهما من عمره من قبل الاول بالعدالة  
 شخص عن اسمهم ومن عداهم كسائر الناس والصحيح الاول (لوحوب حسن القس من  
 جلاله لانس على الاحقاد) الواقع منه المصطفى لحواره له لعدوده الى وصوه ولا  
 اتفاق الى ما ذكر الاحادارون فا... لم يصح وما يصح له بأول صحيح وما... من قول غرس  
 ... هذا الامر... لما طهر الله منها ما هو لها لا تصح... السخا (ونظر الى ما عهد لهم من  
 الماتر) المثل... (ان اسما والامر عليه السلام وهو هم الا عالم) عنه (وسلعه هم عنه  
 الكتاب والسنة وهذا هم الناس مع موافقهم على الصلوات والركعات وأنواع الصلوات مع  
 السجادة والبراعة) الفصل في العلم والسجادة وعبره... (والكرم والاحلاق الحسنة التي لم  
 يكن في أمه من الأمم المتقدمة ولا يكون أحد منهم ملهم في ذلك كل ذلك بحلول نظر عليه  
 الصلا والسلام) وقال محمد بن كعب... وطى اوحى الله لجميع انصاره الطيبه محمد  
 ومسيهم قال ابن جرير وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم بالسار والسهاد باله لغير  
 العسر كالحسنين واما وحدهم ما وجدوا كثر من أن يحضروا النبي وأما بذلك الى انا  
 لا يدا مع يسه وبن مسير العسر في حديث واحد لان العدد لا في الزائد وروى الترمذي  
 وصححه الصا عن يزيد ورواه ما مني احد من اصحابي عوف بأرض الارب فابدا ورواههم يوم  
 الصامه أي الان بعد ذلك الصافي فابدا لاهل له الارض الى انكسروا بهم سعي من انهم  
 تصور في صوبه واطلاعه سامل للذكر وعبر وطول حصته ولا صوبه لغيره وهذا  
 ... من حصانه (واصلهم عند اهل السنة اجماعا) مهم (او بكرم عر) والارما السخا  
 عما يصح عن لي اسم ما حرمه (وأما بعدهما فالجهور عن ابنه عثمان علي) ومهم من فدية  
 ومهم من رقت (وسأى من ذلك ان سنا الله تعالى في المصدا السابع) مع فوائده  
 (ومما أن المصلي يحاط به... في السلام عليه السلام) ووجهه هو تركه كآي...



ولون غير ذلك كتركه وورثه ووعظ (ليس كما يكذب في غيره) كما قال صلى الله عليه  
و لم يكذب على نفسه ككذب على أحد من كذب في معصية الله سواء قدم الباري حرمه  
الخاص من حيث المعصية أو لا والقرار وكثروا عن سعد بن عبد الله ورواه عن أبي  
الانصاف طبع الصلاة والسلام وكان حكمه ذلك أنه لا يصير سرياً من غير الإله لا يصدق به من  
يصدق به ما كذب عليه من غير مسأله من غيره من قال الانصاف أنه قد طهر نفسه من  
غيره وأما ما يخصه من اعتصم به دليل صحيح فلا بد له من الإله ولا بد له من الإله لا بد له من الإله  
أن يكذب له نفسه من مطاوع الكذب وقد عرفت من الإله أنه كالكرامة في قوله وأما  
أما من الكذب والترهب وقالوا أنه كذب له لا عليه وهذا جهل بالله العزيمه وما ذروا  
أن قوله صلى الله عليه وسلم من نكذبني أو يكذب علي فليكن عليه لعنة الله والملائكة  
حكموا كان في الاحتجاب والدب وكذا ما عايناه من الإله والكرامة في قوله وأما  
علي نكذب على الله في قوله من أطعم من أطعمني على الله كذا ما وكذب ما كذب ما كذب ما كذب  
عليه من الكاذب وقال يوم القيامة من أطعمني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
في ذلك متعدد فلا بد من الكذب عليه صلى الله عليه وسلم وعلم به من عاينوا في نفسه  
طريق الحديث من زاد لم يصب وهي ما حرمه الزاوي عن أبيه من كذب على نفسه من  
الإنسان الحديث من رجع إلى طريقه وأما كذا ما وكذب في قوله من كذبني الله من كذبني  
صديق علي بن أبي طالب في قوله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
الله كذا ما كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
العموم بالذکر لا يهتوم له كقولنا لا كلوا من أموالكم صاعاً ولا من أموالكم ولا من أموالكم  
أما في مصاهير مصاحبه الرماة الأصلال إنما هو كذا ما كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
فأله طاهر رحمه الله تعالى قال وفيه صلى الله عليه وسلم من كذب على معصية فليسوا مقبلين  
في النار رواه عن علي بن كريمة في مصاحبه أبيه من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
وذهب على كلامه في ذلك على من الحديث ومنه من ذهب عن من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
مصاحبه أمراءهم الخريفي والرازي وما لا بد من الإله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
روا عن جمع الطبراني في مصاحبه من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
الحروري في مصاحبه الموصوفات في مصاحبه من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
رواه عنه مصاحبه حماد بن عيسى في مصاحبه من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
ما ليس من الإله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
فيها ما هو في طائفة الكذب عليه من غيره من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
عن ماتم من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
ما ليس من الإله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
وأما ما ليس من الإله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
في كل من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني  
ويؤيد به من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني الله من كذبني





اني نجد الخويسي وكان الاول ان رول ولنا حال الخويسي كما حكاه الله اذ الخويسي  
 لم يحاكمه الامام عن ابيه بل عليه قول ابيه والخطب من (ان من تعدد الكذب على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تكفر لكن) لا يخفى الخويسي قد ادفعه راولهم أي لم  
 يسمع انه من رول وعلى صدره هذه هي مصدقة عنه بطريق اليها الا انه لم يكن ليس منه  
 عما يانه كآراءه في لانه صافي كآراءه ولذا وصفه امام الحرمين قول ابيه وصفه في رول  
 ايضا كآراءه في الصغى اذ صار (لم يوافق احد من الاء في ذلك) قال انه امام الحرمين لم يرد لاحد  
 من الاصحاب وابنه هو عظمه لكن في الصغى مال ابن النعماني احسار وجهه ان الكاذب  
 عليه في تحليل سرام فلا يعلل عن اصل ذلك الحرام أو الخويسي على استحلاله واستحلال  
 الحرام كبر والخويسي على الكبر كبر ومما قاله نظرا لا يخفى والخويسي انه لا تكفر الا اذا تعد  
 حل ذلك انه (والخويسي) أي تعدد الكذب عليه (خاصة عظمه) فلو تعدد الكذب  
 ولم يكن في الواقع كذا ما لم يصادف الواقع لم يدخل في الوعد لان افعه من جهة مصدقه  
 (ومو نه) موله كبر مصدق (كبر ولكن لا تكفر من الا ان استحل) قال بعض وكلام  
 الخويسي يقول على ذلك وهو مطرد لو سئل على ذلك ما حاله أحد قال في الصغى فان سئل  
 الكذب معصية الا ما استقى في الاصلاح وغيره والاصح قد نفعه علم ان انارها الذي امار  
 به الكاذب في رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوعد على من كذب على غير الخويسي  
 من وجهين أحدهما ان الكاذب عليه عند تكفر عند الخويسي ثم قال الثاني ان الكذب  
 عليه كبر والكذب على غير صغره فافهموا ولا يلزم ان استوا الوعد في حق من كذب عليه  
 أو كذب على غير ان يكون مصدقا واحدا أو طول اطامهم ما سوا وقد دل بوله صلى الله عليه  
 وسلم فليسوا على طول الا فامه فيها لظاهر انه لا يصح منها الا لم يحصل له مولا عنه ولكن  
 الادلة القطعية فامه على ان حلود البائدين من الكافر من وعد في الكذب عليه  
 و بر الكذب على غير بوله ان كذا ما على ان كذب على أحد وقال فليسوا أمر على الخويسي  
 أو الهند أو الهكهم أو دعا أي نوا انه ذلك وقال الكرماني محمل انه على حصيه واما  
 من كذب فلما مر به بالهو وولم عليه كذا قال وأولها أولا فامه دروا أحد باسناد صحيح  
 عن ابن عمر بن الخطاب في النار قال أظنني قبه اماره الى معنى المصنف في الدين وسرانه  
 أي كآبه مصدق في الكذب البعيد فله صدق سواه السوا (وقال البوري) في صرح مسلم  
 (لم أره) أي لم قول بعدم قول رواه الكاذب عليه اذا باب (في أصل المسئلة دله) تصدقه  
 وحران حصر صغره لا تصدقه و مره جعل الباور كآبه (و يحوزان بوجهين ان ذلك  
 جعل بطلان وحران اصاعن الكذب عما صلى الله عليه وسلم لعظم مصدقه فانه أي  
 الكذب عليه اذا حل وبطل (تصريح عامه الى يوم القيامة بخلاف الكذب على غيره  
 والسياد فان مصدقه ما فامر استب عامه) صغره كآبه (ثم قال وهذا الذي فاه هو لا  
 الاعه) من عدمه ولرواه ولو باب (صغره بخلافه أو اعد السرع) أن التوهمه موله  
 (والحقار المطلق) الحرم (تصريحه بوجهه وهو لرواه تصدقه اذا حصر بوجهين وظهرها)  
 وهي الاملاء عن المعصية وظهر في له لها واما رول على ان لا تعدد اليها أحد من كلام

السورى والله يهول (المعروفه قال يهداهو الطارى على فواعده السرع) دون ما قاله  
 اولئك الاية (وهذا) واعلى صحه رواه كان كافرا فاسلم واذا واعلى قول سنده ولا  
 درى من الروايه والسماذ فى هذا حال صحيحا) الشعاوى فى شرح الايهه نعمه على السورى  
 (وعلى ان يقال هذا اذا كان كذبه فى وضع حديث رسول الله وروى ان الامم غير ملابسه  
 ل هو لا يحل له اذا كان من سنده عليه وررها وورس عمل بها الى يوم الله امه  
 والويه حديث در ظاهر او ان وحده محدثا بها) فاعدهج عدم من قال ما بالطر  
 لام الكذب به لا يثبت عليه ورواه قال اعلى الشعاوى ولا يثبت على مؤلفها من  
 لم يحكمه السداد له رقا ومحاله فالا وال الصانع لها حرده وروى بالمال والاعراض قد  
 اقطع كذا الامم فيها فاعدها وانما عدم قبوله الطالم رعا ككون باعماه على  
 الايهه رمال والامم اذى فى عهده فاد الصريحه خلاف الراوى ما له لوا واسترساله فاعه  
 بال كذب مانع من قبول محدثاته وانما ساقول بوجه وندسهم عند وجل عنه كذبه فاعه  
 على الله لى عاروا هل قال الدهى من عرف بالكذب على الرسول لا يحصل لسانه وله  
 القى سى كذا هل عمده فى المعنى بالوضع وكان يقول داس موانه بان يهضر اس  
 يهدى والى القى وقال لهم ارا عار حلا بضموب النس سوف الله عليه والامم م  
 بلعها انه من عن اعرف لهما بكذبه فى سماعه فاساه فقال لهما انما اوبى م بلعها  
 انما الصديق عهده كذا امره مسلم فى عهده عهده ابيه وقال سيع الاسلام وكرها  
 وهك كذب عليه ما قاله السورى ثم طهرنى ان الاوجه ما قاله الايهه عاروا من الفرق من  
 الروايه والسماذ وهو ان الحديث صحيحه لى عا كلفى وقى جميع الاعصار فكان حكمه  
 اعطى لان صدها عام ماله فى الرى عن الروايه الا انما وعى الكذب فيه فلا يهول  
 صلى الله عليه وسلم ان كذبا على لى ككذب على احد قال ويؤيده قول اعما ان الراى اذا  
 بال لا يود عهده ساقول فادوه وانما اجاعهم على صحه رواه من كان كافرا فاسلم لم يخلص  
 القرآن على ران ما سلف منه (ومما انه يحرم مدا من روا الطراف) اى من خارج  
 حرات لسانه (قال الله تعالى ان الذين ادوليس ورا الطراف) ان اونها حتر حتر  
 مادوه او رعا على اسلم لى لانهم لم لو اها (أ كبرهم لانهما لو) بحال الرى عوما  
 ما سلفه ن النظم (اد العقل يهوى حيسى الادب ومرا عام المسج) عطف سدا على  
 سب (ولواهم صروا حى يحرج لهم لكان حراهم اى لكان الصرح حرا والاسم حال  
 لماه من هذا الادب وقطع الرسول صلى الله عليه وسلم الموحى لا والنواب) وهذا  
 رلى فى ودى عهده وسبب عهدهم فى الا صدا الاول وقه سلفه صلى الله عليه وسلم وبلغ  
 باله مع عهدهم خصوصا وله والله عهدهم ورحم (ومما انه يحرم الحرة بالقول قال الله تعالى  
 يا سها الذين آمنوا لا يرفعوا أصواتكم) ادانهم (فوق صوب اى) ادانهم (ولا  
 يهروا له بالهول) ادانهم عهده (كمه وبعصكم لبعض) لى دون ذلك احلاله (أب يحط  
 أعمالكم وان لا تعرفون) اى حبه ذلك بالرفع والجهر المذ كورس روى العادى عن اس  
 اى لى قال كذا الحرة ان سها كذا أو بكر وعمر لما قدم وهدى عهدهم قال او مكرامه الله عاه

ان بعد ذلك عمر آخر القرع من حاشي فقال ابو بصير لعمر ما اردت هذا فقال عمر  
 ما اردت هذا فارتفعوا واما بعد اني صلى الله عليه وسلم لم يزل ياتيها من آتوا  
 لا ترفعوا اصواتكم فودعوا ذلك في القوة عظم قال ابو ايوب سلمة عن ابي الربيع كان  
 عمر بعد ان ادب النبي صلى الله عليه وسلم حديثا جده عن ابي السرازم سمعه حتى  
 سمعوه ولم يزد من ابيهم في النكر (رواه ابن عباس في المثل قوله تعالى لا ترفعوا  
 اصواتكم كأن أو تكلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كما حيي السرازم) قال المصنف  
 تكسر السين المهملة اي كما حيي السرازم اي لم يرفع صوته اذا جده بل مكثه كلاما من  
 المسار رسمه الخ من صوته قال الربيعي ولو اردنا حيي السرازم ان يرفع صوته كان وجهها  
 والكاف على هذا في محل نصب على الحال يعني لان المحدث جده جده فاسأل المسار ان يرفع  
 وهو راى من بعد ما أتى التسميع في صحيح البخاري بخلاف ما روي عنه من قال السرازم  
 ما لم يرفع صوته الا في حاله وقال اي كالاخ الذي روي عن مساور ما سمعته من ان يرفع  
 صوته عن بعض كلامه بعد خطبته عامه الى هذا في صحيح في نسخة لكن ليس هو الروا  
 (وروي انه صلى الله عليه وسلم ما كان في مع غرضي سمعته في مجمعهم صوته) ما صدره  
 قال الخطاط واما ما رواه ابن عباس في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وصل عليه اسواما من الظاهريه كان في النبي ويحمل ان علوا الصوت كانه بالهسه الاحتمال  
 الا لا راد كل من واهل بيته بعد لكن لم يزل يرفع صوته كان يحث عليه بيان الحكم  
 لهم ولم يقل (وكان ما يسمع من سمع من سمع) خطبه صلى الله عليه وسلم وخطب الانصار  
 (في أدبه وقر) يكون العاقبة هم (وكان جهونا) اي على الصوت (التراب يعلف  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) ورواه في من وأعلى ما به (في هذا) المصطفى (ودعا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) ان يرفع صوته في حاله من حاله ان يكون على هذا  
 خطبه فقال عليه الصلاة والسلام (سألك) اي في ذلك الموضع الذي يحط به الله جل  
 والمضي لسبب من يحط به (المد من بعد وعرف بعد وادب اهل الجنة) وهذا من  
 والداروطي فقال صلى الله عليه وسلم (ما روي ان من جده او صل سجدوا في حاله  
 واهل بيته من روي في آخره من جده او صل سجدوا في حاله) (قال ابن فكاك تثار في رسل  
 في اهل الجنة عن من ادبنا) وفي روايه اظهر ما (فلما كان يوم النبه في حرم منسلة)  
 كسر اللام الكدابة (واي ما ي) من من المثل (من من المكساف رابعت  
 طاء منهم) (التي في) وطه وهذا مصداق خبر صلى الله عليه وسلم وروي ابن عباس  
 حام قال ابن فكاك في من اظهر ما ويحيى بعد من اهل الجنة فلما كان يوم النبه  
 كان في يومها من المكساف فاقبل وقد كفى ويصطفي في حق من واهل بيته  
 عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم اقبل فدا من من من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ووجهه سالني به مكساف راسه فقال ما سالك فقال سر كان يرفع صوته فودع صوت النبي  
 صلى الله عليه وسلم له طاعة وهو من اهل السرازم اي الرسل النبي فقال انه قال كذا وكذا  
 فرفع امر الاخر من اظهره بعد اذهب الله بعد له انك ليس من اهل السرازم لكن



العمى لانه من ولم يسمي قط وما ذكر من صفاته كتاب من الراس (وسمى سورة  
 واهم مني فلا يصر له طاري به في معنى ذلك والكتاب فلهذا الاعتقاد فيهم والكلام  
 في الامار لم يرد اما لانه معروف لا يظن من عباد من عبادوا (واما من روي في  
 عباد وراي انتهى) وقال المصنف عاص الاصله من عباد من التماس في الخلق  
 والخلق من المولى من اهل البيت والمعاذ ولا التماس للمع في التاديع من وقوع بعض الاحداث  
 في بعضهم ليرفعهم الله وكل عباد وكل ما من بعض العباد ويعرف بالوف (وقال الرازي)  
 الامام في الحديث (في) به من (قوله تعالى) يا عباد من الخلق هو وكلتم لما قال ما انما  
 على يومه عليه النكا وعنده النكا بكثر لما في العبد من عباد من كانها في بعض  
 ياص في الدنيا (اي ولم يمس له في ولا من انصار) وقوله (يا عباد من الخلق  
 كما به) على النكا والفضل في هذه الا ولان ما في الحديث في النكا لاي حصول  
 الذي فلما جعلنا الا يخاص على عليه النكا كان هذا لاي حسا ولو جعلنا على الذي  
 لم يمس هذا العبد في مكان ما ذكرنا اولي) قال السكاوي وفي الاية دليل على جوار  
 التماس والنكا - والتمس مع ولعل امثال ذلك لا يدخل تحت التكليف فانه من عباد  
 من عبد الله فانه وله ذلك في معنى انه لم يمس على ابراهيم وقال المصنف عاص واهم من  
 ولا يقول ما يحفظه الرزق والاعلان ما ابراهيم لم يرد من انتهى وذلك الخرج والحرب لما حملهوا  
 عليه من روجه ولا ما في ذلك الرضا ما فلا ما في ان الانبياء عالمون بان الله تعالى لما روي  
 وصار كما في توحيد من ان الانسان اذا اصبغ به لا يخرجه النكا والخلق من كونه  
 صار ارا من اذا كان عليه مطعما لانه قال ان من يرمي الله به ويغلبه الله على  
 الصبر والرضا مع ربه في لاي في نوع المصنف انه اشار في ذلك ان حرر باطل في  
 يانه (م قال) الرازي (واحد من اليعقوب) كما ل (انه كان على الكنية لله  
 تعالى في هذا الوقت) الذي اتى فيه الله من على وجهه (وقال آخر من ي  
 كان صعب نصر من كثر النكا والاحزان من صار عذرا اذرا كما صعبا فلما اذوا  
 الا حصص على وجهه) وهو من ابراهيم الذي اتى به من لاراهيم من الى في المار  
 من رايته فلما مات احد من علماء ابي عبد الله في زمانه يوسف - هو في بعض  
 من رايته وسد رايته بها في عمنه كالتعويذ للمصنف عليه من العبي وكاتب في عمن  
 يوسف من الى في الحب رما فاما ما حمله من رايته في رايته والى فلما كان هذا  
 الوفا من - من يمل بارساله لايه وقال ان من رايته ولا ياتي على من في الاعوي كذا  
 شحا فدرع وحرمة الدعوى والخلال (وسمى يوسف) من رايته هو دايما في المصنف  
 وكان من رايته في المصنف ما حمله من رايته في المصنف (عظم من رايته وانصرح من رايته  
 احراره بعد ذلك في رايته وراي الا صان عمنه انتهى) كلام الرازي (وسمى ابراهيم  
 من) اي من (او اتعنه) بان رايته عمنه في رايته (قتل) اجماع (واسم في رايته  
 قتله في المال او يوصي على اقامته) والاماع بها (وهل الامتانه واجه ام لاذهب  
 المالكه في لحد الارواح) في رايته من رايته ما يكون من رايته (ولا تعبد

نوديه) في اقسام الخلق كونه الى نواحيه وبعده اوج الامام لا منه في عظم الخلق  
 وانس النبي اولا في رجوع الاسلام اذ لا ما له (ولا علم الا اذى) رجوع داله  
 (هو او علم او عار منهم العلامة جليل) را حرم موى الخلق في الجمع على فصل  
 ودانته وشعبه باب الدهن اصل الصبا الدامل في المذهب السار في الحد سواء ريت  
 والاصول والنرايين يخرج جماعه فيها فصلا وجمع بين العمل والعلم والادال في سر  
 مع الرعد والامتنان عن اهل النسا ورجوعه قال اس فرس را حرم في الفاعل  
 وصرح بمحلله رأى الدهن والحد من العريه وله تصانف في كنهه والذى قصد  
 فيه ان الممور يخرج من الخلاف مع لا حراز السبع ما يسميه سر سر سر وسما  
 (وان سب) مكاب (سأولك) مجمعا على قوله وعلى ما كنهه في ذكره انه قد  
 عليه الادب في سب من لم يجمع على قوله اي او لم كنهه ككناهم ورجال سار وهراب  
 ومارون داله في سامع على المذهب خلافا لرايهم لاراد اجماع السار فلا غير خلاف  
 اهل الكاين في بعضهم كسماهم في مانه (وان عرض) طالب الانصرح (أواهه)  
 تصفه الله لاروعها (أواهه) أي العيب وهو خلاف المصنف على لاروعها وعرفها  
 في حالي او على اودس وهو أعم من السب قال ن قال فلان اعلم مسه قد عناه ولم يسمه  
 (أوفده) يسمه لاربا أو منه عن أسه (أواهه) كلالا في سبه عن كنه (أوهه)  
 صمه) كنه وادعير او حرم بل بل في صمه عناه في الذي على الله عليه وسلم (أواطي  
 به صما) قال العلامة الساطي عناه لاسب في اي لان العنصر لا يسمه بالخانه والاولى  
 ذله اود كنه بل على المصنف في دن اودس اسب في كنه في وروح اودس كنه بالهوى واساوا  
 عن قال ان كان اسب عناه بل كنه لان الخلق في دن اودس لانه في كنه (واو في دنه)  
 كنه في كنه من اوج المصنف وهو الذي عناه سار حرم ارام اذ روققه في كنهه العلامة  
 حرم عاري دن كنه ا كنه المصنف وان في دنه ووقه صما وان في دنه وبأهل ما يلبس الاعما  
 في كلامه اتهم (أوهه) طبعه الى لعلها كالكرم (أوهه) أي عن  
 (من صمد او) عن ن (وعرفه او ربه او اوصاف) أي نسمه لهما لا يجوز عناه  
 كعدم السلب (أوهه) لانه ما لا يلبس عناه كنه ربه وأهل نكنه صما ولو قدر  
 على التلبس أكلها أو قال ليس عني أو يحتمل في لان وصفه بعينه صمه المعاصره في كنه  
 و كنه ربه صمد بعد اذ الاصل الموصوفه في و كنه طبعه في الاثر اذ والطلاق فلا  
 د من عناه بل نسمه ما كنه و نسمه ما سعي عنه كنه (على طريق الذم) عناه وله  
 أو عن من صمد و لعله أو اوصاف له و قوله أو سب الخ لكن معناه لا يسمه اذ هو لا يسم  
 ما لمعه المناهذه (أوهه) لانه في نسمه رسول الله (نعم أو ول كنه) فليس وقال اودس  
 العنصر (لان الله تعالى اوسله الى ن نسمه وسماها كنه في قوله الى و رسول الله و اعي  
 و كنه اقصه الارمال وامكار كنه كنه لانه في نسمه لانه في نسمه لانه في نسمه لانه في نسمه  
 الاسا ولا تعظم في نسمه احد منهم ولما قال في السما عن حرم في ربيع لان ادعاء الما و بل  
 في نسمه صراح لا يسمه وهو عمن و رسول الله على الله في كنه لانه في نسمه لانه في نسمه لانه في نسمه

دعاه انتهى (قتل) المسلم المكلف (وله نصيب) أي لا يطلب منه قتل ولا فصل منه  
 عير طيب ولو ساءل الأطلاع لم يعل على ظاهر لادراءه وهو من آدمي مسا المسامحة  
 بخلاف الردين كما قدمه (حدا) ان ما أبوا أمكر ما منه عليه وعمل وعلى عليه  
 وندى عصائر الجمل والمسل كمر الاسماء وندى ما الركة او يذود عمل وملا  
 (الأن لم الكافر) فلا لان الاسلام صفة ماله والمرفقة من المسلم أنه ردين  
 لا يعرف وندى الكافر كان على كمر فاعد ماسلامه ولم يجعل من ضمن حله كمره لا  
 لم يعله العهد في ذلك ولا على كل مسلم أو احد ما فان لم لنا وان كان سجدة في ذلك  
 والمال في قتل الساب وان كثر افعوله (وان طهره لم يود) الساب (دعه) أي المذكور  
 في يومك (لم يعل امكر او مود) في الكلام وهو كثره الاصطاد لا يقدرا يندى  
 الكفر بذلك وسوح المكلف الله وندى عمله لم يعل فلا ملا نال لم المير ماسلامه وندى  
 معصيان فان طبع ولم يعل قتل وان ما أبوا أمكر ما منه رده عليه لم يعل فودعه في يومك  
 وفي المذبح من قال في من الايبا في بر المذبح والمذبح عصي او ساءل بعد رآته  
 وينادى ربه أنه صمد ويحمله أنه ساءل (وهذا قد ذكر الامامي عاص في السماء) في  
 او اسوها (و) ذكر (عبر واسد لواء الكلب والذئب والاحاجع أم الكلب وله تعالى  
 ان الذي يودون الله ورسوله) يذكرون ما يكرهه من الكفر والمماهي وندون رسول  
 الله يكره ما عساه وانهما ساعر محبون وصوفاء (لهم الله في الدنيا والاخرة) بعد  
 (واعتلهم في انما هما) ذاهبا وهو السراطين في الاخرة وعم وقال والمذبح يودون  
 المومنين والمومنين انما كتبوا بعد احبوا ما باوا واعين ميسا بعد سوطا عابري  
 السراطين (والله من الله انما اذا الملعون من الله واحلله في ريل) موحدة نفسه أي سب  
 (و) من اساقه الصفة للموصوف أي عموه الله المذبح (قال الامامي عاص وانما  
 يسو حب الامم) أي صفة وحقا (من هو كافر) وهذا بعد منه أولى من رجا سب  
 على الحكم حله (و) المذبح الساب في (حكم الكافر العمل) لانه عزمه موم بالله انما  
 عرض لما جمع من قتل وندى كمر منه انفس الكافر الاصل في حكم حله (والاي هو العير  
 المذبح فان راد كان صررا كذا في المظان وعبر واطلاق الاذى في الله تعالى انما  
 في منديل المذبح بعد المصفاة) اذ هو اصل المكرو وهو لا يصر في الله تعالى لكنه لما  
 وقتا من راد كتب معاصيه عند ذلك أدى له على ما ارضه الناس وما يسم اذ ذكر  
 مولا لانه الرسول وان من يوده كن يودي الله (و) من يلد ذلك المذبح الا لله انما  
 انكم ان لموا صرى وصروى (وهذا لخلاف صاحب الرسول)  
 نمار يكون حقيقا كذا عا أصا من كسر راعيه وسج وجهه كما قال ان عاص وند  
 محارا أيضا كذا ان مكان ما يكرهه) فالان في من الله تعالى وحسب رده كمر حسان  
 هذا لانه لان العذاب انما انما يكون بالكمال والمسلمون وان عدوا بالسراطين  
 لا احبانه فلا سود وحوهم ولا يرو اعصم (وكذا ان العذاب الا لهم) في آية والذين  
 يودون الله ورسوله لهم عذاب الله أي موم ربه محار على (وقال تعالى) في المصنف الذي

يا من الاصل  
 قوله آية والذين  
 يودون الله الخ  
 السلاو والذين  
 يودون رسول الله

والوا  
 ١٠٠



قالوا وهو داهب الى سواد انظر وا الى هذا الرجل يريد فتح الشام فهاهنا هاهنا واهنا ما لهم  
 ا مولى اما كانوا من واهنا (قل الله وآياته ورواه كتم سمرون) استعظامهم  
 على اسمهم راحم عن لاصح الا هرا والرا مال الله عليهم (لا بدروا) يا عبدوا واهنا ما  
 معلومه المكذب ولا ما شاء ذوا الكاذب (قد كتمت عن ايمانكم) اي طهر كتمت عن  
 اياهما والامان (قال المصنف) ان قال اهل السنة كتمت عنكم في رسول الله (هو  
 ادرك في السواوي بلذا الرسول والظن به) (واما الله) فكتمت عن ايمانكم والادراك  
 والظن اني من على روجه من سواوا قتلوا ومن سواها في حاصرو وسد ضعف انك  
 اعصم بالاجماع (وروي) جواب اما سفيق في روي او جوابا لمحدوث اي كتمت كما  
 قد روي في اماروه (ابوداود والترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ن) (سكنا  
 لسان الاخرى) اي له (وفي اخرى) هذا عن عذرو عرو (من كتمت  
 الاخرى) مع الامر وسكون الله وفتح الا واما المودى حاشا حاله في الامر (اي  
 من كتمت له) اي وجهه (وهنا صفا) الصا اياه له والسكنا كذا في اعلان  
 (وهذا روي) والاطال واذا راد اي طاب اياه رده او تاحي من عرو (وهنا صفا) عطف  
 حذو على سبب (وفي رواية) في الصحيح عن حار من كتمت في الاسرى (فانه دودي الله  
 ورسوله) لانه اعلن سبب الرسول وجهما وروى اهل السنة وذهب الى المسركين يحرمهم عاه  
 (قال المصنف) عاه ووجهه (اي اوسله في اعله الا يزال له) (نقله) وهو محمد  
 ان سببه الانصاري في روجه وذهب الغصني المعاري (عليه) كسر الله وسكون  
 التخصيص اي حسم عرو راحد (دون دعوى) الاسلام (بمخلاف عرو من المسركين)  
 مطلق الكفر فاعلمت به بعد الدعوة والاباء (وعال) صلى الله عليه وسلم له (اذا له بدل  
 على ان قد انه كان لعن الامراء) مطلق الكفر لانه مودى وورد الاسر المسلم هذا في  
 ايضا (ل كان لادى) لله ورسوله فذهب فحسمه على ان سبب النبي صلى الله عليه وسلم  
 وآداه (ل كان لادى) (وفي حديث مذهب مذهب) من ابي رفاص الرهري الذي  
 الماني به روي في الجمع ما بينه وبينه (في داني داود) عن مذهب عاه له  
 من سبب كما ارضيه المصنف قال سببه (لما كان يوم الفتح آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الناس الا انهم قد كتمهم) مع مطلق افعال عكرمه وان حطل ومعتس وان اي سرح  
 وفي رواية الخواري بدل عكرمه واسم ان حطل عند العري لما اسلم عي له الله ومن قال  
 اسمه لال المس عاهه باح له اجه لال كما لم يسطع في مع مكره وان سببه من احذر  
 سرح راحل وسبب (م قال واما ان سرح) عاهه من سببه (فاحصا عند عهنا من  
 عهنا) وكان احدهم الرضا عهنا كما في اس اهي (فلما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الناس الى الله عاهه) عهنا (حق اوههه) بالالف اعطاه له وانكرها الا صهي  
 وفان الطوخي ام ارد به والكبر روجه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) عهنا  
 (باي الله باع عهنا الله لرفع واسه فطر الله) مليا اي طولا (بلا ما كل) بارفع (ذلك  
 وهو ناني) ان يانه (ايه هذا البلا م) لما اصروه في عهنا كما في اس اهو (اصل



نعرفون بهذا ان المصوم فكاهه لاجمع موم اي كل العالم وليس المراد العلم الادلعي  
 هم ولا اجاهم واهل العلم مادي علمه لان العلم لا يكون اهل علم (على ان رتب النبي  
 صلى الله عليه وسلم صل ومن قال ذلك مات) من اس (والا ب) من هذا الصري الامام  
 المحمدا (واحد) من (واحد) من راجه (وهو ذهب الساعى) المسهور  
 من بعده هذا الاجماع باقى الخلاف في نعمه واسمايه واولاه وهذا هو موم من  
 اعرف من مكانه الاجماع عند الساعى (وقال الخطابي) حمله يكون الموم من محمد بن  
 ابراهيم من الخطاب حال انه من رتب رتب الخطاب حتى عر (لا علم اسدا من السبا اصاب  
 في خوف ولا اذا اكل مسلما) ولم من واما الخلاف في الكافر (وقال محمد بن صفوان)  
 الامام من المام الحاخ خلال طلب الصبح في غيره من الله الخارج والا لم يلازم والحد  
 والمحدث والدين مذهب في انظار كرماني ماسره والاعلان مطايع اوداعه  
 وساحه وحياء هذا المولى والعلمه هذا طريق الخليل البشوما في كتاب في موم العلم  
 معناه وجمع من جماعه غيره بالمعروف والمسمى وفي سعه من وجهه وما سوره اوسع  
 وجسود او بوجسود سعه ودين بالمرحون (اجمع العلم على ان المام النبي صلى الله  
 عليه وسلم اقره) لوعظه كان احسن (كاد من يد الوعد) في الا واد الله  
 (جارعا) لجهوله (بهدا الله) كقوله لهم هذا الموم (وسمعه عبد الامه) امه الاخانه  
 كاهم (الان) الان وفاحصلوا (وربلى كره وبعده كهر) اسكديه و  
 تعالى والذين يردون ولله لهم عذاب الموم (اتهم) ومذهب الساعى اردل الرد من  
 من الاسلام الى الكفر وهو من كافر لا يراعى في ذلك من الجمهور (انما) بل جمعهم  
 وجمع غيرهم على التراجع في جهل اذ ان (والمرتب من ان مات) له لونه ولم يعرفه  
 عند الساعده وان مكره رتب له لكن يرد رايه او عا له وضمه له في المال كره  
 وماده (والا ب) من (في روى الاسماءه ولا انهم ما وحيوم الله كان يحرم ما لا يلزم  
 واما عرفت سبه) ووقع في الخطاب الردع (منه) اي يجب (ارالها) في الاسلام  
 على الاصح ورويه بطراوله لان الخطبه مقدمه على السبع (وهو ليجب) ارالها (لا  
 عرفت من الموم) ادخل ما له حمله (ما في الاول فصل الامه انه في الخطا) اي  
 ادرا (ولم يزل) يلازم انما (كهر) من الموم (في الصحيح) للصارى عن اس من  
 ان الذي من الله عليه وسلم قال (من يدسه) اي اسفل من الاسلام لغير قبول اوده  
 واصر (فانما) في الايه وحيوم وحيوم من هذا الاسلام من ان لم كهر لا  
 لم يزل (في قول علق) الساب (يلازم انما لم يصر) على الكهر (ولا كد  
 او امر اذ) الرجل باجاء والمرأه والاعمال لانه موم من سبه او قال ابو حبه  
 لا يصل لان من السرطه لاعم الموم من فصل الموم كالا ملى في الكفر الا ملى  
 لا يصل في الطارى (وان اسلم صرح الاسلام وروى لعله الى طار باواها موم الصا وآوا  
 الر كاه) ما لوم سلهم (بالا ب) وليس قالوا خصم قتل الساب وان سبه موم الموم  
 اداسه لادله اخرى (وعن ابن عباس) انما سلم م الله او رايه من الاما وذكور

رول الله وهي ردة بغيرها فان باب والاهل ( وحب احصاح المصنف بهما واور  
 عباس لم ير وهو محال بالراي وقول الصافي ليس بوجه عند السادة ( واما المصنف  
 انه او باحدنا ( انما يصح بعد من العهد فاصلا ) ظاهر قول ابن عباس الاطلاق فهو  
 مذهبه مبركة على مذهب السادة او غيرهم لا يلبس ( واحبب عباسهم في أدلة المالكية  
 فاما قوله ان الذين يودون الله ورسوله الا به فليس فيه الا كفر ووجه عليه السلام اما كونه  
 به ( كما ( فلا دلالة فيه اصلا ) لكن قد من عباس ووجه الدلالة في الآية على العمل  
 بان من لم يصدق في الله الا بالبدل وله ما وبها ( واحببوا وماوا وماوا وقال في ادى  
 المو من مادن العمل من الصوف والسكران فكان -كم مودى الله وبه اسد وهو له ( ل  
 واما من حطل فاعاقل ولم يستب للكفر والحاد به بالادى ح ما اجمع به من مو - اب  
 العمل ) كه لمولا المسلم - حاله في سى امر به ( ولانه اتخذ الادى دينما ) اى عاد  
 مسير ولم يطق بالسهاد من هذا الامر به له ( فلا ينافى عليه من شرطه وطلبه وان كان  
 وباف ورجع الى الاسلام ) عطف بغير ( فالأمر واضح لكن ) منه ان وجه الدلالة به  
 انه كان اسلم وبعه الى صلى الله عليه وسلم صدق ما اذا عليه السلام فأمر سله وان  
 وعلى باسمه والكعبة ولم يأت في حربه امر باسمه مع ان اسمائه المراد واحبه بدل في ان  
 موديه يصل بلا اسمائه على ان - خصا حال هذا القربى لاسم من كرمه من الرد والعباد  
 حراوا كسر ( وكذلك فعل سار به ) اى الامر على ما وانا ول واحد كآمر ( لانهما  
 جعل لادب ديننا مع ما هم به - من صف الكبر ) لمراد في مال الله فبال الكافر انما  
 اداسه ما لم يسل واما كاتبا كاتوبى وطلب السادة عليه وور كاتبا - به ووجه مال  
 لاعليه ( ويدرؤى البرار ان من اس ان عصبه من اى عصب ) احدهما سرى بذر لما تقدم  
 لصل يعمل في الآية مال من الروحا قرب المذممة ( بادي ) رافعا صوبه ( يا سرفريص )  
 د كرمه بيا ناطقه في عدم اى يسهو من صراوا عطف عليه السالو لم يسم ( مالي اقتل من  
 يسكن ) اسمهم ام كاتوبى اى دون عسرى مسكنه ولا يعمل الاحصاص ( صبرا ) اى  
 لا حرب ولا علة واصل معناه الحس ( فقال له اى صلى الله عليه وسلم بك ول وافرأى  
 اى بعده له الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قد كرهه من في يحرم فعل وهذا  
 في عابه الطهور ) وهو وجه الدلالة المالكية اذ هم ما اوسى الكافر اداسه واداد كره  
 في السما دا لا ( واما قول المطائى وغيره انهم اسد من المسلمين اى ما في ووجه  
 اذا كان مسلم فمحمول على التسليم بعدم التوبة ) لا محل للاجماع ( واما ما في الناصى  
 ما من لعصبه الرسل الذى كذب على رسول الله ) التقدمة هو ساو لبط عباس وروى ان  
 رسلا كذب في النبي ( صلى الله عليه وسلم وانه عطف علما والبر لصل ) انه ادركه قال ثوما  
 أرا كما يدركه فوحدا من اس لبعه حبه ( فليس يصلح صافي هذا الما ) الذى هو يحرم  
 قتل موديه وان مات اذا كان مسلما ( لان الظاهر ان هذا كذب فيه اساد وبقته من المومنين  
 هذا الاستظهار من عدم الاطلاع على الحديث فان لفظه ما الى ما من الانصار فقال ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من الكفر وروحي دلائله ( لاسما ان كان كافر ام كونه من

خادى الله ورسوله مع النبي في الارض ما ساد فذكر مصمم الي ان الله ورسوله ان الهادى  
 لا يصح قتله كما في اوراق من مسأ الصور وان الرجل يقاتل وهو جرحه جرحه المذبح  
 ذكر ما ساد الاضامه وعمر (والانفس مطلق الكذب على مما هو حث الابل) ولا الكسر  
 على الصور جرحه المذبح وانما هو اذا كذب عليه بما فيه من كسار وهو والمجرب  
 عن عاصم انه لم يكره الاضامه لئلا لا اذ هو لا يقول سئل ان كذب عليه ولا كره  
 انما كرها اسما المسامحه والذلة وآثار الذلة ما هو له وروى وقد علم ان الله  
 انه لا يتبع اذ ذهب (وكذا انه يذهب من عاصم امره من خطمه) مع المنجحه  
 ويذكر المذبح ومنه من ان الاضامه وان الى سدهم خطمه من جسم من طاب من الاوس  
 وفي عاصم ان من وان اليه يذهب الي في خطمه لا من اروح من يري ريد الصداق  
 المظالم (النبي صلى الله عليه وسلم فقال في ما) أي من يوم لاجل حتى علمه معلما  
 (والرجل من قوما) فهو من عدى المظالم يعني من كان المظالم يورث وكان أعنى  
 وسما النبي صلى الله عليه وسلم المصير (أما) السبب أن الله (أما) ولي الله من) عام سرعه  
 عاصم قوله ما هو المذبح على ما هو له من ولدها ام هم من رصعه لشها ويحيى  
 النبي عاصم (ومنها) باب وضعه على صدره حتى أمد من طاهره من مع نصلي الصبح  
 مع المصطفى (وأما) أي صلى الله عليه وسلم (ذلك) أي ما هو له من كذا من سعدا قلب  
 له من وان قال نعم من على ذلك أي (مقال) ينطق فيها عريان) فكان عاصم الكاهن  
 أول ما عاصم من النبي صلى الله عليه وسلم (أي لا يخفى في احط ولا روع) لشي صدر  
 أنصره ملازم الذي مع الاحاط ولا روع لان العبر من لا يستطيع ان يسامان وعبارة  
 انما يستطيع السوس الكاس وعرب الله في المعاري (فان في هذه الضم) أي الا بدلال  
 ما (ونظرا طرا واحدا الصام الك) والمضي عنهم والباداه) ووجداد المصيرجه  
 لله لعمري المذبح من روا السبيل فاما كما ساد من ووده من روح علم عاصم فامر  
 على الاذاته مع ان ساد المرسى فساد من اهل الذمة لا يصل لدليل اهل المالكة من ل  
 كما في راسه صلى الله عليه وسلم عالم مسلم فاذن من عصا من في رانه المهار (ووجداد  
 في الاسلام لا يصح لاحد من الناس ان يدعوهم الى الاكلام الا بالاسلام) وفي احرب  
 ما قبل ان اس المذبح (مكل) هم مهدي الزم الا عاصم الله منهم بالاسلام) او اعطا  
 لمه كافي الا ان اوعده او امان كما في الله معاهد المصير من المص (واعا) السامع  
 من عام الاسد دلاله كمن طرأ عليه من المسلمين ورسوله الارض فبالس على القول بكونه  
 (و) من طرا دهره اجماعا كما في (ورفع الى الاسلام) وبان هذا هو محل الراجح وموضع  
 استدلال الكل من المشارع) وسما الله الله ما يرد ذلك قبل ما يرد كرهه من أي  
 رجع وروى كان حسا الصدا واحد كان الوحي وورفع الى الاسلام واسم النبي صلى الله  
 عليه وسلم من ابعده من ان ولا من اجماعه على عدمه حتى اجمع من يبعه واعا الله  
 من عاصم وهو صلى الله عليه وسلم ولي ذلك الله المقودون غير بعد العلم انه في ذلك (أما  
 كذا من اصله يدعو الى صلى الله عليه وسلم) (و) من اسامه وحاره منه ولله

ولا راع في احدث ازمه قط الاسماء وقد لعن هذا المراء الكافر) التي هي عصما ذات  
 مروان (انما كانت عصا الاسلام) نفع فكسر من عاتق على لارما وسعدنا ونصم  
 فصح وسد النقص من عصبه اذ ادبته الى العصب واحد وهو عصب (ويؤدى الى صلى الله عليه  
 وسلم) عطفاً على احسن لاء ب الاسلام يكون مذكراً في الدرس وانذا التي تكون به  
 ونصير اولادهم على طرود لان عصب الاسلام بله انداز (ويحصر من) عصب (عليه فاجمع  
 هما وحساب الى اسماء) يعني ولم يسم ان قطعه العصب وعصبه خلاف الظاهر من قول ابن  
 عباس عصب امرأ التي الخشب (و قد سمى عصبه العاصي عاص ان امرأ عا، السلام  
 صل سانه اسماء على) يعني في (الكفر) ورد عليه ابن ابي سرح وقد اجمع من عصبه  
 اسلامه ولام العصبه على بركه عليه كافر (ولم يسم له دليل مسلمانية وانما كان ذلك في اهل  
 الكفر واله اذ) لكنهم اسلاموه به العصب واله ح وهو ولي ذلك فاحب اليه وعن واقع له  
 ذلك وان لم يرد على من سب عصبه فاقبلوا امره الدار طي والطيراني في حديثه على ومن  
 جعل المذموم والكافر وامي كذا (ولو فعل ولا سمى كونه حذ الاحول ان يكون عصبه كذا)  
 ويدفع هذا الاحتمال اراده فعل ابن ابي سرح: دما أسلم ويؤيد قوم من سب عصبه واقتلوا  
 فان طاهر ولو عاد الى الاسلام وروى ابن فافع ان رجلاً احلح الى الله صلى الله عليه وسلم لم يجعل  
 الى عصب أي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسم ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسم  
 فعل العاصي وعما كان ذلك من كبر الكفار لانه لم يسم له وروى طاهر قوله لم يسم له كان  
 مسلماً فحصل الكفر لانه صلى الله عليه وسلم (وقد قال انه تعالى ان الله لا يرأس رسوله)  
 أي الاسراء له (ود ما ذوق) سوى (ذلك) من الذوق (الربا) المسمرة له فحصل  
 الله له الاعذاب ومن شأ عذبه من الموت من يذره مذبذباً له (واعلم ان ما رواه السمرق  
 في حبر امكان المراء) وهو كذلك لانه لا يجمع اياه الحذود الا ترى ان الزاني  
 والسارق اذا تاب: بدلوا الامام لانه طحد وكذلك حديث ابن الانبا اذا تاب رسول  
 سوسه رخصه اسلامه ولكن لم يحد وهو اصل عملاء قوم قوله فاقبلوه (وقال تعالى ان الله  
 يعصم الدين) ما) فان تاب من الشرك ولكن ليس ذلك مانعاً من اياه الحذود والله لا  
 يعصم وان تاب فقد كرم المصنف ما لا تسلا في رضا في استدلاله (فان قلب هذا بالنظر  
 الى ظلم النفس وحقوق الله تعالى) كصلاً ومترجم (لانا بطراني) من قوله اذ كان حموي  
 الله تعالى به على المسامحة وحقوق العباد منه في المسامحة وهذا حق النبي صلى الله عليه  
 وسلم وليس اما ان يسط لانه لم يرد ادبه في ذلك بخلافه هو صلى الله عليه وسلم) فاذ ذلك لان  
 الحولة وانه صلى الله عليه وسلم (فالحوادث لانها امن خص على ذلك به السلام كان) ول  
 من في ملاء فاقبلوا ولا ملوا له بونه ولا رجوعاً عن سبه فان فعل امراً (والحوادث ان  
 طاهر قوله من سب عصبه فاقبلوا دم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبلوا ان عصبها في احرا  
 احكام الاسلام عليه من جعل وكفر وصير ودهن من المسلمين كالماء بل والراي المختص  
 وهوها (ما من منه النظر) الى (منه في الحاق حموي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بحقوق الله فكأن) وفي الاممها الى المسامحة كذلك حموي صلى الله عليه وسلم فاقبلوا

معلق بأحد الأركان (أبى) التي تدل على كماله سبحانه هو لها كماله سبحانه المهر والكن  
 مع من هذا الدليل القاطع في تمام الأدلة السريعة في حلاله في هذا المسئلة وهو ما نصلي الله  
 عليه وسلم وقد روى الشيخان في أي زر الأسلي قال أنا بكر وقد اعطى رجل مرد عليه  
 قال نعم ما علمه رسول الله في أصرف عنه بسببه المالكه إلى الحلس فليس ذلك لاسد  
 إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ذلك ابن عرس في الخبر في الكوفة في سار في  
 قبل رجل من عمر من الخطاب فكيف الله لا يحل في الأمرى مسلم في ساسن من  
 الأرض لاسد رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا رجل دفعه قال أوكر المذنب قد دفع  
 الألبا من بسبه المذنب ورواها من سادوا في كرهه في أدلة مظهره على فصل الناس  
 ولولا ما قال من أن يدل على فله من جهة أو طرأ الاعتزاز من من صلى الله عليه وسلم  
 أو دعه مظهر علامه من من فله ورواه على هو طوسه وكر ولهذا حكمه كبر من  
 العلم بالرده في رواية السامعي عن مالك (وعنه من خصائصه إياه الله طالم وحب  
 على من حصر أن ينفذ) نعم الدال (منه دونه) أي يهودهم أو أن أدى إلى فله خلاف  
 من روى في صحيحه في حروف ذلك كما قاله الزاوي والأروى لأن في صدع ساد لا يكره  
 وقاصد من في الله عليه وسلم بذلك و(حكاه) وروى في رباب الروصه عن ساد من  
 الاختصاص السابعة لعله تعالى إلى أولى بالمر من واسمهم وظاهر وان كان صلى الله  
 عليه وسلم قد روى في الدعوى والدفع حار قال الحافظ ولم أروعه ذلك في من الأحاديث  
 صرحوا يمكن أن يسأل من كان فله وفا سعه يوم أحد وكان أو طلبه الأنصار في  
 بوسه دونه ويحسد ذلك في الأحاديث (ونحنه الله عليه السلام أنه كان يحصر وساد  
 ساد من الأحكام) وعدها (نحوه من انه سعه) من ساد من الفاكه من فله الأنصار  
 السطحي أي حار الذي كان العدا سعه في داوه لمع على الصفة وسبع ولاث  
 (سما د رسل) ولذا ساد السما د (روى أبو داود) واسم سء وسعه ما فله الذي  
 بالأم من سعه من اسمها (من عمار سء ساد) الأوى أي عدا الله أو أي محمد  
 المذنب أي سعه ساد من سء وما وهو من سعه روى في الأربعة (عن سء) قبل  
 اسمه عمار فله اس د (وكان من اجتماع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أي صلى الله  
 عليه وسلم السبع) أي أسرى (من روى) فهو من الحرب صحابي (فرما) هو المبحر أو  
 الطرب أو الخطب أو الود كرها المص في في فله هذا العرس المسمى من أراسه  
 صلى الله عليه وسلم ورواه عن القول بأنه الملاوح ورد في ذلك ما ودها على الأعزاني ما من  
 إلى كافي رواية الحرب وروى في صريحه في اسم الم يكن في حله المعصه السماء بالما  
 في لزمه (فاسمته) أي في المسمى راند والأوى كونه الطلب أي طلب المصطفى  
 الأعزاني أسعه (لصحه من الأس فسرع الذي صلى الله عليه وسلم المسمى وانطأ  
 الأعزاني) روى العرس (فله) بكره أو روى أي جعل (رسال معروض الأعزاني)  
 أي معروضه بالكلام معروض من أعز من على الأمر أي من له لسطر له (سأوموه  
 بالمرس) أي أطلقوا بهما من فله لسب من أهدل معنى اليوم والما بسبه أو فله

والعوض ايذ كرويه على ماله (واشعرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد  
 اما حتى رادوا على عهده كراخا) وهو ناذي الاعراب الى ان كتب معا هذا  
 المرس فاسعه والبعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم مع هذا الاعراب اولس ذابعه  
 من قال الاعرابي لا والله ما فعله الى النبي صلى الله عليه وسلم في قداسه (قاله و  
 الاعرابي يقول علم) احمر (سم واسم ذابيه لاهي ما من المثلين) بعد هذا (قول)  
 انكارا في الاعرابي (ونكاد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن) حربا (له ول)  
 (الاحق) فممكن محذوف مظهره الحار (حتى ما سرع من باب فاسع المراجعة) الى  
 من النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد الاعرابي (ه الى انك لم تدايه) اي دعه (الحديث)  
 وفيه قال فعل النبي صلى الله عليه وسلم سهاد حرمه رحلي) هكذا رواه ابو داود وعمره من  
 طريق ع ر ع حتى حرمه من سهاد الاعرابي وقد رواه عمار اناسا عن ابيه ر ع  
 انه راى ارح انو بكر من ابي سبه وانو تعلى واس حرمه والطراي عن عمار س حرمه من  
 باب ر ا ه ان النبي صلى الله عليه وسلم اسرى فرسانا من الحرب فخذ سهاد حرمه  
 وقال صلى الله عليه وسلم ما جالك في السهاد ولم يكن سهادا عال سدا يقتل عما حب  
 وعلى انك لا تقول الا سهادا عال صلى الله عليه وسلم سهاد حرمه او سهاد حرمه (ولي  
 الصاري) في التفسير (من حديث) حارجه عن ابيه (وربنا باب) من الصيغ  
 الانصاري النجاري صحابي مسمو وركب الوسي قال مسروق كان من الراسخين في العلم باب  
 س حرمه او عمار وروى عن رجل بعد الحديث (قال) لما نصص النصف في المصاحف فكتب  
 آله من سور الاحزاب كتب مع رسول الله عروها (ووجدنا مع حرمه) وفي روايه لم  
 احدها مع احد الا مع حرمه (الذي - ل رسول الله صلى الله عليه وسلم سهاد به سهاد من)  
 من المومنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله له وهذا منه رواه الصادق قال العلماء أي لم احدها  
 مكتوبه مع كرمها موطعه د وعدع ادا رآن لاسب الا بالوار (وعند الحرب من  
 أي امامه) راجع داهر (في مسند من حديث) عاهد عن السعي (من ال ما من نصر)  
 روى الله عهما (ار رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرى اعرابي فوسا لجمد الاعرابي لما  
 حرمه فقال ما اعرابي محمد) بالاسم هاهم الا كذا في اي وطلب منه د (انك لم تدايه  
 دعه فقال الاعرابي ان) مع الله رأى لاجل ان وكسرها في ادعائه كحو  
 ه انك سار ادعائه حرمته وفي نسخه وهي طاهر اد (سهاد على حرمه ما طي اليه وما  
 النبي صلى الله عليه وسلم ما حرمه فاعلم سدا) بالذاعه في لم يحصرها كافي الروايه التي قد  
 ما جالك على السهاد ولم يكن سهادا (كف سهاد) على ما رواه - ولم يحصر (قاله  
 انما سدا على حرمه) والارض كافي روايه الحرب فسط من فلم المصنف والاربر  
 (الا اصده ل دا الاعرابي جعل ر ول الله صلى الله عليه وسلم سهاد به سهاد وظهر  
 يكن في الاسلام من دل) اطر روايه الحرب من يحور (سهاد به سهاد رحلي عن حرمه)  
 فخصص المصنف له فسه انه يخص من ثا عا ا و منه روايه الحرب عن النعمان ورد في  
 الله عليه وسلم المرس على الخبر اي وقال لا بارك الله فيهما فاصحب من العدايه ورساله



أي ما بين وجهي الأعراني من الحرب في وقتها وروى ابن مسعود وأبو  
 المطلب عن أبيه قال قال لي الحرب أنوار أوكم الذي محمد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قالوا لا بل ذلك فاصد أعطا بكرها أصصا وفسادها ولا يارحها إلا ما قال  
 الخطابي في شرح أبي داود (هذا الحديث معناه كثر من الناس على عهد محمد ويزرع) فقال  
 حقه توسع وول (منهم من أهل الدرع) وما هم إلا الدال أي عسكره وحملوه كالدروع  
 في أفعالهم وعلهم (إلى استهلاك السهاد أن عرفاه وهم بالمسجد على كل في ادعاء)  
 سألوا بالسهاد وليس جعل الحديث على ذلك نصيح (واعلموا حديثا) أي وجهه إلى  
 معنى قوله عليها (أنه صلى الله عليه وسلم حكم على الأعراني بفعله) لأنه وحده (وغير  
 سهاد حرمه بخبر الوكيل) الخبر (لعله والأسطهارة على حصه حصه في التفسير  
 سهادها من غيرها) لأن سهادها في ربه سكات سهاد رجلى فلا تطاب  
 له بأن (أما) كلام الخطابي وسه طار فان الاحاديث طاهر في صريحه في صحة ذلك  
 داهما لغير ذلك الحكم بعلمه وروى في الحرب فلم يكن في الاسلام من يجوز سهادها بنسب  
 رجلى غير حرمه ورواه محمد بن أبي هريرة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 سهادها بنسبها رجلى حتى ما بين حرمه وروى أبو داود في من قال انصر الخطان الاوس  
 واليروح وما بال الاوس من حصل إلى صلى الله عليه وسلم سهادها بنسبها رجلى  
 الحديث سعاد لو كان الحكم بعلمه يمكن شرا أصلا والمعاد في ما بين حرمه صريحه في ذلك  
 انه هو الذي سعادها بنسبها رجلى سعادها بنسبها رجلى سعادها بنسبها رجلى  
 بها من لم يخص من ما عليها (ومن ذلك رجلى في الساحة) رفع الصوت على الميت  
 بالاداء وهو عند سعادها كذا كعادها واحدة (لام عليه) بسببه نصم الدون وفتح المؤن  
 به وروى في بعض أولها وكسر السين في الحرب الانصار في المسدس مكسب الضر وروى  
 في كسب وأسكر أبو هريرة بن سعادها رجلى أم عمار روت أم عطية عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم ومن عروها أنس ومحمد وحمزة وطلحة وأبو بكر وروى في مسند أبي هريرة عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم سمع عروها كسب أحاط بهم في رحالهم وفي الصحاح أنصاع حصه  
 سكر من أم عطية قد سعادها بنسبها رجلى حلف (روى مسلم) في الحما من طار في  
 حصه (عروها في الحرب حد الآت) ما بها أي ادعاء المومنان (سعادها على أن  
 لا سكر في الله سعادها) الآية في قوله (ولقد سعادها في معروها) أم عطية (كان من)  
 أي من المومنان (الساحة) عن الميت وهي من كمر المعه لأن من باع على الميت كمر معه  
 أي من (وقيل رسول الله الآل ولان) لم يسم (عالم كانوا عدوى في الحما) الاسناد  
 تمام الرا مع الاسرى في المساحة سعادها أي سعادها وهو خاص به في المعنى ولا يعمل  
 إلا في الساعد عليها (ولا يلى من أن) وهم (ال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (الآل  
 دلائل) واسرجه النصارى في التفسير من حصه بنسبها رجلى عن أم عطية قالت ما سعادها  
 صلى الله عليه وسلم فسرأ علما أن لا سكر في الله سعادها عن المساحة بسبب امرائها  
 وما بال اسعد في دله أو يذبح اسرهما قال لها التي صلى الله عليه وسلم سعادها طلق ورجع





بعد ذلك ورد أنه قد قيل عن هذا الحديث (وفي هذا الحديث  
 خمسة من أي رد بأسرا المدعى في المعرفي الأصح) على سبيل الصراحة (لكن وقع في أحد  
 أحاديث التسريح فظهر ذلك ما في وجهه في حديث من عامر) انتهى إليه القائل  
 ما في قرب السعي (في السعي) وأصله في الصحيحين عن من قال قسم أي صلى الله عليه  
 وسلم من أخصاه به فصار له معه حديثه فطلبه رسول الله صارت في حديثه قال من مع ما  
 راد في رواية السعي (ولا رخصه فيها إلا حديثه قال السعي أن كاتبه الراد بمحفوظه)  
 أي ليس بساد (كان هذا رحمه الله ما كان من لا يرد ذلك الحافظ ابن حجر وفي حديثه  
 الجمع نظر لأن في كل منهما ما هو عموم) وهو في الأمراء عن غير المحاط في كل منهما (فإنهما  
 يندم في الآخر أصح أيضا الوقوع الثاني) ولا يصح الجمع المذكور (ويجوز في الجمع أن  
 يكون خصوصه الأول بحسب خصوصه الثاني لأنما في ذلك لأنه لم يجمع في السماء  
 أسرار الجمع لعدم صحتها) لكن في دعوى الصحيح بالاحتمال وإنما يكون معرفة التاريخ  
 وإلى هذا أشار قوله الثاني وإن بعد ذلك الجمع الخ (وفي كلام بعضهم أن الذين سألهم الرحمة  
 أروا أوجهه وأمسكوا) هذا من (الجمع) بحسب الظاهر (وأنه يمكن) في  
 التصحيح (فإن الأحاديث التي وردت في ذلك ليس فيها التصريح بالنبي إلى نفسه أي يرد في  
 الصحيح) الصحيح (وفي نسخة عنه من عامر عند السعي وإنما عده ذلك) كنوع الساد في  
 مظان الأمراء لا في خصوص مع العمير (فأخرج أبو داود وصححه ابن حبان من حديث  
 خالد) انتهى الذي صح في شهر ما بالكوفة من عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائش  
 (أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه عمودا) مع المهمل وصم الدعوى الخاصة ما يورث  
 من أولادها وروى عنه قوله أو العبد المدعى من المعارضه أسهر وفي الحكم العمود  
 المذني الذي أسكر من قبل النبي صلى الله عليه وسلم (حديثا) أي صغيرا (فقال صح به فطلبه  
 حديثه) لا تخفى صحته (فأصحى به قال صح به) ولم يقل لأرضه ولا تخفى عن أحد حديثه  
 (وفي الأوسط للظن أن من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم أعطى سعدا ابن أبي  
 رافع) مالك أحد العسر (حديثا من المعروف أن بعضه وأخرجه إذا لم يكن حديث  
 عامر) أنه أعطى في ذلك (وفي حديثه ضعف) وإن حرجه الحماكم وكذا وقع لغيره  
 أسهر رواه ابن حبان وابن ماجه وروى أبو داود في إسناده أن راد قال ما رسول  
 الله حديثه في الصادق مهوره وهذا حديث في المعرفين وهو حديثه ما في حديثه  
 ما في الخبر وسند من (فلا يصاد بذلك) كله (و) من (حديثه أي يرد وعنه  
 لاحتمال أن يكون ذلك في أحد الأمر) محتملا (منه في التسريح أن الحديث في المعرفين  
 واحد من أن يرد ومنه في ذلك) لكن في المعارض من حديثه ما في سماع أحد  
 الجمع المتقدم فلا يعارض (وإن بعد ذلك الجمع من حديثه أي يرد وحديثه عنه) لأن  
 جمع السعي منه فظهر أن في كل منهما ما هو عموم كما هو الجمع واحتمال صحيح وهو الأول  
 الثاني لا يضر إذا تصحح لا يكون لاحتمال رخصه إلى الرخص (فحديثه أي يرد أصح محتملا)  
 لا أي الصاري وسلم الله فهو أرفع الصحيح ودم على حديثه عند السعي خصوصاً







ان الملا في الوصل الى الله لموسلم كان ملا - مصغه لا مجرد الدعا فقط وعطاه من  
 حصانه انه لم يصل له أصلا وما كان الناس يدعون إرساله دعور وصدفون على  
 مظاهر حدثت في وعال بأنه له وسره عبر محاج للملا له ورد بان الا صود من الملا  
 اسمه عود السر مع على المسلم مع أن الكامل يصل رباد التكامل (ورب لا دون ملاه  
 أمام) لا ملا هم في مونه أوقى محل دفعه أو لا سعالهم في أمر السعه بالملاه - في اسمعوا الأمر  
 على اني نكر (كاساني) ذلك علة في الا صد الا سعالهم في أمر السعه بالملاه - في اسمعوا الأمر  
 الهما ل الذي ما دفع له ولا - د منه صار مصغه كسند الروح ونصمهم عا راعى الطلق  
 واد من من المني اوحوف هجوم عدوا واصلا - حم عمر (ه ر من في الحد قطعها) حرا  
 كان سعالهم ما وضعها ولا سعالهم في الا سعالهم في أمر السعه بالملاه - في اسمعوا الأمر  
 قال وكسح د ذكر جمهور العباد وضع قطعها أو مصغه أو عهد وثق ذلك في المصغى المص  
 وسد العوى جور والصواب الكراهه وأجاب الجمهور عن هذا الحديث بأن سعالهم في أمر السعه بالملاه - في اسمعوا الأمر  
 عمل ذلك ولم يواد - اح من المصغى ولا علوا ذلك واعمال ذلك كراهه ان تلكها احد بعد  
 فانه الثوري وقد قال ان عبد الغرام آخر حبل افروعا ن وضع الاساب التسع ورده الحاطط  
 وسعه في الالهه قال

ورب في حد قطعها \* وصل آخر - وهذا ادب

(والامران) ما حذر النفس والعرض (مكره وان في حنا) نكره (واطلب الارض بعد مونه)  
 روى الردي عن أس لما كان اليوم الذي دخله صلى الله عليه وسلم المدينه اما بها كل من  
 لما كان اليوم الذي مات فيه أطلم منها كل من وما مصغى اند ما عن التراب والي دفعه حتى  
 أنكر ما فلو ما (كاساني) في الا صد العا سعالهم في أمر السعه بالملاه - في اسمعوا الأمر  
 لم من المصغى صالح ولا عر سواهم وفي ذكر العرقى الا فاطمه صبأ أحد مكره ونكر  
 الملا على من واتحاد مصغى اهل الاوراعى ومكرم اهل عند قسور الانبيا ونكر الدول  
 دعور عنهم (ومما انه لا يلى) بالماله ول (حد) اى لا سعالهم في أمر السعه بالملاه - في اسمعوا الأمر  
 عليها في الله افلا مال هذه المصغى ساول الانسا بها السم دا وعمرهم (وكذلك الانبيا)  
 ولا خلاف في طهار منهم وفي عنهم خلاف ولا تخور المصغى كل مشه (روا أورد  
 واس ما حذر) عن أويس رده ان الله حرم على الارض ان ما كل احساد الانسا وروى الردي  
 نكر من مرسى الحسن من كله روح القدس لم ما كل الارض له وروى السيق عن اى العالم  
 ان لحوم الانسا لا تليق بالارض ولا بأكلها السباع قال السح ابو الحسن المكي في شرح  
 العربى وحكمه دم كل الارض احساد الانسا و المصغى - ان التراب عمر على الحد  
 فظاهر والانسا لا دس لهم فلم تنح الى نظهرهم بالتراب (ومما انه لا يلى) بالماله  
 ملكه) لانه حتى (ووصل مصر صدقه وده طبع) حرا (الرواي) وهو المصغى لعل على الله على  
 وسلم لا يورب ما ر كما صدقه الروايه ربع صدقه ونصم السعه ورد ما - حال معنى الحديث اد كل  
 من ربه ما لا حاله كونه صدقه كذلك وان علنا والعمام من اهل السان وهذا حرج المصغى  
 عليهم بالحد - فساو (مكي وحيد) في أنه هل يصرده ا على وزنه) لو كان يورث (واتا)



اذا صاروه جاهل هو الواجب) او صاروه ان يعرفوا صرنا صرنا (وسبحان حال النوراني  
 راد ان الرضا الصواب الطرم وروايل ملكه وان ما ركضه على المسلمين لا يقتصر به الورع  
 اسه) وقال الخاطبة فظهر ان ما ركضه من من الاوقات المظلمة مع من اسبح اح اليها  
 ومرتبتين يوتن عليها ولهذا كان عند سهل قدح وعند ابي آخروء عند الله من سلام  
 آخر وكان الناس يرون من امره كذا وكذا سمع عند اسمها فباني يكر الى عند ذلك مما هو  
 م روي (وقال الرازي في السرح المعبر) على وسر العرائي (المسهور انه صدق وود كر  
 الرازي) في السرح الكبير على الزهر (في قسم الى ان الجنس كان له صلى الله عليه وسلم  
 دهن على نفسه وصالحه ولم يكن عابكه ولا يذره في الورع) لو كان يورث (وقال في باب  
 الخصائص انه لم يكن يجمع مع ما ان له في الاحياء ما ليس عاكوكه وعبر عاكوكه والخلق حادق  
 احدا ما اسه والله اعلم وعلى هذا ما يحل ان يوصي بجميع ما لله را وعسى) اي بعد  
 (ذلك بعد) وبه خلاف غير فانه لا يوصي بما اوصى به الا لسانه مذمونه) فالوصية مع  
 المال في سائر الاحوال من غير حرمه ولا كراهية من خصائص الانس لا يورثون (وكذا باب  
 الانس لا يورثون) لانهم لو يورثون لكان لهم رعية في الله انوارهم ولا يورثون احدا اولادهم  
 وورثهم من هم من يكون (انوار الله في من حذب الرضا) من العوام (مرفوعا ما من  
 الانس) انصب على الاحصاء او اندح واما سر كل جمع امرهم واحده الانس معسر وان  
 معسر والانس معسر وهو معسر قول جمع المعسر الظاهره الله من سبهم وصف (لا يورث)  
 وهذا معنى ما سهر على ان يوصي به من سهر الانس لا يورث قال الخاطبة في صرح المختصر  
 والحاصل انهم لو يورثون لكان لهم رعية في الله انوارهم ولا يورثون احدا اولادهم  
 وهو في المختصر من اني **كره** روى الله عنه عبد الله صلى الله عليه وسلم ولولا يورث  
 ما ركضه في كذا في السعي اللاب اسه وصدقه بالرفع حرا المسند الذي هو  
 ما ركضه الكلام جتان الاولى فعله والباء اسمها قال الخاطبة وروى يورثه في بعض ما روي  
 العظيم ما ركضه وصدقه وادعى بعض الرضا ان الصواب في ما يوصيه اوله ووصيه صدق  
 على الحال الذي يورثه عليه أهل الحديث في الصدق والخلة بالكون ورفع صدقه اسه في  
 سرح المصنف وروى الاما به وقالوا لا يورث به ذلك بالكون وصدقه انصب على الحال وما  
 ركضه ولما لم يسم فاعلمه دعوا الكلام به واحده وكره المعنى ان ما ركضه صدقه  
 لا يورث وهذا امر يصحح الكلام من عطف الاحصاء الذي دل عليه قوله في من طريق  
 الحديث عن سهر الانس لا يورثه معنى ما سهر فوه الى امر لا يقتصر به الانس لان آحاد  
 الامه اذ ورواها المواليم او حلقها صدقه اقطع عن الورثة عم امهنا من بحالهم ار  
 تعاليمهم وقد اراد به بعض كابر الاما به على الصافي ساد ان صاحب الصافي في الباب فقال  
 الله امي ساد ان وكان مصنف العرسه قويا في علم الخلافة لا يعرف انصب صدقه من رعية ولا  
 اسماح الى علمه فانه لا يورثه في وادى ان علمه واطمه را نصع العرب لا يمنع أس ولا امهات الى  
 ذلك من سها ولو كان لها حقه في العلم لكانت لها في كرمه كسب ولم يحرقوا وذهب النحاس  
 الى صحة انصب صدقه على المال وأكرهه بعض المال من مدته لان ما به **كره** قدر ان



(مذنب من الصبر) الصبر على طول الوجه (فما تصرف الظهور مع الازار في الصبر  
 فمصلب الظهور) فذلك كما به لعله انه من لكن معصية المصبر في الظهور أنه علم دخول  
 الوقت فقبل مباح الازار لكن روى النازي استبرأ من ان يمتدح معصية عبد العزيز  
 قال لما كان امام الحرم لم يرد في مصعبه التي صلى الله عليه ولم لا ما لم يتم وان عبد المسب  
 لم يرح معا كان لا يعرف وقت الصلاة الا انه سمعه يسمعه من هو الذي صلى الله عليه ولم (م  
 من) استمر (ذلك الازار والافامه في المهر اكل صلا) يتحمل من ملب عند صبر بعلمه  
 على الظاهر ويحمل عند ذلك (حي صب اللان لبال وزجج الناس وعاد المودون معصية  
 اذامهم كما سمع الازار في هو الذي صلى الله عليه وسلم استمر) وأما ذلك الازار ما سمع في  
 الله هو الازار المعروف لا الاعلام بدخول وقت الصلاة فأما أسوأ منه ذلك على معصية بعد  
 عود الناس اذ في المودين دون الصبر وان كان باصلا من معصية المذنب **تكرار** وهو أناس  
 لا يتصاف بهما من اذ في المصعد ويحور رايه ما يقع الازار في الا من بعد عود الناس لا سمع  
**تكرار** منهم أما روى أبو نعيم من معصية المسب قال بعد رأيت في المهر وما في معصية  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عيسى وما نأى وبصلاة الا سمع الازار من الصبر وروى  
 الربيع **تكرار** لم أزل اسمع الازار والافامه في هو رسول الله امام الحرم حتى عاد الناس  
 وامر حاس من معصية انه كان ملازم المسجد امام الحرم والناس يصلون قال فكيف اذا كانت  
 الصلاة مع اذان الصبر (وذهب أن الانما يتحور ويطون) ذهب اعماد  
 لسوءه (فان باب كتب تصان ويحور ويطون وهم أموات في الدار الآخرة) **تكرار**  
 على أن دار حرا وهم المومنين (فالحواب اسم كذا هذا أصل منهم واليهذا احدا  
 عندهم مبرورون) كذا المبرور وقال صلى الله عليه وسلم السهاده على ياربهم ساء الحية  
 في هذه حصرها يخرج علمهم زدهم بكر وعصية ووا احد (فلا يبدان يحوروا) ويطوا  
 (وطلوا) وهذا الادفع السؤال كيف دفع أعمال الله في الآخرة واستدار على وكما ردهذا  
 في التماسه رد تصان السهاده والاحسن الحواب ما ورد في الساروع وهو يمكن فص قوله  
 ولا يتحبب فيه بعضي وكون الآخرة استدار على أي مكلفه وأعمالهم اعلم في لحد البلد  
 وذهب اهلهم وهو في هذه النعم (أوهول في الحزبات (ان المرح يصعب) يصعب (علمه  
 سكرهم السالاه من يوم المصامه) وكل ما قبله بعد من الدنيا في استكبارهم في الاعمال وزياده  
 الاسود وأن المصطفى في الآخرة ما عاها **تكرار** وكلف وذهب في الاعمال في الآخرة نعد  
 مكلف على سبيل البلد (فهو من النعم وكان هذا اسم الحواب الاول (ولهذا) أي  
 حصول الاعمال في الآخرة بللدا (ورواهم) أي أهل الآخرة (تصحبون وروا القرآن)  
 في الحية كذا من لم يردوا أهل الحية فلهوون **تكرار** والتعبد كما تلهوون بالنفس (رس  
 هذا مصداق الذي صلى الله عليه وسلم وهو المصامه) ثلاث مرات (وذهب صاحب التخصيص  
 ان المصامه (انما عليه السلام بعد وذهب فام) أي ما في (على معصية لمكة) معصية  
 على أرواحه ومن كان في معصية (وذهب في حلاله وروى امام الحرم) وعصية (عنه  
 ان ما قبله في على ما **تكرار** علمه في انه كان معصية انه بكر على أهله) أي روحانه

(وحنه) ونصرف به ما كان يصرف في حياته (وكان يرى) وسعد (أهله ما على ذلك  
 التي على أهله عليه وسلم فان الدنيا احيا) وقال السكي انه لهذا التعديل (وهذا هو  
 اسباب الحيا في استقام الدنيا وذلك راجع الى حيا السعد) لها وان كانت رافعة لكن رذل  
 ملكه معها وبعد ساو وورث ماله ولا يفي منه على روضه وحنه اسما في ذلك كله  
 صدف الاتنيا معه حلاف (والذي صرح به النوري) وقال انه الصواب كما مر في  
 (روال ملكة عليه السلام) مالم (وان ما ركة صدقة على جميع المسلمين لا يخص به ورثه)  
 واعيا ومنه في روضه لو سوانه من ركة د حيا من لاهم في في المذاب  
 لمومه السكاخ عليا اذ اولس ذلك لرحم منه وانما احصى عسا كمن مذهبه من ولم  
 رها وزمها اذهن (فان ذلك) كيف يكون حيا وتختلف في روال ملكه من ماله وفي عهد  
 روضه وحدا (القرآن ما طوى عوبه عليه السلام قال الله تعالى) خطا ماله صلى الله عليه وسلم  
 (المست واهم سمعون) أي عوب وجون فلا عباته مالم ركب ابا اسسطا السكدار  
 وبه عه السلام (وقال عليه السلام الى امر وموصوف وقال الصدوق) من كان بعد  
 عمدا (فان عجا اذ مات وأجمع الملو على اطلاق ذلك) ورجع عرس قوله انه ما مات وان  
 عوب حتى في الله الماه من مالم لا يوسع أو يكره اسوي على مير عليه السلام وسيدم  
 قال اما بعد فاي لم ليكم معالي بالامس ولم يكن كما طاب واني والله ما وجدته في كتاب الله ولا  
 في عهد عه راني ر ول الله صلى الله عليه وسلم وليكي كس ارجوان بعض حتى يكون آحرا  
 مو انا حيا ر الله لما د (أجاب) أي اذول اسباب لان هذا ليس من المواضع التي يدخل  
 عليها العا (السبح في الدس السكي أن ذلك الموب عرسه رواه صلى الله عليه وسلم احى بعد  
 الموب ويكون اسما لالمك وهو) كاعدا اذ رواج (مسروطا الموب المسهر والافايلما  
 العاه حيا أحر وبه ولا سدابها على واكمل من حيا السهدا) لاصل الايبا علمم (وهي  
 ماسه الروح لا اسكال) أي للاسلاف عدا اذ السه اذ لا عوب عوب الاحساد في جميع الناس  
 في مالم عدا الساهم بوجه ظاهر وله تعالى كل من عليها فان وعندهم دولان اسعوب السكي  
 الهام (وقد سب اذ احساد الاتنيا لا تلي وعود الروح الى المسد ما في الضم لسائر الموب  
 اصلا) أي مابه (عن السهدا اصلا من الامسا واما المطرفي اسمر اذ راني الله في ان  
 المدين بصرف ما كماله في الدسا أوحا دوسها وهي حسنا لله تعالى فان لا رها الروح  
 للحمنا امر عادي) أخرى الله العاد فهو رحنه (لاصلي) فمع حله (هكذا) أي  
 الحما لا روح (مما صود الله لم فان صعبه مع ما ع وقد ذكره جامع من العلماء وسهد  
 له صلا وبني في م) كما تب في الضم والاصلا فمع افعال الصلا القوية اي مدهواه  
 ويذكر وني عليه فعل الصرعه ولا مانع من ذلك لانه الى الآ في الدسا وهي دار بعد  
 وعلى هذا جرى المطرفي فقال الخدب بدل ظاهر على انه آ رونه مفعلة في المطر واه  
 حتى مصل الصلا التي كان تسليم في الحما وذلك ممكن (فان الصلا مدي حيدا  
 سنا) واما الما السره او اللعوبه (وكذلك الضم المذكور في الا ما لله الامراء  
 كلها اصحاب الاحسام ولا لم من كونه احسا - فان يكون الانان معها كما كانت





الميل في الإصلاح ما بين سنة خمس و ثلاثين وثمانين و كلاًهما صحيح ما رواه الشيخ روى هذا  
الحديث في كتاب العقيقة وأبو العباس روى في كتاب الترمذي والتبريد وهو الصحيح  
في المروية ورواه الصوري في تاريخه والطبراني في المعجمين والبخاري في مسنده عن عمار بن ياسر  
أحد السبا من روى (عن عمار) أنه سمع من الكتاب قالوا يا أبا عبد الله عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال (إن الله لم يكأعطاء مع العباد كلهم) أي قوله يومه في سماح  
ما عايناه كل شئ من أنس وجن وعبرهما (ها) وفي رواية أخرى (من أسأله صلى على  
صلاة الا) وهو (أوله ما) وأما الطبراني في روايته وإسناده في أن النبي صلى الله عليه وسلم  
صلاة الا صلى عليه يومه ما رواه الطبراني في مسنده عن عمار بن ياسر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أن الله لم يكأعطاء سماح الخلافة كلها وهو عام على من يرى إماماً إلى يوم الله أمه وليس أحد  
من أن صلى على صلاة الا بما هو واسم أي وقال يا محمد صلى الله عليه وسلم فلا من ولا من صلى  
الرب تبارك وتعالى عليه بكل واحد منكم أو روى الخطيب عن أبي هريرة عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أي بعد أن أفاض الله الملك بطاهر أن يحل ما معه ما لم يكن المصلي سداً من البرع والاحياء  
صلى الله عليه وسلم عليه قال المصطفى من صلى عليه في يومه الذي يظهر أن المراد بالعبادة أن  
يكون في محل من من المصطفى صلى الله عليه وسلم يومه ما رواه في مسنده ما عدا ذلك  
وإن كان محمد صلى الله عليه وسلم في القول لا يذبح إذا كان المصلي في غير السريفة  
محمد صلى الله عليه وسلم ولا وادعوا كارتد له الجمعة أو غيرها وما، وله من الشك  
والمخوف ما به تسع ناد في هذا اليوم من صلى عليه فهو مع جده على أن رسالته يومه  
ويستعمل في روى عن صاحب الطلاق أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع الصلاة عليه هل يصح  
أم لا فأجاب لا تحكم عليه فالحاصل في ذلك والروع أنه لا بأس به في ذلك، لكن ما روى  
عن من صلى على محمد صلى الله عليه وسلم في كل ليلة لم يكأعطاء في وكنى امرءاً وآثره وكتب له ما  
أرسله في يوم الصيام وجميع صاحب الطهر المأخوذ به تسع الصلاة والسلام عليه  
لا واسطة ويطلبه المالك أبو إسحاق عماراً عنده خصوصاً والأعيان إسناده والاسوداد بذلك  
وروى الطبراني وغيره عن الحسن بن علي روى عنهما أنهما كانا في صلاة الجمعة فسمعوا من  
لا سكتوا المأخوذ به إلى من يرى لكن المصطفى صلى الله عليه وسلم في صلاة الجمعة فسمعوا من  
الرافع للعبادة الخائف لكل المأخوذ به وأمرح النبي في صلاة الجمعة عن أنس قال صلى الله  
عليه وسلم إن امرئكم من يوم الصيام في كل وطن أكثركم لي صلاة في الدنيا من صلى على يوم  
الجمعة ولله الجمعة في الله فمأخوذ به من حوائج الدنيا والآخرة ولا من حوائج الدنيا  
من توكل الله بذلك ملكاً من الله في من يرى كماله عليكم الهدى ما تعبر عن صلى الله عليه وسلم إلى  
غيره ما به عدى في جمعة ما وأمرح الطبراني والشيخ عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أن من روى ما أكثر الصلاة على في الله العز واليوم الآخر فأنصركم بعرض عن قالوا  
وكيف يعرض صلاة ما عدا ذلك وهذا ما رواه في كتابه فقال إن الله يحرم على الأرض أن يأكل  
أحد إلا ما شاء أي لا يأكل وهو لا يقتل في شئ من حاله إلى ما رواه في مسنده ما رواه ما

عن ابي المقداد هو يوم اكرهوا من الصلاة في يوم الجمعة فامعوم سجدت هذه الملائكة وان  
اسد الى تقلى على الاعرض على صلاته حتى يعرض بها طوبى وسد القلوب قال وبعد المثلث  
ان الله حرم على الارض ان ما كل احد الا انما اى عرض على عرضا صافه ربا سرف  
للمصل في ذلك اليوم ولا ياتي اسم اعرض على اى وقت ملى عليه ولا قال اكرهوا من الصلاة  
على في يوم الجمعة ولكنه الجمعة من فعل ذلك كسبه سجدوا وسجدوا يوم الجمعة رواه البيهقي  
ن انما سجدوا معك من حسن لواءه اى سجدوا باجماع الى من الصلاة على وساد الى  
اعنه صافه اعسا به والاعضا معا به ووجه صافه الا كما من الصل عليه يوم الجمعة  
ولنهارا نوحا سجدوا من الاسوع والى صلى الله عليه وسلم سجدوا لطلوع الصلاة عليه من  
الصلوة والصلوة كل حرسه الامه في الدار من اجماعه نوحا به واعظم كرامة تجعل في  
في يوم الجمعة حتى يصوم الى سائرهم في الجنة وكما انه في الجنة في المساجد الى الاخرى فانه في  
الربا الى صلى لهم الحق الى به وهذا حصل لهم فاعطيه من سكر اكاوا ايلاده عليه  
فمنه ود كرناو طالب في العرف ان اذل الا كبره لجاهه من وورد في الصلاة عليه صلى الله  
عليه وسلم اما ط كبر اهر هذا اللهم صل لي محمد وعلى آل محمد كما صلبت على ابراهيم وعلى  
آل ابراهيم وماي انما الله تعالى من مثله الى ما هذا السابع والاخير (وعرض عليه  
اعمال امته) حسبها وصم اعظم الله على حسبها (وتسعر لهم) سمى روى الترمذي  
حمد من اس مسعوده ومعاني حرككم ومعاني حرككم يعرض على اعمالكم فاما كان من  
حق من جود الله عليه وما كان من سى اسعف من الله لكم اى طلب معصر الصا ووصف  
و ما بالكاتر وطاهر ان المراد عرض اعمال الكلم اذ عسر المكلف لادب له وحصل  
المعوم وذلك العرض كل يوم ربا كما (روى اس المارل) هذا الله الذي من له الرجاء  
ذكر (عن سعد بن ابي السنان) الثاني الخليل اس الصفاي (قال ليس من يوم الاو من  
على الذي صلى الله على موسى اعمال امه عدد وعسا) ربا اكرام لهم (معرفهم لسواهم  
واعمالهم) فمداه وتسعر لهم فاداعلم الى ذلك فمداه على الاعلا ولا اعراضه  
دوله صلى الله على موسى تعرض الاعمال كل يوم الاثني والجنس على الله ورضي على الانبا  
والا ق والاميا يوم الجمعة ورحون محبتهم ويردادو حوهم ياصاروا من اقامه  
الله ولا يودوا ومواكم رواه الخكم الترمذي طوار ان العرض على النبي صلى الله عليه وسلم  
كل يوم على وجه الفصل وعلى الانبا وهم نساء على وجه الاحال يوم الجمعة فصار على  
الله عليه ولم رضى اعمال امه كل يوم فمداه الاو يوم الجمعة اجالا وباني انما الله تعالى  
وجه ان عناه حركتي الى هذا العاشر (وما انما على حوصه) اى فعل المير الذي قال  
عليه هذه الملائكة يوم الا فمداه على الخوص فمداه رواه في الله فمداه  
روى الطبراني (كأنى حد ب) امر به السحان واجدوا الترمذي عن ابي هرير قال قال  
ر ولله صلى الله عليه وسلم ما من منى ومبرى روصه من ربا من الجنة ومبرى على حوصه  
(روى رواه) هذا النسا في هذا الخمد من قوله ومبرى في حوصه (ومبرى على رعة)  
نعم فمكون (من رعة) فمداه جمع رعة (التمه) اى موضع يعنى بها (واما)



(القرعة) اي حسم القدر (الروضة على المكان المرفوع خاصة اذا كانت في الموضع وهي  
 روضة) وسمي بذلك من غير هذا الذي قاله رجل في الدرر وفي رواه لاجدوا الطير في  
 عن بعض العلماء من القرعة بالناب وسوى في اما ومن رخص العلماء في ظاهر اسمائها  
 اعونه والروضة الموضع المخصص بالحر ولا يراعى فيه الماء الباهل الى سكوت اسم او لم من  
 المصنف من ان الروضة يقال في جميع الرهوف في المرفوع والمختص ويقتصر المختص بالروضة  
 دون القرعة (ولم يختلف احد في انما اعلى ظاهر) اي ان المراد صورة الذي كان يحيط  
 عليه في الدنيا (واحد من محسوس) ما قد تضمنه المصنف (موجود) في الجنة وعلى  
 الخوص في ل (فان المدر صالحه) لطلب (لا عرقها) بغير لحي الخراف (وكل ما احسنه  
 الصادق عليه السلام من ا) والعباد بالاعانة واحب) ادلائها عن الهوى  
 لكن في بني السلاف نظر في الخلاف وسودته ل هو الذي كان يحيط عليه قال  
 الله وطى وهو المصحف ومن لم يوص له بذلك وقيل انه بعد ثوب الجنة فكانه طعه  
 منها واسمها الذي ان في رواه احمد في حال الصحيح عن ابي هريرة ربه صلى الله عليه وآله في ربه  
 ن شرع الجنة فاسم المزار طاهرا ومرفوع في اسم من في الدنيا والسالم منه ~~في~~ ومن  
 سمى روضته لاداءه في اي مكان ثوب الجنة الا انهم لا ان يحاط عن المصنف من ان الله  
 لم يخلص احد في ان المدر على طاهر وان احاطوا في انه الذي كان في الدنيا او غيره في انه على  
 حدى ما في اي اهل عسره ام لا ولا يمكن ان لفظ احد في الجماعة اي لم يخلص جماعة  
 في هذا وان اختلف عنهم في بقول السوا في لا من واحد من روضه اسدي في  
 الجميع لروعه في ان المني لوان احد في واحد كمال العا ومن اي لم يرد واحد في ذلك  
 ولم يسل ان راد بالمدر المام وهذا من عند الله لكن قال فيصاها من روضه في سالا ط  
 ومن ادهم في سكانها لا تعاقب الا في الاول (ومنها اسم من روضه وروضة من روضه  
 المدر رواه البخاري) وسلم وعمرهما (لهما من بني ومصرى) ووقع في رواه اسم عساكر  
 للبخاري في فصل المدر من مختص وقيل يذلى في قال السلف وخروا فاعيد دم البخاري  
 المدر من كتاب الصلاة فاساد فاصط في وكذا هو في في نسخة شيخ البخاري في نسخة في  
 في حديث سعد بن ابي وقاص عن ابي هريرة في حال صواب وان غيره في البخاري في نسخة في  
 هذا ان اراد باليب في قوله من احد في روضه لا كلها وهو من عاتيه الذي صار به غيره وهو  
 المدر من ط ما من المدر من عاتيه روضه من روضه اسم من روضه اسم من روضه اسم من روضه  
 (وهذا يحمل الجميعه) فان يكون على طاهره ولم يصب من روضه من روضه اسم من روضه  
 الا احد الجميعه (والتحاذ اما الجميعه فان يكون ما احسنه على الله عليه وسلم بانه من الله  
 من طماصها) من اس رفته ان درج ما من الما والذهب الذي فيه الصبر الا في بلاد وجوه  
 دوا على اول اربع وجوه وسدس و ل معدود الاثنى دوا في قال السلف وهو الا في كذا  
 مكانه من لما دخل من اطر في المدر (كما ان اطر الاسود منها) كما قال صلى الله عليه  
 وسلم اطر الاسود من الجنة رواه احمد عن انس والساق عن اس عامر والاصل الجميعه  
 ورويه ما للعلب وان عساكر من دوا واطر الاسود فانه من روضه من روضه اسم من روضه

حطاما المسركم يوم الصاعص عمل السد فسد على أسلمه فسد من أهل الدنيا وروى  
 الأدرى مرقعا الطور الأسود بله لك السما (وكذلك السبل والغروب من السنة) روى  
 مسلم عن أبي هرير مرقعا سجدان وحمدان والأت والبل كل من أم أزيله وهو على  
 طاهر إلى الأصل وصل وول (وكذلك الدمار المند من الورق إلى ما بها آدم عليه  
 السلام من الجنة فاقصب المسكنة الإلهية ان يكون في هذا الدار ما ليه) كليل  
 والعراب (و من برام) وهو الأرض التي من الممر و امر (ومن جمرها) وهو الطور الأسود  
 (ومن موا كهها) وهو الممراناه (سكنه -كم سأل) له در العادل سارخ إليها  
 بالأعمال الصالحة وصل في سى المصحة أن ذلك الموضع سهل يسهل في الأسر إلى الحب  
 (وأما الطار من أن يكون من اطلاق اسم الحب على الحب فان ملازمه ذلك المسكنة الصالح  
 والامانه في سبل الجنة فانه أنى حور) ضمورا وقد سمع إذا روصه لسبب يديه  
 من حبسها إلى الوصول إليها من العمل لكم المصالحات العود أطلق اسمها  
 مرذالة الدار وصل إليها (وهو معنى ولهم هم أكون العبد لله قول) أي ودى أي  
 يكون طر ما (إلى دخول العابد روصه الجنة) قد يجوز أيضا أن الأول هو الروح  
 (وهذه طر ادلائح ما صلبت قلب الله في عودها) فالعبد في أي مكان كذلك  
 ورواه إمامنا وي وصل إليها في روصه أم من منه الأسباب وهي سبل روصه حاشه  
 أهل من مطلق السؤل والسلم فان أهل الجنة ما وروى منادها (أدراهم) (روى كان  
 حجة التمس) وتعليقها روصه على أولها (لهم أي حور أمسا مكانه قول أن له الله  
 سهل نسما) يوم الصاعص (فذكر في الجنة روصه من روصتها قال والاطوار الجمع من  
 الرحيم معا) (أدراهم) (أي أعمال كرم) حل إلى الجنة ويكره العمل فيها  
 رحمة الصالح روصه من روصه) احضر واجمع من هذا قول المصنف على الصاري  
 ولم يمنع من الجمع هي من الجنة والاحمل فيها نوحه لداحه روصه من الجنة هل هي  
 أيضا إلى الجنة (وبأي من ذلك في فصل الرمان والمصدا لاحتوان ما الله أي) أروى  
 يصل كلام من إلى حور في الاستدلال على من الوجه من الطور والسلس بصور روصه وصل  
 في روصه الحار أيضا من القسيه الطمع أي كروصه من روصه الجنة في مثل الرحيم  
 وصل إلى العاد (ومما الله على الله عليه وسلم أول من روصه الصر) كما قال صلى الله  
 على وسلم أتاهم سد ولد آدم يوم الجمعة وأول من روصه الممر وأول سابع وأول مبع  
 روا مسلم وأبو داود عن أبي هرير أي أول من روصه السبل أسلم ما الله في أكرامه ويحسب  
 من روصه لرحمة الله (وقر رواه مسلم) أيضا من روصه أي حرير (أما قول من روصه  
 الأرض) فلا يدم عليه أحد أي أوص من روصه مسا والرواة له زاد الله في وقال من  
 عزب وأما كم من روصه من حرير وحرير أو مكرم عزم أي أهل المصنع يصبرون هو  
 ما أطوا أهل مكة سى أسير والحرم من قال السجود في روصه سري عطفه لكل من رأى  
 بالمدسة وأسفارهم الحروح من أسفلنا وهو عام انداني كل رطل كيهة الله المسمى  
 وأرضا وروى الترمذى عن أبي مرقعا أن أول الناس حروبا إذا حروا وأما حطهم

اذا وردوا وانما يسمونهم اذا اسالوا الجسد وبيدي وانا كرم ولد آدم لي ربي وشر  
 (وهو اول من صلى) نعم اوله (من الله) وهي عيسى علي بن مريم صوابا وراى سا  
 صرع منه واستكمل كونه جميع الملقى بمصنوع ان المولى لا اساس لهم فيه لالمراد  
 من كان الادوال والاموابهم المستوفى قوله تعالى الامن سا الله اى من له المواب  
 دل دل ولاص واما الامنا في حكم الامنا وعلى المراد منه من بعد المعاصي  
 سوا الله والامر وهي عيسى عيسى لئلا ينال الناس في المرفع (قال عليه الصلا والسلام اما  
 اول من رفع راسه بعد النجاة) الاحمره كافي الرواية (فاذا اقام عيسى آخدا معه في قوام  
 العرس) اى يعود من مده وللمعص من حدس اى حرر اصابا طس بحا العرس اى  
 آخذته في موه فالطس الاسد مو (ولا ادري افاق على ام حورى اسمه الطور)  
 ان يصلى ربه للصل له كذا حور موسى صعبا وللمعص اى افاذا ادري كذا عيسى  
 افاق على ام كان من اسمى الله اى في قوله الا سا الله لم يصق وكل من الاخرين له  
 ظاهر لكن لا يلزم من صفة من هذه الجهة اذ صلبه مائة اولا صافا من الرواسن انما هي  
 لا ادري اى هذه الملهه كانت اذ فاته والاسد اذ اقامه (روا الهاري) ومسلم  
 وغيرهما وانه استكمل كونه صلى الله عليه وسلم اول من سوجه الارض واول من صق  
 مع له دى حورج وى من حر وأجاب امر باجمال ان هذه الصفة ليست النجاة  
 الاولى ولا الثانية الى سها السور لصفه نأى يوم الله اى حورس السما والارض  
 وزده الصراط اى صلى الله عليه وسلم صرح بانه صرح من حر صافى وى على الصراط  
 وهذا الثمار عيسى الله العال (و) قوله انه حر بولادته لانه ابا مال افا من  
 العيسى وبعث من المواب ولد امر عن صفه الطور بالا فاته لاسم المصنوع موبا لاسك وادا  
 حر ردت طهر صفا لعل على أمه عيسى عيسى لئلا ينال الناس في المرفع (قال عليه الصلا والسلام اما  
 و) (الثاخرية له الصل والسلام لم يكن له علم ذلك) اى كونه اول (صلى الله عليه وسلم)  
 (هاري) بانه اول (وهذا صرح عيسى الله كونه اول من سوجه الارض) كذا رقى  
 الصادق الله صده له بافاته صلا موهى طسند يكون من اسمى الله او حورى اسمه  
 الطور (وهو اول من صلى) نعم الساقو كبر اسم وراى اى عيسى (على الصراط)  
 وبقطعه روى روايه حورج وها معى يقال اى رب الوادى وحره (روا الهاري) و مسلم  
 (من اى حره) في حدس طويل لعل قال صلى الله عليه وسلم ما كونا افا وى اول من  
 يحمر على الصراط ودا الرسل لود ذالهم لمسلم (روايه حورج) مع انا من الملامكة كما  
 روى عن كعب الاحبار) جميع حور اى علمنا العلم الحبرى اى اى الله المصم كان من  
 اى من عيسى السلام ما فى سلافة عيسى الله دخل على عيسى عيسى كروا ولله صلى  
 الله عليه وسلم الى كعب (ما من حور يطالع الارل سبعون الف مائة تقعون مده على الصلا  
 والسلام ينظرون باحترام) امط من الرواية وصالون على الله صلى الله عليه وسلم (صلى  
 اذا انا وعر حورا وطسند موهى الف ملك) امط من الرواية ايضا يحقون بالمرصين  
 باحترام وصالون على الله صلى الله عليه وسلم سكون العا بالليل وسعور ادا انا انا (صلى

اذا سمعت عيسى الارض شرح في سعة الدنيا والملازمة في روعا صلى الله عليه وسلم روا  
 (ابن الصار) الحافظ الامام البارع ابو عبد الله محمد بن محمود بن الحسن بن محمد بن عيسى بن  
 العدادي مع ابن الجوري وابن كلب وصغيرهما وكان من اعيان اهل القبايع الذين  
 راورع والسياسة والسهم ورواه في فلاحه آلا في سبع ومولاه من مات في سائر  
 سبعمائة الف واربع وسبعمائة من مات وسبعمائة من مات في الاقطار سبعمائة من  
 سبعمائة (في تاريخ المندية) المسمى بالذرية والجمعة وكذا رواه ابو السمع وابن المنذر وابن  
 ابي الدنيا كلهم عن كلب وكنية من الكلب النبطية لانه سحرها (وايه يحسرها كلب العراق)  
 انضم الموحيد (رواه الحافظ) العلامة شيخ الاسلام النافذ الذي الخبر ان طاهر اذ الذين  
 اجدين محمد بن احمد بن ابراهيم الاصماني (السلي) فكسر السلي المسملة وفيه اللزيم لصب  
 عند اجدهم بعد العطاء له ولدها من وروى في اهل الطماطة من سبعمائة  
 وجهاته (كذا ذكر الطبري) الحافظ محمد بن الحسن المكي في كتاب العبيد الى اسرح السلي  
 بن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمع الانبياء على الدواب ويحسرها على  
 على باقة ويحسرها فاطمة على باقي العصا والاصوا واحسرها على الدواب على سطرها بعد  
 اقصى طرفها ويحسرها لال على باقي من نوى الخيمة او على باقى حية الطيرى ولما كم يبعد  
 يحسرها لاسا على الدواب لمواها ويحسرها على باقى من نوى الخيمة او على الدواب ويحسرها  
 اساي الحسن والحسين على باقى من نوى الخيمة ويحسرها لال على باقى من نوى الخيمة اذ  
 بالادب يحسرها بالسياد مما سى اذا قال اسعدان محمد بن رسول الله شهوده الموصون بن  
 الاولين والآخرين ومما على من سبعمائة وروى على روقه ومما على لاله في سبعمائة  
 السلطان الا ان سمع موصون باقى من نوى الخيمة او على الدواب ويحسرها على الدواب  
 لا يفرص هذا ما ورد في سبعمائة من نوى الخيمة او على الدواب ويحسرها على الدواب  
 الدواب ويحسرها على الدواب او موصون بالسياد ويحسرها على الدواب ويحسرها على الدواب  
 على ان يروى في ان الناس يحسرون يوم القيامة على فلاحه اذواح وفيه طامع في كل  
 را كمن وروح موصون من وروح نصحهم الملازمة على وسوهم وأمرح التري  
 وسبعمائة عن ابي هريرة مرفوعا يحسرها الناس في الدنيا لانه اوصافه انما وصفا  
 ركا باوصاف على وسوهم ان الذي اسماهم على انماهم فاذر لي ان يسميهم على وسوهم  
 اما لم يسميهم نوحوهم كل حدث ورواه هذا وحرم الخلفي والعراقي بان الذين يحسرون  
 ركا باوصاف موصون وسوهم وقال الامام على انهم موصون من موصون الى ان يسميهم موصون  
 من موصون وسبعمائة من موصون يحسرها الناس ما مما قال النبي والا قول اولي  
 وفي تاريخ ابن كلب يحسرها من سبعمائة وسبعمائة وسبعمائة وسبعمائة وسبعمائة  
 فاذا كان من موصون فاعلموا بان الحجاب بعد الحوا على الصراط وهو الاصل  
 وفي حديثهم نوحوهم يحسرها كمنهم من موصون وسوهم وفي موصون (وكمن  
 في الموصف اهل الخليل من اهل) يحسرها الناس كلهم عرا او بعضهم كاسيا او بعد  
 موصون وسوهم من موصون الى ما وادعاهم تناسرهم فاعلموا انهم موصون عرا

الخليل اني معك عبد ابي داود وصيحه اس حيان مر دوعا ان المسبب في ما به الى عوب  
 فيها (دوا اليحيى) في الاما عن اس عباس مر دوعا (مادط) اول من بكى ابراهيم عليه  
 من الجنة و يوفى بكرى مطروح عن عرس العرس و يوفى (ما كسى) من الجنة و من  
 اى لا يصلح (ايها السمر) وفي قصصنا انك الامام قال عام بالا مر اذا استعمل به دون غيره  
 فاستعمل في الارم معاً اللعوى وذلك الارم عدم صلاحه غير ليل الجنة وفي الصاري  
 عن اس عباس مر دوعا **كم يحسرون** حواء عرا عرا لام قرأ كما بدأنا اول حال بعد  
 وعدا عليه انما كما قال اول من بكى يوم الله امه ابراهيم الخليل فحسب عرو بعض له  
 للار قال الخليل في حكمه خصوصه ابراهيم بذلك لكونه الى في النار عرا باناً و لانه اول  
 من اس السر اول ولا يلزم من ذلك مع له على بينا لان المصنوع قد عاين في محضه  
 ولا يلزم من الفصيلة المظلمة ويمكن ان حال لا يدخل في حيز حطاه وقال المرطى قد حذر  
 على الله عليه وسلم من هذا انه في كونه بكسى حلى كاني حدب السهي واحاب الخليل ما به  
 بكسى ابراهيم اولام معاً على طاهر الخليل كسى له تناسا على واكمل فحسب تناسا بها ما قال  
 في الاول انه على انه يحل ان به اصل الله عليه وسلم شرح في ما به الى ما به فيها والخله  
 الى بكى ما قال له الكرامه ر ما احل الله عرس عرس فيكون او ابراهيم  
 في الكسوة بالنسبة له المظلم (ودوا كعب س مالك) الا ان اري السلي الذي احد الاله  
 الذي نسب لهم مر دوعا (اطي حسرا) اس يوم النكاحه فكون او اوى على ل) كان  
 قال (ونكسوى رى له حسرا روا الطبراني) فسي في هذا الرواه لوسا و مر دوعا على  
 اكون والوا ولا رتب فلا ساق معى انصبت انما في الساق ان الكسوة يكون به  
 الخروح في العروى الترمذى عن ابي هريرة نا اول من يسوعه الارض فاكسى حله من  
 حال الجنة الخليل وعلى احوال انه يوم ثابته الى ما به و لا تلى حتى بكسى يكون ذلك له  
 خصوصه اخرى حسب سبب ما ان الخليل و يوفى لا يلى ولا ساء ما لنا لان العصب في كل  
 في قصته (وهو عند اس اى حد) عن كعب (مط حسرا اس) كلهم (على ل و اى)  
 اى وهو هم ثم كما قال ل (على بل) اعمى من الدل الذي عا به الناس (وم هذا الطبراني) صا  
 من حدب ان عروى مر دوعا في محمد صلى الله عليه وسلم و امه على كرم) هو والى لى  
 (دوق الداس) ولم يبق هل **الكموم** من كاهن او و مسك او هو هما (وانه يوم عن عن  
 العرس) خصوصه مر دوعا (دوا اس معودعه عليه الصلا والسلام) في حدب  
 (وهو لا يوفى غير نعطه به) حال في المفعول اى نعطه الى حاله كونه في ذلك المقام  
 اوى سببه اى به طوبه به و قد ذكر المصنف الخليل به ما نأى لاطه نعطه به و الصبر  
 لوفى الخليل فيكون حالاً في فاعل نعطه اى نعطه حال كونه في معاً هم (الاولون  
 والآخرين) قال الحافظ انه طه ان عى ان يكون له مسك ما لعمى عن ان يروى عن  
 والخرض على هذا انه هم امه فان كان في المظلمه معموده به فله امه المتساويون  
 وفي المعصية قد موم ومنه فلا ما سوا في الخا ر فاح اسه في والاراد اليه هنا حاله انه مدعى  
 محبة و احصائه لا اطلب لهم امه لا تكون لعمى نعطهم له استجوابهم له امه المخصوص به

و قد سماها علم الفقه بحمد الله تعالى على من المستحقين من ربه تعالى وأمره الخيرة المأني  
وهو المستحق وروى الترمذي وقال حسن صحيح عريب عن أبي هريرة مروي عن أنس بن  
تسبي عن الأزد عن كافي عن جده عن جلال الخلفاء عن أبيهم عن عبد العرس عن أحمد بن الحلال  
عن يوم ذلك المقام عيسى (وسمى الله تعالى المقام المحمود) قال تعالى عيسى أن يعبد ولم يما  
عمودا (قال محمد) الثاني لا سر للمهور (هو خاتمة على العرس) جلال المقام على أبي  
مقدمي الاسم مكان (ومن عداقه من سلام) الصافي هو (خاتمة على الكرمي)  
وهو معارفنا على الأصح أنه عبد العرس وصا على أنه هو (ذكره العوي) أن يصدر  
أن صدر ما أن أراد السماعه وساق حديثها الطويل في إيمان الناس آدم الخ وهذا  
النصر من جده جازع لانه مستر لبي بخلاف ما صرح به صاحبنا بعد روى الصافي  
والله تعالى عن أبي عمر قال صلى الله عليه وسلم عن المقام المحمود قال هو السماعه  
واسم القوم والسهي عن أبي هريرة روى أن المقام المحمود السماعه أي الموعود به على  
العلماء ولما قال الرازي وسر الصبح المسموع وأما الأول ولا من الخرافات من سعد بن جلال  
أحمد بن عمار الثاني أنه طعن أن المقام المحمود يوم القيامة يكون يندى الخياض من جده بل  
بعضه بحامه أهل الجمع وهو عمار بن أبي السكك قال الخياط عني روى إلى القول بأنه السماعه  
لأنه لما كان مقامه الذي ومنه اقرب الله به مقام جده ل صار صفة المقام المحمود الذي  
سمع منه بعض من الخلائق لوهو اعطاء أوامره الجارية على ربه (وساق ما قبل  
في حديثه) بسنوطا (قد ذكره عليه الصلاة والسلام المقام المحمود أن شأ الله تعالى  
في المقام العاشر (وسمى الله تعالى السماعه العظمى في فضلها) من أهل القوم  
بسرور الله لما طول عليهم الزوفه ما يباهيهم الله آدم وروح فآدم وروى بعض  
(والسماعه في أصل قوم الخلفاء بعد حساب) لما في القصة من رابع ربي يأمره إلى  
ما من أمي فقال أدخل من أمي من الحسن عليه السلام من الباب الأيمن من أبواب الجنة وروى  
عن أبيه من مسج والد أن يسجد حمد عن أبيه روى أنه سأل الله السماعه لأمي قال  
من الله ما لا يحول الله به حساب ولا عذاب فابن روى في شيء من سجدتهم معي  
وعن جده والطاهر أن المراد بالسماعه لا محذور من العبد وصرف المثل بالحساب لأن  
المعاني الكرم إذا صغر شأنه يحكي بكمه لا حساب وروى ما رواه بعد كتب وقال من جده  
كانه من المال في الكرم والأدلة كذا ولا شيء (وفي رفع درجات من في الجنة كبحر  
النوري أحسن حد) ولم يذكر كذا مسندا (والتي قبلها) وهي أن قال يوم الجنة  
بغير حساب وروى أنه لا يحور بها بل حرم أو عاينته التي صلى الله عليه وسلم سقاها  
السماعه العظمى للتفضل وفي جماعة من الأئمة بعد حساب وفي أبي إسحق النخعي  
بالحسن وفي أبي داود الطيالسي في رفع درجات من في الجنة والمحذور بالاول  
والثاني محذور في السماعه العظمى أو في بعض في باب الحضور في صور النوري  
صرحوا بأن الحاضرين لا تنسب بالحسن (ووردت الأجداد من التي حل) وهي السماعه  
العظمى (وساق ما قبل أن ساق الله تعالى في المقام الآخر) مع نوادرهم (والتي

قوله ويصور الخ هكذا  
في القوم تحذف معاني  
الحوار وسعد  
الرائع ولعل الأصل  
ويصور لهم الماله  
والرائع الخ بدليل قوله  
والحضور الخ ما لم  
أه محذور

المؤمن) لا غير (ومما له صاحب لواء الحمد) بالكسر والميم عليه ورواه (يوم القيامة)  
 واصبغ الى الحمد الذي هو السما على الله تعالى واهل بيته في الموقر وهو الخاتم الممجد  
 المخلص به والعرف حارثان القوا انما يكون مع كبره او لم يعرف مكانه ان موضوعه اسماه  
 سهره مكان الراس ونصب في القيامة ما بين لاهل البيت والسر لكل سوع لواء يعرفه  
 قدره واعلاها نام الحمد فاعلى اعظم الخلائق لواء الحمد وفي آية في يوم الله علم جميعه  
 اوه روى وهو ان راد فلهذا قد ورد في يوم الخلائق في راد في بعض الاول وهو  
 الاصل (آدم في يومه) اي سوا (تصبروا الدار) واسوره اجدو الرمدى وقال حسن  
 صحيح وار ما حه من اني سمعت من عا لاهل بيته ولما اذم يوم القيامة ولا غير روى لواء الحمد  
 ولا غير وما في يومه آدم من سوا الاصل لواء الحمد (ومما انه اول من موع) (موع)  
 بطريق روى (نابا) كما قال صلى الله عليه وسلم اما اول من يدعي باب الله ولم يسمع  
 الا دان احسن من طين اطلق على ثلث المصاريع روى ان الصادق رجع المصاريع باعتبار  
 الابواب فانه اذا موع اعظمها تترك الخسج اوله عند الموع كما به عند المصاريع روى ان  
 في كل مصراع مصراع اعتباره (روى مسلم) في الاعيان (من حديثه انه ارسى فاعلى)  
 اضم القاموس ولا من الاولى ما كسبه مولى عمرو بن حبيب صدوق له او هام روى له ابو داود  
 والترمذي والنسائي ومسلم (عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما كثر الناس)  
 الذي رايه في مسلم وكذا في مجمع من المصنفين الا ما (سما) مع العود في رايها المورث  
 مجمع ماع روى القاموس وعنده التسع عشرة يكون واحدا روى ابو جعفر عليه السلام  
 على الخبر (يوم القيامة) حقه لانه يوم طه وروى في الجمع وهذا ان وجهه حقه سلم انصاب من  
 الانبياء من نبي يوم الامامة مائة مدي غير واحد ولا يعرف وار حوانا كبره  
 سما اما لان رحا مع الزروع او فلهذا ان تكسبه عن اسمه وراهم حقه والله را  
 يجرم به (و اما اول من موع باب الله) اي طريقه للاسماح فيكون اول داخل (وعنده)  
 اي مسلم (انما) في كتاب الاعيان في حديثه (عن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم في  
 باب الله) اي اني بعد الانبياء من الحسن والحسين الى اعظم المصنفين وروى الى دار  
 العوات وهو نائب الرجة او نائب القوت كما في اادروعه نافي دون ابي الامار الى ان  
 بحقه يكون اسم من ليس حقه الرصا وشا على همل وامان من غير نصب في الامان  
 اد الاتيان كما قال الراعي في سموله والحق انهم في ايمان عا حقه (يوم القيامة)  
 ما سمع (نصب) الطلب عونها انما الى الله طبع يودع لحوالها وجميعه اي اطلب منه  
 ما موع كما في الاحاديث لا لا يورث في رويانه اجد احد يطلعها ان رايها للمصنف اسار الى  
 انه قد ادن من ربه من غير واسطة حائل ولا غير وذلك ان من ورد باب كبره وعبد عاده حق  
 نسب اذ به فانه عبد الله الى ان ربه حقه عن دل الوفاء واذ في القول اسدا بحسب  
 صان الخراب ما هو مستطرد في يوم (مقول الحان) اي الحافظ وهو الموع على ما استعمله  
 والعبه والله وروى ان وخص مع كبره كبره لانه اعظمهم ومنهمهم وعظم الرسل انما  
 سلطانهم في الجبر (مما موع) كذا في مجمع ما را من نسخ المصنف ووجهه في طبعه

[illegible]



الى غيرهم وهو الحجة المسار لها قوله (تعالى) جواب ما ادخل عليه الله على قلبه او هو  
عظم على من رآه في العالم على ما ذكره من الامه المحمدية بصفه رايه منهم على  
غيرهم وسلم عليه (عليه السلام) (حرا) احمر جلداس وسماه ورثه الاتما ) كما قال صلى الله عليه  
وسلم العلى ورثه الانسا اب الايبا لم يوروا ما راوله درهما واعا وروى العلم رواه ابو داود  
والترمذي واحمد وعمره وصححه ابن حبان والحاكم وعمره ما حرمه الله امي كاشا و  
ابن ابي عمير وقال الحافظ ومن قاله القمري والروكي له اصل له وسلم عنه الحافظ القرشي وقال  
له اصل له ولا اسماء بهذا الاسم في معنى الله العلى ورثه الانسا وهو صحيح وارجح ان عدى  
وابوهم والله اعلم صلى الله عليه وسلم العلماء مع الارض وحلها الانسا وروى  
ورثه الانبيا (واعطاهم الاسماء التي في الكتاب والسنة وعمره ما  
(فصكمون ما ادى اليه احكامهم) وبورون ولوا سطوا منه واهل حدس وعظم بعض  
الاسماء على المسب لان كونهم ورثه الانسا واعطاهم الاسماء من اب الحجة المنة  
في الآية قوله ما من من المعروف ومنه من المسكرو ومنه من الله في كل هذا هو الحجة  
على اذ حال الامر في الحجة (وكل من دخل في زمان هذه الامه من الانبياء عليهم السلام بعد  
نبي الله صلى الله عليه وسلم لم يمت) عليه السلام ما حي من هذه الامه انما جامع ما به  
على سببه بل ذهب جمع من العلماء الى انه معاني لاحصاءه صلى الله عليه وسلم وهو حق  
وصابه ومصدق ما كان احصاءه من انبياء بل له الاسرا روى ابن عباس كره ابن ابي  
مارمول الله راسك صاحب ساولا رواه قال ذلك احق عنى ابن عباس لم يتفقوا على  
طوائف فسلم عليه وروى ابن عباس عن ابي بصير مع النبي صلى الله عليه وسلم ادرايا  
ردا وند انما يادرسول الله ما هذا الرد الذي لا ياد والمد فالودرا هو فلانم قال ذلك في  
ابن عباس سلم على (او على مديريه قوله كالحصر) على انه بنى والباس على امه ما اصاب (فانه  
لا يحكم في العالم الا باسمه صلى الله عليه وسلم في هذه الامه) لان سرادهم الى كاسه له  
(فادارل سد باعنى عليه السلام فاعلمكم سر الله صلى الله عليه وسلم)  
وتكون وصولها اليه (بالهام) لاحكامها (او اطلع على الروح المحمدي) فصر سر الله  
(ادها ما اتم بدالي) من اسما اطلع لها من الكتاب والسنة وهو ذلك وسئل السيوطي  
بأى طريق اصل احكام سر الله الى عيسى واثبت بان الانسا كانوا يعاونون في زمانهم بجميع  
شرائع من علمهم ومن بعدهم الوحي من الله على لسان حبر بل وبالله على بعض ذلك في  
الكتاب الذي اوتي عليهم وفان عيسى طرق القرآن معهم جميع احكام هذه الامه من غير  
احد اح الى من احده الاحاديت كما فهم لا ي صلى الله عليه وسلم ذلك من ان رآه فانه قد  
انطوى على جميع احكام السر الله وفهمها بنسا فهمه الذي احصى به سر الله الا في  
السنة وادها ام الامه منصر عن ادراك ما ذكره صاحب السوء وعيسى ولا بعد ان فهم من  
المرآة كيفهم النبي صلى الله عليه وسلم وفان عدى معدود في القصص لايه اجمع بالنبي صلى الله  
عليه وسلم غير من ولا مانع انه بنى منه احكام شر الله الخالقه لسر الله الا لئلا يعلم انه  
سئل في امه من يحكم فيهم سر الله فاحدها منه لا واسطة والى هذا اسرار جماعة من العلماء

قال ورايت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل خلق  
 امة واحدة في المبدأ ولا واسطة وبما اذ ارسل محمد النبي صلى الله عليه وسلم  
 في الارض كما صرح به في الحديث لا مانع ان ياحدعه ما احب اليه من احكام سرية  
 واسد السوطي لكل واحد من هذا الادب عما طول ذكره كراهه اعرض عنه في  
 الجواب الاول لروى ان القرآن مضمين في الكتب السابقة اسماها لا مانع من ذلك في دول  
 الامم في سبب هذا الكلام وقال تعالى وانه لتتربل رب العالمين الى قول وانه لي رب  
 الاولين من ان ادله ذلك في قوله تعالى قال ان السائل عنه انه ما اهل بيت ان عيسى بن  
 علي بن ابي طالب بعد ربه فاحاط بهم روى مسلم وغيره اما حديث ابي الله الى عيسى بن  
 اسحق عازا بن عازي لا ذلك قتالهم في هذا صرح في انه نوحى اليه بتدريسه والذي يطلع  
 به ان الحاقه اليه خبر في لاه البصر بن الله وبن اسماها كما صرح الا ما في ذلك وما فهم  
 قال وقد روي ان عيسى اذ ارسل لا نوحى اليه حقيقته في روح الهام وهو ساكن في كل  
 احد مسلم وغيره ولا مانع من ذلك في قوله تعالى قال ان السائل عنه انه ما اهل بيت ان عيسى بن  
 نوحى اليه فان جعل الله فيه وصفه وهو من صفات الله وهو من صفات الله ولا ينفك  
 ان اولاده وبه وان جعل احصا من الوحي من دون رسوله وهو من صفات الله ولا ينفك  
 من اللطيف على حاله انتهى (فما حقه ما صرح الله ان يحكم به في امة ولا يحكم به في  
 من يحرم ويحل الاما كان يحكم به بينا في الله عليه وسلم ولا يحكم) عيسى (نبي الله  
 ارسى تحت رايه رساله ودوله وهو) اي عيسى (ما راجع الى الله عليه وسلم وقوله  
 على ذلك البرمى اليكم) محمد بن علي من طهه الصاري حاط واعطوا هداية لخاص  
 (في كتابهم الاواما) احدهما (واعرف) ع (في) (في صاحب عماد) بالبحر  
 بالحق لا لخاصة المحدث (معرف) قال النعماني ما روي عن بعض بني  
 ويعني طرايه وحل محبته لانه كل في عهدها من كالمطوفين في طرايه يكون عند  
 معرف السمع والطال النعماني الكلام فيها في الآخر من معوجه وعلى الاواس معوجه  
 واعبر عنه الصاموس فقال صفا معرف الرفيع على الوصف والخرم صفا وهي لعمري  
 طار معروف الاسم مجهول المسموع ورواه كاسا ارفا على معنى الذي من غير ان يحدد  
 اس عر في الطال الاندلسي ما بين من سمع من الذين سمعوا به وعنده المروى كانه هذا  
 من الكتب التي لا تكد هم العلماء من معنى معصودا له اسلا لا لبيان نبي لا يعرف  
 الامن عر عن حكمهم من النسر (وكذا السمع مع هذا الذي الصاري في صرح عقائد النبي)  
 اي الفصل محمد بن محمد بن محمد بن علي بن ابي طالب في ان لا يتصور نفس الراي في هذا  
 في الخلاف وصايف كبر في علم الكلام وغيره واحاط بالروايات في سبب من عباد  
 وسماها وهو صايف من النبي عمر بن محمد صاحب الله والساوي وغيرهما في سبب  
 والاهن وسماها وغير صاحب الكبر والمداولة والمار وغيره في سبب من عباد النبي بن محمد  
 وعبر في المعنى مع من محمد وكلهم من مع من يصف مع النبي صلى الله عليه وسلم والاهن  
 مدسه عازا اليه (وصح) اي عيسى (يصل بالناس ونومهم) صلى الله عليه وسلم

٢ قوله على الاول  
 معبره وجهه في  
 النافي عروجه بالمر  
 وقولوا بصره  
 الصاموس الخ صايف  
 الصاموس هكذا  
 واله ما المرب بالصم  
 وع ا معرف ومعرفه  
 وعرب مصايف طائر  
 معروف الاسم لا المسموع  
 او طائر عظيم مدني  
 طرايه او الانماط  
 الدالة على عر معي  
 ان المصطلح ماها

(ويعني به المهدي) محمد بن عبد الله الحسي الحسي الخلفه الاثني عشر الزمان وفي حديث  
ضعف المهدي بعد الماتين (لانه) اي عيسى (افضل منه) اي المهدي (وامامه اولي  
الاهميه) كذا حرم به اعطاء اعلی فعله وورد ما سمعته في بعض الاثار وعرض محمد بن  
الاحمد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف اقم اذارل اس مريم فكم  
واما كم منكم ولم اقم ايضا كيف كم اذارل اس مريم مالي صل ساقول لا ان اقمكم على  
بعض امرا مكر مالهذ الامه ولا اقم من حديث طارفا ادهم يعني وقال بعضهم قد ول  
لنقدم اماكم ولنصل بكم ولا من ماحسه في حديث ابي امامه وكلمهم اي السليبي بين الماهدين  
وامامهم رجل صالح قد قدم على مسم اذارل عيسى ورجع الانام يسكن لقدم عيسى  
فدفع عيسى عن كفه م هول دم فاح الله اقم وروي ابو نعم عن ابي سعد مره وعامنا  
الذي يصلي عيسى اس مريم حمله اي مما اهل البيت ورجع بان عيسى يعصيه بالمهدي اولا  
لظهوره بل بالعليه با كما سرعه من بعد ذلك يعصيه المهدي به على اصول الماهدين  
احدا الموصول بالماصل قال اس الطوري لو قدم عيسى اماما لوقع في النقص اسكال واصل  
اراه بدم باه او مسد اسر عاصلي امور مالا تدنس بعار السبه وحده قوله لا ي يعصيه  
وفي صلاة عيسى حلق رجل من هذه الامه مع كونه في آخر الزمان ومرف تمام الساعه دلالة  
الاجم من الاحوال ان الارض لا تحلوا عن عام لله بجمعه وولي عيسى وامامكم منكم انه بكم  
بالهوان لا لا يحصل كافي رواه مسلم وامامكم منكم قال اس اي ديب معناه امكم بكم  
وعلمه لم يدري ان عيسى اذارل يكون اماما او مامو مالمكن بكم عليه رواه ابو جعفر عيسى قائم  
صريحان لا يصلان هذا التأويل وقال ابو الحسن الأري في مناقب الساهي وارب الاحبار  
ان المهدي من هذه الامه وان عيسى يعني حمله قد كرك ذلك رد الخديت اس ماحسه عن انس  
ولا مهدي الا عيسى (فهو عليه السلام وان كان حمله في الامه المحمديه فهو رسول ولي  
كرم على حاله لا كما ظن بعض الناس انه ماني واحد من هذه الامه) دون سواه ورساله وحده  
انما لا يروى بالموث كما قدم فكيف عيسى هو عيسى (هم هو واحد من هذه الامه) مع بقاءه على  
سواه ورسالته (لما ذكر من وجوب اساعه لبيبا صلى الله عليه وسلم والحكم بسره) (هـ)  
لا يسرع الا بعمل لبعده (ان فاسد وورق عيسى مسلم) والصارى انصاها هذا الاسم  
كلاهما عن ابي هريرة (قوله صلى الله عليه وسلم) والذي يعصيه بيد (لو سكت) كسر  
المجهر اي لغير من اي لانه في ذلك سريرا (ان يقول فيكم) اي في هذه الامه فانه خطاب  
لجميع اهل البيت لا لغيره (اس مريم حكما) اي ساكنا (مقطعا) اي عاذا لا يجلاى القاسط وهو  
الطار وولم اقم ايضا اماما مقتصا ولعل الصاري حكما عدلا وفي سلم عن ابي هريرة مرفوعا بل  
عيسى اس مريم على المارة الصا سرق دمس وفي القصص عنه رفعه بل عيسى يحصل  
الاحال (فكسر الصلب) مرفوع على عدله اي فاسد عدله يكسره به عيسى او يظلم ما رفعه  
الصاري في عظمه (وهو لي الخبير) فسطل من الصراعه ومعه يحرم اقتضا الخبر  
ويحرم الكه وحقاسه لان النبي المسع به لا يسرع الا فله لكن في الطوائف الاوسطا بسما  
لا مان به عن ابي هريرة واصل الخبر والعرد ولا يصح الاستدلال به على بحاسه عن الخبر

لان السر ليس يحتمل العدا ما ظاهرا فيه ايضا بعد السكران وكسر آله الما ظلي راد في دونه  
 لمسلم ولله في الحما والتعاضد والتخاضد (ونصح الحرة) ولذروا به ونصح الحرب  
 ونصح الحادس في الخصم ويقتض المال حتى لا يملكه أحد حتى يكون الخصم الواحد  
 حراما من الحما وما يبايعه من هول أو هرب أو قروا ان منهم وان من أهل الكتاب الا لم يرض به قبل  
 موته ويوم العصاة يكون عليهم سم هذا قال الحافظ والمعنى ان الذين صعدوا هذا لا يرضي أحد  
 من أهل الحمة يردى الحرة وقيل معناه يكثر المال فلا يرضي من يمكن صرف مال الحرة له غير  
 الحرة استعما بها وقال عاصم جعل أن المراد بوجهها مرر على الكفار من غير جماعة  
 ومكون كثر المال بسبب ذلك ومنه النووي (و) قال (ان الصواب ان مصداقه لا يصل  
 الحرة ولا يصل الا الاسلام أن) جعل (الصل) ان امسعوامه قال الحافظ ويؤيد رواه  
 أحمد من وجه آخر وسكون الدوى واحد (وهذا حذف ما هو حكم السرع اليوم فان  
 الكافي اذا دخل اى اعطى (الحرة وجه موافا لم يصح) فالراى (قلت) امولة يعالى حتى  
 يعطوا الحرة عن شوق منعه لم يصح بالما يدل الراى كانه غير المطابقة طاهرا لا تراه  
 ساق انه لا يجوز فعله على ما لديه لان ذلك بسبب بدل آخر (ولا اكرهه على الاسلام  
 واذا كان كذلك فكيف يكون عسى عليه الصلا والسلام ما كاسر به بينا على الله عليه  
 وسلم فالحواش انه لا خلاف ان عسى اعانيرل حاكمهم هذه السر بعه المحمديه) فحدث  
 عبد الله من قبل يدل على ان من منعه فاعلم على ملته روا الطبراني (ولا يرضى  
 من امة تتصونه وتر بعه ما يصح) لان هذه السر بعه لا تصح (بل هو ساكن من حكم هذه  
 الامه) كما من من المصوم بالله المحمديه (واما حكم الحرة وما سلقى من) من افرادهم  
 على انما يصلحهم ويحرمهم وشروطها حسب نظرنا (فليس يحكموا الى يوم العصاة ان  
 هو من بعد ما قبل رسول عسى) بوجهها بعد رول من سر بعه (ودا آخر ما على الله عليه  
 وسلم بعه) هذا الحدس كافي عمار النووي (وليس عسى هو السامع بل يتبع على الله  
 عليه وسلم هو المسمى للصح) بقوله ونصح الحرة (فدل على ان الامساح في ذلك الوقت لا يجوز  
 الحرة هو سرع بينا على الله عليه وسلم) في ذلك الوقت لا قبله (أسان له النووي في شرح  
 مسلم) وخصه الحافظ بأو حمار قوله قال النووي في وضع الحرة مع أنها مسر وعنده  
 في هذه السر بعه أن مسر وعصا منه رسول عسى كادل عليه هذا الطبراني عسى سامع  
 لحكمها ل بينا على الله عليه وسلم هو المسمى للصح قوله هذا (فان طلب ما المعنى) اى السر  
 والحكمه (في نصو حكم السرع رسول عسى عليه الصلا والسلام) مع (قوله)  
 الحرة) أخر عسى أم معقول الى (أسان) اى فأقول في ذلك أسان فلا تساهل امام  
 له حوله الى ما من مصرى وهو صالح لكونه حوال السرط ويصل الدار من مالك حوايه  
 اعلم من بان طاهره الاطلاق وليس كذلك بل المسمى المتصرف المحمديه أصرف سر  
 لا يجوز اقترا به بالما وهو المسمى الذى لم يمتد به وعدا أو وعدا بخوان فام ل نظام محرو  
 وصرى بقترا به بالما وهو المسمى المسمى المتصرف المحمديه وأمره قد من قبل  
 من يدب وادعه من مصرى بخوان اقترا به بالما وهو المسمى معنى وقصده وعدا أو وعدا

حرم من حيا بالنسبة فكيف لا اذا كان وهذا أو بعد احسن أن مدوما في المعنى معقول  
 معاملة الناس في جميعه وقد نص أبو يعلى على هذا الاصل في سرح كاسه (ان نطال)  
 ابو النجاشي على في سرح الصاري (ما اعماد لما هاتين لاسما حيا الى المال وليس به اح  
 يحسب على الصلا والسلام عند روحه) أي ظهوره من السما الى الارض (الى مال  
 لانه يمتص) نعم قوله وكسر الاء والصاد الموحدة أي بكر (في انامه المال حتى لانه له  
 احد) كما قال في العنصرين والمسلم في رواه ولده عود الى المال فلا يملكه أحد قال الخاطب  
 وسبق كبره رول ان كان سببا بل وعدم الظلم وسبقه من الارض كنور عار هل  
 الزاعق اقتناء المال لعلمهم رب الساه (فلا صل الا الله لي) أي لا يحكم الا به فهو في  
 الأصول من فعل المصل تصور تصور ورعي الخواص والعقوبات (أو الاعمال بالله وحده  
 أي) جواب ان نطال (وأما السج في الدس) أحد (من العراقي بأن يقول الخبره  
 من اليهود والنصارى لسه) فالتسم أي التماس (ما ياتهم من الدور والاصول) عليهم  
 فلو انفسه الانساق حصة ما هم عليه (ويطعمهم برعهم سرع ودم) وهذه السبه  
 والتعليق وان كانا مطلقين لتمام الأدلة الواضحة على حقه الاسلام ونطال ما سواه لكم  
 عدو وافي الجمله لذلك كفي منهم عائد على دلهما وصادهم لبعض أحكام الاسلام دهر  
 عليهم (فادارل عيسى عليه الصلا والسلام والابلام رالب السبه يحصل عايقه صادوا  
 كعنده الاواني في طاع سبهم وامكشاف أمرهم فعملوا به المسم في انه لا عمل لهم  
 الا الاسلام والحكم رول روال عليه) وهذا انه مطلق جواب ان نطال (في قوله)  
 حسن ما سأل ارض بعرض له قال وهذا أولى مما ذكر ان نطال اسه) وكان وجهه أو لوجه  
 به عيسى على معصية معصية دوس جواب ان نطال وهو ظاهر في روال السبه انه ماري  
 بدوله وأما روالها عن اليهود بدوله فكانه لم يسم رعوادهم والنصارى بها سره سماح  
 سر نفع الاسلام وفي الجمع قال العلماء الحكمة في رول عيسى دوس من الانبياء كارد على  
 اليهود في رعوهم أنهم ملوك من الله ~~مكلمهم~~ سم وأنه الذي يسلطهم أو روله انبوا حله له من  
 في الارض اذا سخلون من التراب أن عوب في غيرها وقبل انه دعا الله لما رأى صه محمد وامن  
 ان يحمله منهم فاسم الله دعا وأما حتى يزل في آخر الزمان بعدد الامر الاسلام دوا من  
 حروح الدجال صله والاول أو حه وفي سلم عن ابن عمر أنه عكف في الارض بعد روله سم  
 من روي نعم من حيا في كتاب الفس في حديث ابن عباس أن عيسى ادداله دروح  
 في الارض ونعم من اسع غيره سبه واسباده سم من أي هرره سمها أو رعي سبه  
 وروي أحمد ورواد واداد ماد صبح عن أبي هرير مرفوعا بل عيسى عليه السلام وعلمه  
 نوبان عصرا في يدي الصلب واد الخبر وروى صبح الخبره ويدعو الناس الى الاسلام وسم لك  
 الله في رياه المال كاه الا الاسلام وسمع الاء في الارض حتى رفع الاسود مع الال وبلغ  
 الصناد بالخبايب فيك في الارض اربعين سم سوي ويصلي عليه المسلمون اسه في قال ان  
 كثير يسكن عليه سمريل أنه عكف في الارض سمع سم اللهم إلا أن جعل هذه السمع  
 على مداهما ورويه وتكون مصافه الى كذا مع اجل رفعه الى السما وكان عمر ادداله













جماعة من المدافعين الظهور في الاعيان) لكن في الاستظهار قد كرهوا على الدعوى  
 اذ هو لا كبر والكل في الموصى (واهل الكثر الذين اقام علمهم على بعضهم الجرد)  
 وفي الاستظهار هم انصاف في الحدود سواء على العصب (وهو دوى او امامه) النافذ في مدى  
 بالصعوبات من هذا في مهور سكن السام ومات سباسب وبما في (انه على الله عانه  
 و لم قال طوى) ما ثبت ما سأل راحه وطس عرس حاصل (لم رأى وآمن في وطوى سمع  
 مراب) التدارك في قال هذا الامط لاية كوطوى سمعا (لم لم يرى وآمن في) لان الله مدح  
 الموصى بانه لهم بالعصب واعيان العصابة بالله واليوم الآخر عسا وبالي صلى الله عليه وسلم  
 فهو الدلائل والمهورات ون بعد هم آ مواعسا آسواه وهو دلائل انى علمهم  
 وحديث اى امامه هذا سر - اجدوا الصلوى في امارح وان حان والما كمل طوى  
 لم رأى وآمن في وطوى لم لم يرى وآمن في سمع مراب فادمره وأمر سمع مراب  
 وجهه الما كمل وبعض لكن له شاهد ن حديث آسء لما جدوروى الطائى وعدم  
 جده من اس عمر قال سل رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل في ارباب من آمن ولم يرك  
 وصعد ولم يرك قال اولئك احوالى اولئك معى طوى لم رأى وآمن في وطوى لم رأى  
 ولم يرك لان مراب ولا تعارض ما قبله له احرع عايله اولام ربه فاحسبه ويدل على ذلك  
 حديث الطبراني عن اس عمر واس النصارى اى حرر رعبا طوى لم رأى آذركى وآمن في  
 وطوى لم لم يركى سم آمن في فاحسبه كذا طوى ولم يد كره دلائل ان توحي اليه بالعدد  
 وآس ح اجدوا سم ان عن اى سم - دلائل ان رسول الله طوى لم رأى وآمن في  
 فقال صلى الله عليه وسلم لم طوى لم رأى وآمن في سم طوى لم رأى وآمن في ولم يرى قال رحل  
 بارسل الله وما طوى قال فصره في المة مسر مانه سمه ساء اهل الجنة يخرج من اكاها  
 وروى الطبراني بر حال ثقات والمما كمل عن عبد الله بن سمر موعا طوى لم رأى وآمن في  
 وطوى لم رأى سم رأى وآمن في رأى سم رأى وآمن في طوى لهم وحسن مات (وى  
 سم اى داود) سليمان بن داود الطارود (الطائى) الصرى به حافظ روى له سلم  
 والاربعه ومات سمه اربع ومات سم (عن محمد بن ابي حميد) ابراهيم الانصارى الرزى المادى  
 صعب روى له الرمذى واس ماسه (عن محمد بن اسمعيل) القندوى المادى به عالم من رجال الجميع  
 مات سمه سب والاس وماته (عن اسمعيل) اسمعيل مولى عمر به محضهم روى له الجميع ومات سمه  
 عاين و له سمه سمى وهو اس اربع عشر وماته - (عن عمر) بن الخطاب (قال كتب  
 جالس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اندرون اى اهلنا افضل اعلمنا الملائكة)  
 لا يسم لانهم من الله ما امرهم وبعثون ما يورون (قال وحس) جمع الما من ح لا يماى  
 ريب (اهم) ونص الما في القندى اى ائمت وسى منه الله معول فقال ح لاس ان به عمل  
 كذا بالصم كالى العالمين واحصر المصالح على الامم (ل) مرادى (غيرهم) أو غيرهم  
 المراد هو بالربع ويحمل اليص بعد رآر مدعهم (فلما الانسا قال وحس لهم لى غيرهم سم  
 قال صلى الله عليه وسلم افضل الخلق اعلمنا قومى اصارب الرمال تؤمنونى ولم روى بهم افضل  
 الخلق ايماناً اعلمنا كذا والمراد من افضل فلا ساقى قوله صلى الله عليه وسلم افضل المؤمنين

أما لما من سلم المسلمون من لسانه وزده وأصل الموصى إماماً أحسبهم ساهروا الظفر  
 بأساد حسن وروى ابن ماجة وصححه الحاكم كمرقوعاً وأصل الموصى أحسبهم ساهروا لا قوله  
 صلى الله عليه وسلم أصل الموصى إماماً المثل الذي إذا سأل أعطى وإذا لم يعط أمسى رواء  
 ابن ماجة والخطيب ويجمع بينهما إماماً أصاباً وأصله أي أصل الخلق من بعده الأيمان  
 بالعبد وهكذا (روى أن عمر بن عبد العزيز) الإمام (الملك) لما وثق الخلافة كتب إلى سالم  
 ابن عبد الله (بن عمر) أن يكتبها (أراد أن يكتب إلى عمر بن الخطاب لاجل ما كتب إليه  
 سالم أن يكتب إليه عمر فكتب إليه) وروى أن عمر بن الخطاب كتب إلى عمر بن الخطاب (كردت  
 أي ولا يمكن ذلك لأنه لا مستور فاعلم على عي حال) قال وكنت إلى عمر بن الخطاب زمانه فكلمهم كتب  
 عمل دول سالم) رسالته وحسبني أن ذلك المذخر (قال أبو عمر) بن عبد البر بن عبد  
 هذا واحد من (بعضه الأحاديث منصوص مع وازطررها) نوراً من نورها فالتفتها على  
 بعض أهل العالم في أي زمان (وحسبنا) ما سار المجموع (السورة) من أوله في الأمانه وآثرها  
 في فضل أهل الأهل يدور والحدية) لعله صلى الله عليه وسلم على أصله إماماً على من  
 سواه ما جعل التراجع من لم يحصل له الأمر المساعد (ومن يدر هذا الشأن فإنه الصواب  
 أمي وأساد أحد من أي داود الطحاوي عن عمر بن الخطاب) لعله صلى الله عليه وسلم على من  
 يحضره) فخص من هذا التمام حكم على المجموع لأنه قال وحسبنا بعض الأحاديث من بعده وازطر  
 من أحد من عمر أو أسار ما هذا الذي أخذت قوله (لكن روى أحمد والدارقطني والطبراني  
 عن أبي عبد الله) خط من الخطر أحد العصر أنه قال (ما رسول الله أحمد) بمشيرة إمام  
 الأسبق من عمر أو أهل أحد (حسبنا الإسلام على وساد ما فعل قال) حرمكم (قوم  
 يكونون من بعدكم يومئذ ولم يروى وأساد حسن وصححه الحاكم) وهو معنى الحديث  
 عمر بن الخطاب (والحق ما عليه الجمهور أن هذا الحديث لا يدل على ما ساد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم) ولو لم يكن ذلك لا يكون في هذا المصنف ولو لم يكن (والدليل على  
 أصله المصنف على غيرهم كسر مظاهر لا يدل ذكرها وسأني منه ما أحسن في فصل  
 المصنف من المصنف المصنف من المصنف) عاصمه ما فعله أنه عكن بأول الأحاديث  
 المتقدمة ما زاد الأمر والطبراني في المصنف من المصنف (الآيات لا تستقر  
 الأصلية الخطأ ما عاصم المصنف من المصنف إلى ما عاصم وما زاد من سادته صلى الله عليه  
 وسلم لم يعرفه ولم مع ذلك فلا تعدد فيه أحد) وحسبنا الله تعالى هذا الأمانه السر به) أي  
 إمامه الأحاديث (بعضه من يومئذ المصنف) كالمصنف الكا من المصنف ما من عدم إمامه إلى  
 منهم من معنى بعض منهم (أنا) أظهر (بما فعلهم) على غيرهم وكذلك حضامة المصنف  
 رافع ما كان من أنواع العباد في الأمم السالفة كالخلف ونحو لكن بعد كالأول لهم كغيرهم  
 ولا هم المصنف من العباد الأسبق ما عاصم المصنف (والأحاديث والآثار) عاصم المصنف على  
 عام أو من (بما عاصم) أي دالة دالة فونه كالطريق من المصنف ما عاصم المصنف  
 دلائلها الموضح وكأنه في المصنف قوله (شرح أبو عمر) أحمد بن عبد الله الأصبهاني (عن أبي  
 حنيفة) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو موسى عليه السلام أن أرباب عيسى أتوا به



منهم وكان من قبلهم انما كل من قد قاتلهم وقتلهم او قاتل من السبعين كان له نصيب من ثلثه  
 من ثمنها انتهى وهو واحد من خمسة الى ان الحظ والامانة عليه يدق بنوعه ومعدته  
 بالحق الاول الى ان صار ثلثه احدى (فاحملها امي) قال تلك امه احمد قال يارب الى احد  
 الالواح (ما كرت الى) اي ما احدث من الكفار بلاه رأوه جعل العبد لاني كلامه  
 اذا انصرف الى آخره كذا سمع الحديث في اصله من عند المصنف وسقطت تلك  
 التسع (فاحملها امي) قال تلك امه احمد قال يارب الى احد الالواح امه اذا هم احد من  
 خمسة اي عددهم عليها (فاحملها) مع الميم (كتب له حصة واحدة) كلمة لا معنى  
 له وان ساء عن غير ذلك سواء كان لربك منافع ام لا فصل ما لم يصفه الا عراض بها وان  
 لم يكتب في العبد من غير حصة ولم يعملها كتبها الله عند حصة كلمة اي درها او  
 امر الحظ بكتابها (وان عليها) بغير الميم (كتب له عشر حساب) (له) اسرته من الميم  
 الى العمل ومن ما بالحصة له عشر اماله او العبد من غير حصة ماها كتبها الله عند  
 عشر حساب الى سبعه من صف الى اضعاف كبر فالعشر اقل ما ورد من الاضغاف  
 حتى قيل المراد بها الكثرة لا العدد (فاحملها امي) قال تلك امه احمد قال يارب الى احد  
 الالواح امه اذا هم احد من خمسة ولم يعملها (عوارضه ولا عليه) (لم يكتب) عليه من  
 يكتب حصة كافي العبد من وان لم يسه ولم يعملها كتبها الله عند حصة كلمة (وان  
 عملها كتب له واحد) لم يوصف كتابه تفصله واما ما قوله تعالى ومن ما بالحصة  
 ولا يجرى الامل الى اذاد انها لا تصاف قال العزيم هذه السلام ولا فاده انها لا يكتب  
 ابن واحد العمل وواحد لهم حسب انهم في العمل واستثنى بعضهم الحرم التي تصاف  
 هذه الحساب كالحساب لعظم حرمه والجهور على التعميم في الارض والكتبه ولزود في  
 ذلك قوله تعالى من ما يمكن ما حصة منه تصاف لها العداة من لانه وردت في الحصة  
 على الله عليه وسلم لان وقوعه من سببه يصح امر اذاد على الحاحه وهو اذاد وقوله  
 تعالى ومن ردهم بالخاد بظلمة من عذاب الله قال قتادة وخاد الخاد هو السرقة وعاد  
 عيابه وقال عطاء من الحرم بلا حرام او اوارى كتاب شي من محظورات الحرم من قتل حبة  
 اربعة من رطل وقال ابن عباس هو ان يصل من لا عليه او يظلم من لا يظلم وقال قوم هو كل شي  
 كان من حصة من قول او فعل حتى سم الخادم وان يكتبه لا يدل على تصعب العدد (فاحملها  
 امي) قال تلك امه احمد قال يارب الى احد الالواح امه يوفون العلم الاول الذي ازل الى  
 الانسا من المصطفى (والعلم الآخر) الذي رل على بنساصلى الله عليه وسلم من الاحكام التي  
 ليس من السرايع السابعة (فما بين المصحح الحال) نسبة اليهم تصدي رسام على بنساصلى  
 عليه السلام وهو واحد منهم (فاحملها امي) قال تلك امه احمد قال يارب واجعلني من امه احمد  
 باعطي هذا ذلك حملني اي احقر بان الله اكرمه بما لا ياتي ان الرسالة والكلام  
 ما كان في ذلك وفي رواه كتب الاحبار على عمر موسى قال تعالى من احبب محمد فاني الله  
 الله انما ياتيهم بها (فما بين موسى الى اصطفيك على الناس) الموحدين  
 في زمانه وهو وان كان بها مكان ما موثقا ساعه ولم يكن كلاما ولا صاحب

(رسالة) بالوجه دمرنا أهل الخار والجمع فيهم (ومكلاي) مكلي الله  
 (ثم ما أرسل) من الفصل (وكي والسائر) كنه في قال المعوي كان من علمي  
 اصطفاؤه بالرسالة ووراء ما جاءه قبل لم يكن على العموم من الناس كافة عام  
 قوله اصطفاؤه على الناس وإن كان ذلك معناه كما هو قول بعضهم له عسوق وان سارون  
 غير اذ لم يكن المسور على العموم يكون مستبدا في الفقه المعوي لما ذكره لم يستطع  
 أحسن ان طرأ له المعوي وجهه من الدور ولم يزل على وجهه معي ملك وقال له  
 أمره أنا أم منك مسد كل ذلك بكسها لها من وجهه فأخذها من معان السمس  
 فوضع يد على وجهها برسر الله ما حمله وقال ادع الله أن يعطي روحا في الحية  
 قال ذلك ان لم يرقبني بعدى فان المرأة لا تترار واحدا اسمي في الانوار روي ان سؤال  
 الرؤيه كل يوم عرسه وأعطاه الموراء كل يوم العرس (قال بعد صواب) وروي  
 المعوي في طريق أني العباس السراج بسند عن كعب الاحبار حدثنا الطحاوي ما عطا ولا عبر  
 من روى وقال في آخره طاهر روى عن الحسن الذي أعطى الله سبحانه وأمنه قال الناس في  
 احتساب محمد ما روى الله الم لا باب رصه من موسى اني اصطفاؤه الى قوله ما روىكم دار  
 انا من موسى قديم روى امه يهودي بالخوف فلهذا روى موسى كل الرضا (وروي  
 ابن طهم نيل) نصم الظن المسملة والرا بينهما خمسة ما كنه م وحده موصو كانه علم  
 من كنه من طهره بل لم يلق الامام العلامة الحسن بن سعيد الذي روى عن محمد بن أبي  
 الجهمي القزويني الذي في إمرأته في ان حلكان وجهه احصاه آخره في الرضا م-دا  
 القسطنطين وزياده لام ما كنه هذا في ذلك الكتاب (في) كتاب (الانبياء)  
 المعوي عن ابن عباس روى عنه (في) قوله استعملها المحدثون يعني قال علي الله عليه وسلم (قال  
 موسى روى في الامام كرم عليه من اني طلب عليهم العماد) منهم بالصفاء الرضى  
 من بر الحسن في الله (وأرسل عليهم) (في) (المن والسوى) حيا الله محمد والظفر المسمى  
 الله بآلهم والعصر (فقال) الله (معه) وروى في موسى أما علي ان فصل الله محمد علي  
 ساير (ياني) (الام كنه في على جميع حلي) وما هو اما لا تنص في الفصل (قال روى  
 فأرسلهم قال في رايهم ركني استعمل كلامهم فاداهم الله تعالى بأحوا كلهم بسوء واحد  
 استلهم ليل) (أما الله تعالى) (وهم في اصلا بآفهم ويطون بهم) أي بنص  
 اصول هذه الامه كان سينق في اصلا لا ما ونصهم في بطون الاهاب بخلافه من احد  
 العهد على الميريه ولم يكن أحسنه مودا في بطون الامهات ولما لم يكره قوله تعالى وادا  
 أحسنه لم يمس من آدم من ظهورهم ذراتهم (فقال سبحانه وتعالى صلاتي) روى ومعنى  
 (عليكم ورجي معي) وفي روايه علي أي علي آ ما روى عن علي (عصبي) والمراد  
 لا ربه وهو أراد به اتصال العباد الى من مع عليه العصب والاهل روى (وعصبي معي  
 عداي) روى مسلم عن أبي هريره روى عن عطاء الله تعالى في عصب رضى عنى وفي الصابى عنه  
 روى عن ابن ابي عمير في الخلق كتب عصبه روى عصبه ان رضى عنى عصبى قال في العصب في  
 رواه عصب والمراد من العصب لارمه وهو أراد به اتصال العباد الى من مع عليه العصب





[illegible]

استحب الم ادهر واداعطوا فاعطوا طام اوى اهل الاصيل الاصيل يعملوا الى العترة  
 هم هجر واداعطوا فاعطوا طام اوى واداعطوا فاعطوا طام اوى واداعطوا فاعطوا طام اوى  
 قراطير دمال اهل الكتاب رتا اعطيت هولا فاعطوا فاعطوا طام اوى واداعطوا فاعطوا طام اوى  
 اكثر عمل اهل طلتكم واداعطوا فاعطوا طام اوى واداعطوا فاعطوا طام اوى واداعطوا فاعطوا طام اوى  
 السوطى والمراد بسية من سديم قاتل الم ادى الى الظاهر والعصرى كثر العمل الساب  
 والكاتب وسية هذه الامه عابر العصر والقبل في ذلك ويحتمل ان المراد بطول  
 الزمن ولصر ادمه حد الامه اطول من مدة اهل الانجيل قال امام الحرمين الحكيم  
 لا توجد من الاحاديث الى لصر الامه الى اهل الانجيل (وادخلهم الجنة فساد ان لا اله الا الله)  
 يعنى وان محمد رسول الله ما كنى ما حدهم من الاسرى لكونهم حاصدا كالى الواحد  
 (قال) موى (احلى في تلك الامه) فان قيل كيف سماع سزاله ومضى عليه السلام فبق  
 مع احباراه تعالى لهم امه احد باب (قال) سماع اهل احلى من  
 امدك الى قال امه دعب في الوجود الزمان (واساير) احدهم نصب كل حكم  
 النفس فلا تكن ان يكون اسمه (ولكن ما جمع بينه وبينه في دار الخلال) يوم الصيام  
 في الجنة ولا رد اجتماعه لئلا الامرا في رب المقدس وفي السماوات مرارا عظمى في  
 امر الصلوات لان المراد الاجتماع الم ادى الى الاما لامون (ومن وجه رتبة) يسم  
 المسم وضع التور وكسر الناء ام كامل المسمى ان عساه الامارى السابق اليه من رجال  
 العصر ما سبه فصع عر وانه (قال) اوحى الله تعالى الى عصا) تسبهم له وانماها  
 له ان امصاى سر يعنى كان الما وس (الى باع) الى جمع العالمين (بنيا انا)  
 لاسرا ولا تكتب (افصح آدابا) نسم الصادق وسد الم جمع مما كنى وعما لا يسمع  
 وفصحا اراته محار اسعر الصم لدم الادعان للقي والاتقاعه لاسر الما لسمع الجمع المند  
 به رل حمله الصم فلما ارادهم صلى الله عليه وسلم الصم وكسب عنهم الخلق المظلم وانما اودوا  
 مدعى كانوا كى وال صمه (وفلوا) جمع طب العصور المعروفة براديه العقل وانه عصر  
 وهو الظاهر لوه (عفا) نسم المتحمه وسكون الام جمع اعلى اى عطاء فى اى كنه ومصار  
 ان فلوم كات جمعوه عن الهداه فارال الله تعالى بالى صلى الله عليه وسلم تمام وكسب  
 عطا هاسى اهدت (واعسا) جمع له لى بدل من ويا جمع كثر وان كان انا هلالان  
 جمع العله قد يكون للكثرة كعكسه ارا د فلان بالاسه لعدد اوه اولها كات فلان  
 الاسدا (جماع) جمع عما وهو عدم الصر عما هو من ما اسعير لعدم اجتماعهم اوى  
 كلفور ولا ماسه فوله تعالى وما اسم ادى المعنى من صلالهم لانه فعن طبع على دله  
 وهادى عر (مواده) يكون (عكه وهاجر) اى هجره اى مكانه هجره (طه) الماده  
 المورد (دلكه) اى طهوره (بالسام) لاسمه على الامرا الذين تصرون الما  
 نصراف الملوك بخلاف الخاد وان كان مقدور فيهم لكرم لم يكونوا كالتول بل كانوا كالعبد  
 الى امام خلافة السق وقد قال صلى الله عليه وسلم الخلافة مالهده والماسام ورا  
 النبي اى خلافة النبى الى د كرها وهو الخلافة بعدى فلا يكون ملكا محمدا

تأويل









باسمه حسن فالتص على التراب في هذا الزمان واسم لسان انصافه لانه لا يحري عدم وليس  
 شمسها المعجوم قوله وطوبى والان برط الحصر ان يكون مناسلا ام ولد اعال التراب هو  
 بان التص على بعض اصحاب العموم كونه تعالى مع ما كونه وعمل ورمز (ومن  
 حده التص هذه الامه انصاف الوصو فانه لم يكن الا لاني دون اعلمهم) خلاصه هذا الا معبر  
 لها كنيها (ذكر الخلق) قال الك وطوبى وهو الاصح ويورع عما ياتي به (واسم بدل  
 محمد بن الحارثي) ومسلم من ابي هرير انه صلى الله عليه وسلم قال (ان امي) امه الاسامه  
 لا الدعوه (مذعنون) اسم اوله ابي سادو او سمعون وا مسلم ياتون (يوم الصامه) اي  
 وقت الحساب والمزاج وانما اسما او الخوص او عسر ذلك (عرا) قالهم والتدذبح  
 اعراي ذي عره اسم الامي اص في حبه ما لم ين في درهم استعمل في الجبال والسير  
 وطوبى له كرمه ما يكون لهم من السور في الاخر وصعب من هول ذنوب او حال اي  
 اذاده و انوم الساد على ورس الاسناد نود وانما هذا الوصف او كلوا على هذا الشعب قال  
 الطائي ولا يبعد التسميه باعصار الوصف لظاهر كماله في رجل يذبحه الا حوله مناسمه في  
 الام والمشي (شعبي) من التصل وهو ساس في دوايم العرب اوق ثلاث بها اوقى  
 دل او كرم بعد ما تجاوز الارباع ولا يتجاوز الكس (من آمار الوصو) حسم الزاد و حور  
 اسره في الامه تصيا على انه لما و طاهره لنا كقول في روايه مسلم ام العرب المحملون يوم  
 الصامه ن اساع الوصو ان هذه السهات ان تكون بان يوصي الله اسامه مودنا له الزاني  
 العاصي في سرح الرماله عن الخلق ان العر والتصل لهذا الامم من يومهم ومن لا كما  
 يقال لهم اهل الله و صلى و لا انتهى وفي الصامه على الاعمال بطر لانه المستدين  
 والاسناد وان ولد الواسع و فعل الحرام بخلاف العر والتصل فمردود له و سرب  
 الموصي فلا يكون اسوا ومن قال سجع الاسلام ذكر ما في سرح الحارثي لا يحصل العر  
 والتصل الذي يوصى فاعمل اما لم يوصى فلا يتصلان له قال سجع الحارثي في الراني ومن  
 في سجع الحارثي ذلك هذا خطأ اعماح قول الراني لالسح الاسلام و سجع على قوله ان ذلك  
 خاص عن يوصى حاله ولا بد من روصا العاقل و يوصى الصامه الوصو ولم و ما حل يحصل  
 له ذلك ام لانه عاقل و في ان يحصل له ما في ام الوصو انتهى (لكن قال في مع الزاري  
 فيه) اي اسم لاله هذا الحديث (نظر) ان الذي دل على انه حصر وصيه اعماح العر  
 والتصل لا يصل الوصو (لانه سجع الحارثي في سجع ساد) سجع الزا و سجع  
 سجع ها و احسن في اسم ما يحصل حارثي في حارثي روصا امهم لما حارثي لاد  
 مروه الى حارثي وان هذا هو السجع اعطا الملك لها حارثي واه قال لارهم رأيت انطس  
 روصي لا يصلح ان يخدم معها و سجع في سجع حارثي سجع حارثي سجع حارثي سجع حارثي  
 و ان اس واسمه مذوعيل سجع حارثي الايمان و فعل اسم ما ل (عليها السلام)  
 روصي احسن في السجع الذي حصل بسوس (مع الملك الذي اعطاها حارثي) قالها روا  
 الحارثي في احسنه الاصل و سجع حارثي في السجع و كذا مسلم و مع الحسم عليه ما اسم  
 سجع في سجع ان انما كان سجع حارثي سجع حارثي سجع حارثي سجع حارثي

كتب مدنيه وهي الاثم كسر من عمل اسبابه لسرى من الصلح له وهما آيات عليه قبه  
 (لما علم الملق) عمرو بن امرئ القيس من سبنا وكان على عرد كز السهلي وهو قول ابن  
 حسان في التمام واصل اسمه صادق وكان على الارض - كما ان اسمه واصل من سبنا وكان  
 ابن عديس من فرع علف من لاودس سالم من نوح - كما الطيرى واصل اسم الصالح الذي  
 ملكه الاقاليم (لما توفاهم سوا واصل) فانه ان الرضا كان من سبنا واصل له  
 حسان من الامه ولا اسما لسوف ذلك من سبنا والجو رايها السحبه اخرج البصري  
 من طردن الى الرماد والارض عن ابي هرير ذلك قال الذي صلى الله عليه وسلم هاجر اراهم  
 سار واصل ما ربه بها لئلا من المولد او سار في الطائر فصل دخل اراهم بامرأه هي  
 واسمها السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا  
 والاسم الذي سبني فاني اراهم - اسمها السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا  
 ارسل في الله السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم  
 وروى في واحد من رعي الاعلى روى ولا سبط على الكافر فطحي وكر من سبنا قال  
 لا عرج قال ابو سلمة بن عبد الرحمن ان اراهم ر ذلك قال الله اراهم واسمها السبا  
 سمعنا الله واصل في الله اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا  
 رعي الا في روى ولا سبط على الكافر فطحي وكر من سبنا قال لا عرج قال  
 ابو سلمة قال ابو هرير الله اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا  
 الى الاسطفا اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم  
 كتب الكافر واحد من ولد اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا  
 من هذا امر مع يانه قال في مع الساري قوله ما رسل الله ملاح في امه ساله ما اولام اعلمنا  
 ذلك لئلا سبنا في سبنا وفي روايه هسان من سبنا عن ابن سبنا عن ابي هرير عبد الله  
 والتساي واسمها السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم  
 فاحسبه اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم  
 لئلا سبنا واصل في الله اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا  
 سبنا في الله اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم  
 الرضا مع ان مراد هسان كاتب او روى في فصل كان من سبنا ان لا يعرف من الالهام  
 الروح ما اراد اراهم دفع اعظم الضرر من باركنا انهم سبنا واقع لاحاله لكن  
 ان علم لهاد وحامله العسره على قتله او حسه وانحرار بخلاف الاح فالعز حينئذ من  
 سبنا لاسم في الحار ولا ياتي به وهذا امر رعي حاصر رعي وحب سبنا واصل في الله اراهم  
 ابن سبنا وود كز ابن الطودي في مسكن النجدي وسبنا المدوي في حواشي السبي  
 بعض اجل الكتاب ان الحمار كان من رايه ان لا يعرف داء روح حتى يتب هذا قال اراهم  
 هي احي لا بان كان عادلا فهاهنا من رعي حواشي سبنا واصل في الله اراهم  
 وليس هذا يعنى الا قول واصل كان في الحمار والاح احي بان احسبه رعيه واصل في الله اراهم  
 هي احي اعاد اعلى ما يعنى الحمار فلا يزاره فيها واصل في الله اراهم واسمها السبا واصل في الله اراهم



أحدى وأما رويها فلم يقتصر على قوله هي إحدى وأما هذا الخبر فلهذا الخرافة انما يستدلون كان  
 الخسار يردان مردوها لان بعضها اسمها وقل أناد ابراهيم أنه ان علم الملك امرأى الرمي  
 بالاعلان ولأنه كل قوله ليس على وجه الارض موعون عري وعبرك بلوط وقد قال تعالى فاقم  
 بلوط لان مردار بالارض الى وقع فيه ذلك ولم يكن لوط معه منها وقوله دعها انهم المتحمسة  
 وبكى ان التي معها والموافاة الصم هي رخص من رخصه يعني انه احسن كما به مصر وع  
 وفي رواية مسلم فلما دخلت عليه لم يبال أن يسأله الماء صب فصبه شديد وبكى الجمع  
 فانه عرفت بانه من يده وبانه نصره وبكى عن دولها ان كتب بعد لم مع أمها فاطمة فانه  
 تعالى يعلم ذلك أمهاته على بدل العرض فصبها الصمها ووجه اسماها الدعاء بالاحسان الله  
 وكذا انه الرمان أحسن اسمه الصالح وظهر وقصه أصحاب العار والابلا الصالحين لرفع  
 درسامهم وبه قال ان الله كشف لاراهيم حتى رأى حال الملك مع سائر معانها وبانه لم يسل منها  
 الى سبي ذكره في النصارى طه فامر نادى ابراهيم وسائر عليه ثم يحيى ابراهيم الى سارح  
 المصر وقام الى سارح فعل الله العصر لاراهيم كاتار ووجه الصامه مع سارح ابراهيم او سمع  
 كلامها إتي (وفي نسخة سرح) ثم صغر (الراعي) روي أحمد عن أم سلمة كان  
 رسل صالح سرح روي اسرائيل ما رواه وكان يده من روي سارح روي رسل صالح  
 النصارى سرح لاراهيم سرح روي رسل صالح روي رسل صالح روي رسل صالح روي رسل صالح  
 انه كان بعد عسى ومن اسماها لاسم الذي اسدوا ابراهيم وحبب من العسرى الصوامع  
 (اه قام بمرصادي) ذكره كذا في سند عمران (م كالم العلام) فانه ان الوصوه  
 لا يقتصر به الا انه خلا لاراهيم روي السحان وعنه عن أبي هريرة ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال لم يكلمني الله الا باله عسى وكان في اسرائيل رسل صالح سرح  
 يعني حبه أمه فانه فقال أحسنها أو أصلي فقال اللهم فاعبه حي يريه وسو المومنان  
 وكان سرح في مومعه فمرصته امرأه كلسمه فاني فاب راعيا فامكسه من يدها  
 فوله بعلاما فقال من سرح فابو فكري واصومعه فابو روي رسل صالح سرح  
 السلام فقال من أولك ما سلام قال الراعي قالوا بني صومعه من يده قال لا الامن طي  
 الحبيب قال الحافظ لم يصر في سرح الراعي في اسم ام سرح ولا على اسم الراعي لكن  
 في حديث عمران اسمها كات بة لاراهيم ولاجه لند كرسوا اسرائيل عباد سرح  
 وقال يحيى منهم ان سرح لاهمه فالواحد منها فانه فمرصته فلم يلقها اليها فكتب بعضها  
 في راع كان روي عنه الى اصل صومعه وله من وجه آخر وكاتب ما روي الى صومعه  
 راعه روي العرم وفي أخرى كان عسده صومعه راعي ما روي راعي معرو وبكى الجمع من هذه  
 الروايات أمه سرح من دارها فاعلم اهلها مسكر وكاتب فعمل البهادر الى ان  
 ادعى انها استطاع ان من سرح فافاد بالثأر سرح في صور راعه لمكهم ان ما روي  
 الى طي صومعه لسرح بذلك الى يده وفي رواية انه طعن العلام بأصبعه فقال بالله يا علام  
 من أولك قال ما بي الراعي وفي سرح الحسن عبادان لما روي انه سألهم ان يطرروه فاطرو  
 فزأى في المسام من أمه ان طعن في طعن المراء فقول امها الصلح من أولك ففعل فقال











هذه الآية عامة في كل من صلى (بما فيه الصلاة في الجماعة) من محمود وركوع  
 (مما عدا الجماعة عليه) ومريم بن أبي إسرائيل وهو طاهري أن الركوع ليس من خواص  
 هذه الأمة (قالوا وديم اليهود في الركوع مما لا يكون كركب في سرهم) أي يسرائيل  
 (أو لم يسه على أن الوأول لا يحب الترتيب) في مجرد العطف وكلا الخواص فهو له عارضة  
 لا تدفع لها كما هو ظاهر واحد من المارص بان المراد بالركوع المخصص بالركوع على هذا  
 المصداق المخصوص من حكمه من الصلاة عليه وما أمر به مريم ليس كذلك بل  
 ما تقدم على أن المارص إنما تتم لو كان المرسوم في الجماعة المتقدمين أما أن كانوا غيرهم  
 ولم يلائمه ما دل أولئك من المخصوصة معترف بذلك وله ذكر جماعة من المفسرين (وهل  
 المراد بالركوع إذا قامه الجماعة له قوله تعالى أقم) نصف الم (هو طاب) فأم بوطاف  
 الدعايات (آناه الله) ما عناه (سأعدها فاعا) عدها لا آخر ويرجو وجهه أي كمن هو  
 عامس بالكموعة وفيها أم نعي لوالهم (وبالصدود الصلاة) لا كل ما  
 اعص (والركوع الجوع) لا أن الصدود فلا عارضة على هذا المفسر أصلا  
 (والاحياء) عطف مستقر على السابقين أحسنوا إلى الله وحسنوا له  
 المصداق في الأرض المظلمة (ومما الله وفي الصلاة كصوف الملائكة) أي التراض  
 واتهام الأول فالأول وكاب الأمم السالفة من كل واحد على حدة قال بعضهم  
 ويحكمهم الأمر بسوءه المصروف أن المصلين دعوا إلى حاله واحد مع الحق وفي الصلاة  
 ما أدى في ذلك الدعوى من عبادته لتكسبهم ما إذا امتثلوا إلى ما دعاهم إليه وسو به الله وفي  
 لأن الداعي أعاد عبادتهم لساخبتهم من ما هم جماعة على السوا لا يخص واحد منهم دون آخر  
 ولا آخر واحد من الصف ولا يمدح من من به يودي إلى أو صاحبه وقال ابن العربي  
 شرع الصوف في الصلاة لذكر الأناس من أو فوه من يدي الله يوم الصلوة في ذلك المواطن  
 الماهول والصلوة من الاعمال والملائكة والمؤمنين عمره الله في الصلاة بعد من الله وفي  
 وصوفهم في الصلاة كصوف الملائكة صدفها وقدرها ما دل وان كات الملائكة لا ترم  
 في حلالهم وفيها التواضع أن يدخلها الملائكة كصوفها وما إذا السجدة أحب حلالهم حول السجدة  
 وأما غيرهم من الملائكة لسبب الأنوار حتى يصل بعضهم بعضا يصل إلى صفوف المصلين  
 منهم تلك الأنوار فإن كان في حال ودخله من السجدة منهم تلك الأنوار (روا مسلم  
 من حديثه في حديثه) من الملائكة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فصلوا على الناس بسلام  
 حجاب صوفها كصوف الملائكة الخديس وبه قدم جماعة أول مصاب الخصائص في مصاب  
 الصوف من المصلين إلى من يمدح لاسي فيهم فرجه ولا حلال كلهم من ما من موصوف فان  
 يستبان الملائكة أو يجمع أدراى فرجه دخلها كما في الحديث وقال صلى الله عليه وسلم من وصل  
 صفا وصل الله ومن بلغ صفا قطع الله روا الناس في صفة الملائكة على شرط مسلم أي وصله  
 فرجه وربع فرجه وخطبه بانه من ذلك وعن الرواية في طرائف حسن العمل (وإنما  
 السلام) رأى السلام عند التلاقي لا يرفع من المود وبالمصنف في مود كمال الاعمال وفي  
 مسلم عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تروا الملائكة حتى تروا ولا تروا الملائكة حتى تروا











هو في صلاة حتى ينقضي من أحرر فعل في حال وهو ذلك وله أن يستكمل قوله في حديث أبي  
هريرة السبيعي وهو قادم وكذا في وصاح ما من طريقه لأنه لو كان ثابعا بعد أبي هريرة لاجتمع  
على أن سلام ولم يعارضه بل لم يسأله صلاة وقد ورد النص على الصلاة والسلام لا تنضم  
الآثار من سطر الصلاة في حديثكم المروي في سطر في أحرر الحوائج وإن شاء وأتى بعد  
واجب عمل الصلاة على الدعاء أو الاستعاذ وجعل السلام على الملامه أو الموطأه واتخذوه  
فام ما به إذا كثروا الموطأوه في رآه من وطئه من أي الراد من رواه مالك ويزيد  
و رعاها راحه في السبيعي أي الحديث أخرج فقال مسلم حديث أبي موسى أجري في  
في هذا الباب وأما في ذلك قال السبيعي وأبو العري وسأله وقال الموطأ في هريرة في موضع  
الخلاص فلا تنضم إلى غير وقال الموطأ هو الصحيح في الصواب وحرم في الروضة أنه  
الصواب وخرج أنساكون من رواه غيره قال أحد القاصدين وخرج آخرون قول أبي سلام  
كأنه من رواه واحد فقال أكثر الأحاديث عنه وقال أبو عبد الله الرازي في حديث  
الشافعي وروى حديثه في مسنده ما ساد صحيح من أي سلمه من عبد الرحمن أن ما من الحديث  
أحمد وأما كروا ساعه الجمع من أحرر وهو أنه أحرر ما عمن يوم الجمعة وحكي  
المعنى أن يسجد من الركنين كان سجدة وحكيه من من السامي وأما ما قال أكثر صحيح  
في الحديث أو أحدهما معناه وحكي لا يكون معناه أنه لا يجزئ أي سوى هذا  
فانه أهل بالأطاع والاضطرار ومعناه أن يطول ثم قال واحسار ما حكيه الهدي في معارها  
في أحد الوصفين المبرك كورس وأن أحدهما لا يعارض الآخر لاحتمال أنه على أنه عليه وسلم  
دل على أحدهما في وقت وعلى الآخر في وقت آخر وهذا كقول أبي عبد الله الرازي في  
الاسم ادق الدعاء في الوقتين المذكورين وفي الحديث ذلك الإمام أحمد وهو أدق في طريق  
الجمع وقال أبو السرياء أعلم أن فائدة إمام هذا الساعه ككذلك القدر في الحديث على  
الأكابر من الصلاة والدعاء ولو لم يكن لاسم الساعه على ذلك من كروا معناه فالحديث  
ذلك من حديث أبي طالب في حديثها انتهى وقال السبيعي في حديثها وهو أنه ما أوردته أبو  
هريرة على أبي سلام وأوردته على حديث أبي موسى أيضا لأن حال الخطبة ليس ساعه صلاة وأحرر  
ما بعد العصر ما ساعه دعا وقد قال يسأل الله ساعه وأبى سأل الخطبة ساعه دعا لا يقرأ ما يور  
فيها بالانصات وكذا غالب الصلاة ووجه الدعاء من إمام عبد الإطامه أو في اليهود أو التمس  
فان عمل الحديث على هذه الأدوات الصغرى وحمل قوله وهو قادم نصلي على سبيل في حديث  
الموضع وعلى محاذ في الإطامه أي قادم من الصلاة وهذا الحديث حسن فيع الله ساعه يظهر  
بر حجة رواه أبي موسى على قول أبي سلام لا يقرأ الحديث على ظاهر من قوله نصلي وأما في  
أولى من ساعه على انتظار الصلاة لأنه محاذ في د ويومهم أن استأذوا الصلاة برط في الأمانة  
ولأنه لا يسمي في سطر الصلاة قادم نصلي وإن صدق أنه في صلاة لأن قادم قادم غير عارفة  
الصلاة انتهى وفي الصحيح فاد من ظاهر الحديث حصول الأمانة لكل داخ بالشروط المتقدمة  
مع اختلاف الرمان باختلاف الدلائل الأصلية فعدم بعض على نقص ومثابه الأمانة معقولة  
بالوفد فكيف تتحقق الاختلاف أحب باحتمال أن ساعه الأمانة معقولة فتدل على صحة

كما قيل نظر في ساعه الكراهه وفعل هذا فاند ح ل الوهب المصنوع طه لها وان كان  
منه ومعه عمل الله عز وجل الوهب بالعلم فيكون العبد روف حوايا الخلق والاعمال ويجوز  
ذلك قال ومثل صاحب العلاء من الذين الجردى في الخصب الحصب وادنى في رواية  
من الذي أعند أسبوعه فراه الامام العاصم في صلاة الجمعة الى أن سمع من أمي سمع  
الاحاديث التي صحت بحديثه فيه انه صوب على الداعي حينئذ الاصلان لهما والامام اسبوع  
(ومما اذا كان أول ليلة وسهره صلاته تعالى اليوم) اي الا في المجدية بطريقه  
وعصران (و في نظرا) كذلك (لم يصبه اندا) لان الكرم لا يرفع فما اعطى ولا كرم  
من صاحبه (و من الخصبه) عصر الصاعين فاداعوا ذلك بحجرا صادرا رادوا طهم  
وماعو عمر بن داله ول والحمد واعلاما للملابس انه عبره عظمه مذاقه (وحلوف) نسم الخا  
وعصها حذا ومن لم يهذه اي يعبر مع (أدوا الصاعين) خلوا منهم عن العالم (أطمت  
عند الله) اي في الآخر كما حرم به العرس عند السلام لان في روايه لم يمسلم يوم الصامه أو في  
الذي سألوا آخره معا كما حرم به ان الصلاح لان في روايه ان حمار خلوف هم الصام حتى يحلب  
أطمت عند الله وروى الحسن بن سمع ان حمارا أعطى أمي في هرر صان  
جما قال واما الناس فاهم يحسبون وحلوف ادواهم اطمت عند الله وريح المسك فكل  
واحد من الخدم من صرح في انه روف وجود الحلوف في الدنيا فهو ومنه ذلك قال وقد  
ذكر العالمين من فاهم ما معنى ما ذكره ولم يذكر أحد فخصه بالآخر بل حرموا ما به عان  
في الرضا في القول ويحرمها مما هو باب في الدارس واما كرم الصاعين في روايه مسلم ولانه  
يوم الحرا ومنه يظهر مكان الحلوف في الدارس في المسك المستعمل لرفع الرائحة الكريمة  
طذا الرضا الله حسب نوحه باحسانه واصحاب الرائحة الطيبة للمساكين والصالحين وعبرها  
من العبادات فخص يوم الصاعين بما ذكر في تلك الروايه ذلك كما خص في قوله تعالى ان ربه بهم  
ومستطير وأطلى في باب الروايات بطور الى أن اصل أصله ما في الدارس (من ربح  
المسك) ان يكتب في معناه لانه تعالى به عن اسطوانه الراحه قال الماوردي وهو حمار  
لا يهوى العباد من ربح الراحه الطيبة لما فاسد ذلك لتقر به الصوم والله فالمعنى  
انه أطمت عند الله من ربح المسك عندكم أي انه يربح الله أكثر من ربح المسك المكم  
ومثل ان ذلك في حق الملائكة واهم يستطرون ربح الحلوف أكثر مما يستطرون ربح  
المسك وقيل المعنى ان الله يربح في الاخره يكون به طمأنينة أطمت والمسك كما بان في  
المكالم يربح ربحه مروح مسكا ومن المعنى ان الحلوف أكثر ثوابا من المسك المطلوب  
في الجمع والآية اد وبما ليس الذكر والحذر وجميعه النوى ومن الناس من يحسب في تعلمه  
أن لما اناب يوم الصامه ربحا مروح قال ورائحه الصام فها من العبادات كالمسك  
(ويصبر لهم) اي الصاعين (الملائكة في كل يوم وليله حتى يظفروا) حين انصاف  
السنين (واذا كان أول ليلة يحلواهم جميعا) راد في روايه للبيهقي واحمد والبراءة مسك  
ما رسول الله صلى الله عليه وآله في الدنيا قال لا ولكن العالم اعان في امره عند انصافه (روا  
البيهقي ما يتأدلا باسمه) اي عقول عن حمار (بما ينظم) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

(اعطيت امني في سهرور صانجها لم يفتاها في علي) اما واخذ فانه اذا كان قول الله  
 من سهر رمضان سطره الميم ومن نظر الله لم يفتاها واما النسخة فان يلو ب او واهم حين  
 عمسوا طيب عند اقمي روح الملك واما النسخة فان الملك مكة مستقر لهم في كل يوم رايه  
 واما الزاوية فان اقمي روحا بمرحبه فمقول لها السعدى وترى لعمادى أو شدا  
 سهرتوا رعب السالى دارى وكرامى واما الخامسة فانه اذا كان آخر ليله عصر لهم جمعا  
 وقال رجل من الصوم اهي لله العذر قال لا ألم رالعساى صاوى عاد الفروع من اجمالهم  
 وفوا الحورهم هذا العطر وانه السبي واخرجه الحسن بن صفان من حديث سائر الصاوي حشنة  
 ابو بكر بن السه ابنى اماله وتبعه اس الصلاح ولما ساهى رعب لى هور رولة است  
 والوارد السبي (وتسعه مير ليم الحسن حتى يظروا رواه الرازي) واجد واليه ومن  
 حدث ابنى هور الله كور وروا الواسع بقط الماكة بل الحسن (وتسعه) سدر وراى  
 مالا اندوهى الصود (مرد الساطن) اى عاصم وفى حديث ابن عباس عمن السبي  
 وسوق الله ما جعل اهلها الى الارض فاصد مرده الساطن وعاهم بالاعلال ثم اقمهم في  
 الجمار حتى لا يصدوا على اى محمد صامهم (رواه احمد والرازي) من حديث ابنى هور  
 رواد فلا يحموا منه الى ما كانوا يخلصون اليه في عمر وفى الصبيح رعب همام من احدثاى  
 هور مر فوا اذا دخل ر مار صاى اواب الحبه وعلب اواب النار وصد كذب الساطن قال  
 انا ابنى عاصم بن محمد ابنى علي طاهر وحسنه وذلك علامة للماركة مدحول الله ورسوله  
 والله بعد ائمه وان اذا المؤسروا لهم وليس عليهم ويحمل اهل عمار من كثر المؤسروا  
 والله وواى الساطن بقل اعواهم وادواهم فصورون كلمة من ويكون تصفيلهم عن  
 أسما لاس دون ماى ويحمل اى صاى اواب الحبه عمار عما يحبه الله لعادته على الظاهرات  
 فى هذا السهر الى لا تقع فى عمر هو ما كلمة ام والمام وفضل الحرات والاى كفاف من كثر  
 من الخالق رعب اساءة دخول الحبه وان انا لاهاز كذا بطلان اواب النار في مصفة  
 الساطن مار عما سكون رعب من الخالق ومضى صمدى علب والصفحة مع الفاء الدل  
 اتبى وقلة الموروى ولم رعبه ورجع اس المير الاول وقال لا سرور سخر الى صرجه القبط  
 من طاهر وكذا رعبه الموطى وقال مار دل فكيف يرى السرور والمعاى وانه في راجان  
 كرا فلو صمد لم يمع ذلك الخواف اى ما فعل من الصاى الصوم الذى حوط على  
 سر وطه وروى آدابه والمصنف من الساطن وهم المرء لا كلهم كان وانه الرعبى  
 وعمره صمد مرء الحسن والمقصود ما لى السرور رعبه وادامه محسولى مار وقصه كثر  
 فيه اهل من عاى اذ لا لرم من رعبه رعبهم ان لا تقع من ولا يعضه لان ذلك اسما اعتر  
 الساطن كالفوس الحسبه والعاى الصيحه والساطن الاسبطة وقال الخطيب يحمى ان  
 المراد بالساطن سهر وهو السمع منهم لانهم كانوا مع والى من روى العراى من ابدى السمع  
 مرادوا التسلل فى رحصار مناعة فى الخطط وقال الطائى فانه صمى اواب الحبه ووقى  
 الملاى كذا على اخصاى صمد الصاى وانه من اقمه علة خطه واداعى المكلف كذا ما حار  
 الصادق رادى ساطله وكذا نار رعبه (وبها الدعوى) بفتح السين ووجهها ويحصل فاذ

ما سألوه المرنى اقول ومسرور كما في الصحيح وغيره (ويجوز انظر) عند بعض العرب  
 وما سألوه المرنى ان الممكن بعد العرب بدرجة فصاحب الله فلهذا اهل الخبر قالوا الله ما  
 (روا السجستان) سهل من معدن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا راي الناس بغير  
 ما ظنوا الله طاروا اذ اودوا من ما حبه وان حرمه وعبرهم من حدث في حرم لان اليهود  
 والصارى يوسرون ولا من حبان وانما لكم من حديث سهل لا راي اني على معنى ما لم ينظر  
 ينظرها الصوم وليس في رواه السجستان بغير ما به من حرمه ما انما في غيرها كما  
 رأيت رأيا السجستان وروى مسلم عن عمرو بن العاصي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قد راي  
 ما من صيام او صيام اهل الكتاب اكله الصوم وصل يصام فيه وفرا به فحرمه بضعه ولم  
 يحرمه الهادي نعم روي ما عمن اهل قال قال اي صلى الله عليه وسلم يصوموا فان في الصوم  
 تركه وهذا لا يصح ربحه بالخصوصه قال في الحج شيخ المسلمين وصهاروا ان لان المراد  
 بالتركه الاخر والاولان فصاحب الصم لانه صوم وعسى السجستان والتركه كونه سوى على  
 الصوم ويطه له ويحرمه... من صاحب الصحيح لانه ما يصح به وقيل التركه مانعه من  
 الاستيعاط والدعا في الشهر والاولى انما يحصل بها عدد اساع السجستان وبها اهل  
 الكتاب والمعوى على الله اذ والزيادة في السجستان والتسبب بالصدقة على من يسأل اذ الله او  
 طمع منه في الاكل والعتب للذكر والدعا وطه الانساب وسار له الصوم لمن اهلها من  
 ان سام روي لعين المصوفة ان حكمه الصوم كسرمه والطن والصرح والصوم ولسان  
 ذلك قال اسد من الله يدو الصوام ان ما زاد قدر حتى يعدم هذا الحكم بالكلية  
 لا يصح كما ان المعروف في المال كل وكثر الاستعداد لها وما عداها بمصالح مرارة اسه  
 ومن المراد بالتركه في السجستان روي الزور والطاوي عن ابن عباس مرورا على ان ليس علمهم  
 حداثتها طمعه وانما الله اذا كان سارا لا الصام والمصوم والمراد في سبيل الله وذكر  
 في الزور من لا يذنب له لا يصح عليها الله اكله الصوم وما انظر عليه وما كل مع  
 الاسواق اهل سار في طه بمصالح على الصوم حرمه اس عدى يصوموا ولو سمره  
 في سار والطاوي ولو سمره ولو يصح في ريف هذا والحمد وصدان الاية على الامم لا على  
 الايام لشدة صلى الله عليه وسلم انما سار الانبياء امر بان يهل افطارا ولو حرمه ورا  
 ونصحه انما سار في الصلاة رواه الطائفة والطاوي باسادهم (واما في الاكل  
 والسرور والجماع) الصائم (للا) ولو يام (الى الصبر) كما قال تعالى احل لكم ليلة الصيام  
 الاثمة (وكان حرم ما على من طه بعد الصوم وكذا كان) يحرمه علينا (في صدر الاسلام  
 نسخ) روي الصاري عن الهراء كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان الرجل صاعا  
 صبر الا افطار صام فلي ان يطار لم يأكل ليلته ولا يومه عسى وان حرم من صبره  
 الا يضاري كما صامنا فلما حضر الافطار ان امرأه فقال هل عسلك طعام فمات الاول لكن  
 الثاني لما طلب قال وكان يومه يعمل فعمله عسه وحات امرأه فلما رآه فالت حسه لان فلما  
 اصعب المارة في طه فلهذا قد كذا لى صلى الله عليه وسلم فحرم هذه الاية احل لكم ليلة  
 الصيام الرقيب الى سامكم ومرحوا ما ادرى ما عندا نكوا واشروا حتى يمشي انكم الخط





ما في المؤمن فهو منه وفي الحديث ناسرجع عند المصيبة آخر الله فيم او احلف عليه حراً  
 وطاهره ان الامور من واحد فورا وذلك في الموت عند المصيبة الاولى وحواذ كرها  
 ولو بعد اربعين عاماً فاشترى كان له آخر حاييم وموعها كما ورد لانه ماد فصل لا ياتي الطلب  
 وورع المصيبة (ولو اعطيت الدنيا لا عطفه فهو عطف السلام اذ قال يا أيها  
 الانبياء من ما الاضاعة أي أخرى (على توصي) وهذا ظاهر في الله من حصر صواب  
 هذا الاية حتى على الدنيا اذ قوله لم اعطيت لادخل للرأي فيه فلا يكون الا على بلاغ واما  
 ولو اعطيت الخ فان كان من السلاخ فواضح وان كان اسس عطفه فهو اسس طهاره و موه  
 لسا مع بعض أفرادها فلا يقال لا يلزم منه انه لم يسرع لعرض من الدنيا (ومما ان الله تعالى رفع  
 عنهم الاصر) الامر الذي لا حله عليهم لئلا يلو - معلوم ولم يجعله في سرعهم لانه جعله  
 عليهم رفعه (الذي كما على الامم عليهم) أي على بعضهم وهم واسرائيل كما (قال تعالى)  
 الذين يسمعون الرسول الذي الا في الذي يحدونه مكنوناً عندهم في المورا والاحتساب بامرهم  
 بالمعروف ونهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث (ونصع عنهم  
 اصرهم) عليهم (والاعذار التي كانت عليهم) فأي الاية دلالة على أن معلوم كان عليهم  
 الاصر فالوضع عن اسرائيل الذي آمنوا بالله على حصي وذهب دل على رفعه عن الامم  
 عارفي الاولى عني انه لم يوضع عليهم بدل ريبا ولا يحتمل علما اصرا كما جلت عليه على الذين من  
 قبلنا (أي ويصعب عليهم ما كفوا به في السكائب النادرة) فالاعلال اسعاره في الامور  
 السابقة التي كانوا بالاعلال التي جعلت في الاعمال جمع عمل وهو طوي وحديث وعي عطا  
 كاتب واسرائيل اذا قاموا باصول لسوا الموضع وعلموا أنهم إلى اعمالهم ووعايت  
 اثر حثي تركونه وحل بها طرف المسألة وأومها إلى الساربه تنص منسبة على العباد  
 (كمن القصاص في العمد والخطا) خبر الصاري كان في بني اسرائيل القصاص أي عصبه  
 حتى في الخطايا ولم يكن فيهم الله في نفس أو روح وذلك قوله تعالى وكنت عليهم بها الآية وهو  
 سرع اليهود أما الصاري فمعنى عندهم القصاص القود والمراد بالخطا ضد العمد وهو ان  
 صد شيا فيصاحب لعمر ما صدله صد الصواب كما رعم لان بعد الاسم يسمى خطا لما في الماي  
 ولا يمكن ارادته هنا (وهذا مع الاعضا الخطا) كالمساكين في الكذب والذكري الزبا وهو  
 المعنى في النظر لا حسنة (وهذا مع موضع الصفاة) أروح الصاري عن أي وال قال كان أو  
 مؤي بسند في البول ويول في فارور وعول في بني اسرائيل كان اذا أصاب فون أحدهم  
 مرضه فسال حديد من له أصل الخطا أي خطا قال الخطا ووقع في سلم جلد أحدهم  
 قال القرطبي مراده الجلد واحد الجلود التي كانوا يلبسونها وجعله بعضهم على ظاهر ورمع  
 انه نال صر الذي سألوه ويؤيد قوله أي أود كان اذا أصاب أحد أهدم لكن رواه  
 الصاري سرع في الساب فاعل بعضهم رواه بالهي اسهي (وقال النسي في الرواية)  
 كما قال تعالى يمولوا إلى ما ربكم فاهلوا أنفسكم حال الخلال أي له لال يرى منكم المحرم  
 فارسل بصلاته سودا لئلا يصير بعضهم بعضاً مرفحة حتى قبل منهم نحو سبعة ألفا وروى ابن  
 أبي حاتم عن علي قال الذين عمدوا الخلل با وسى ما يؤمنها قال سل منكم بعضاً واحدا









والذي سلم بطريقه على أسكاف السارده بعد ذلك ( كما هو متفق كثر من أهل  
 وليس حاسماً له الله بل وصفاً ) أي العبد ( كل من دخل في سريره ممتراً فله  
 وثباته حكاية ) ( فمما في الوصف بالوصف لا ) وسواء أنه في  
 من من التسليم من الظاهر خلافه فلا يصح ودحكي السوطي القوافي بالصفحة ما جاء  
 اتفق ورجح القول بالاحتمال وذكره لأنه وعسر من ذلك ما رواه ابن أبي عمير وأبو  
 في سنة عن مكحول كان لعمر على رجل - وقال ما يملكه فقال - ولا والى أصلي - فله على  
 السر لا له - فله مال اليهودي وأنه ما أصطفا فله من ماله التي فاحسبه مال مسلمي  
 عليه وسلم في ما هو في آدم من الله وأبراهيم خليل الله وموسى عيسى الله وعيسى روح الله وأد  
 حسب الله بل ما هو في عيسى الله ما هو في عيسى الله ما هو في عيسى الله ما هو في عيسى الله  
 وعيسى الله ما هو في عيسى الله ما هو في عيسى الله ما هو في عيسى الله ما هو في عيسى الله  
 في عمر من التمسك إذا كان اليهودي يقول ونحن وما بالأمم كذلك وأمر ح الناصري  
 في ما ربه والتأني وإس مردود عن الحرف السعري - التي هي على الله عليه وسلم من دعا  
 دعوى المسألة فانه من صاحبهم قال رجل وإن صام وعلى فله من فاقه وأدعو الله الذي  
 مما حكمها المسلم والمومن عباد الله وليس من ربح من قتله فله من كل من دم  
 يوم المصامع ما لا يعلم فسر أصحابه وأهل البيت من المرحوم - في الإسلام يقول ما لا  
 أهل الإسلام وأهل الإسلام مصر به أصحاب من الإسلام في الفقه فيه وهو المال المتصور  
 أهل الأديان وماله تعالى والى قدس أوبرا الكتاب والميعاد المليم دليل على الحق من ربه  
 أهل الكيايون من مالون ومسا إلام ود كرى آخر قول السكي الله من تكبر  
 أن الله الواحد والآخر فله من مالها وحظها لها الاحتمال هذا كثر في قدس  
 حد قطع ما رآتهم طاهر أوبى الاحتمال والتأويل والولد كرف ملاه وعسر من ذلك  
 كلاء على أهراد حكم ما وله ونظر الاحتمال فله من مال على التلقا واستطاعه  
 وفي الاحتمال والتأويل وعرف فله على التلقا دون القطع لأجل جاء ربه في الآية  
 استدلال المقول الآخر وسما قوله الذي آسفهم الكتاب من ماله من يؤمنون وأدأيل  
 عليهم قالوا آسفاه الله من ربه ما كان فله من مالها وان معاً ما هم على من  
 به الاستعمال على - فله وهو الأصل لا الحبل ولا الماهي الذي هو محار والتعدير فله من  
 دل بحسب الله على الإسلام إذا ما كلف في كسار ومعه ان السباد يربطه أن  
 فله من الاحتمال من العوان وانهم كانوا على فله الإسلام إذا ما على الله عليه وسلم  
 عندهم من صفاه وعرف من ماله وليس فله من مالها على اتفقهم ما هم كانوا الله من  
 بدو من المقام أو قدس في الآية ما كان فله من ماله وهو على الإسلام في الله أن لا يترك  
 والحقيل وربه من كذا الله في قوة فله من يؤمنون فله على أهل ما ربه في الآية  
 وحسب كراهه له كراهه من ربه في الآية واحد قد كراهه في قوله آسفاه أو ماله من  
 من أول امرهم اعساوا معاً لهم من المحول في الإسلام كقول الامعري من كتب الله  
 ربه وما نسى عدا الله وما ربه في كراهه من ربه وكذا عكس في الآية في كراهه



كما كان من المسألة في التام في المسند والقضا والمفسر كما يدل عليه قوله في بعض  
 حصصه سرع عسى لا امر في شدة حرصه (وليس في سرعهم منه ولا آصاره)  
 (اعلال) بصري كفي سرع موسى فلهذا القول ان احوز في السرايع كل على التعصب  
 ولا يعرف سرع صالح وروح واراحم سهل ما وصي بالتقيد والانفعال وما عسى يصو  
 واما سرع بعد ما سمع بهذا اهل الكتاب ولا يسل في سهل من كان عليهم عيسى على عاه  
 الاعتماد لمعه وما عسى يصو طاهر في خلاف كلام المصنف لكن عكس ما ربه مائة مسلمة  
 من وان بعد انما لهذا الاعمال المذكور طاهر ان لا يصدق فيها الله فلهذا اصل  
 العمار وما عسى بعده معروف هو (واما الصاري وسعد واثار الهباته) وهي  
 من النساء واتحاد الصواع (نقل اصحابهم ولم تكن عليهم) أي لم يروهم وانما قال كما  
 تعالى ورهنا به استدعوا ما كفاها عليهم الا انما رصوا انبه وهو من طمع أي لكن فعلا  
 انما الخ وقد قال صلى الله عليه وسلم لا حرم ولا حرام ولا ساحه ولا نسل ولا رهب في الاسلام  
 روا عبد الرزاق وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بالجهاد فانه وهما من الاسلام روا أحمد  
 وقال عبد الصلا والسلام بروح واثار في مكارمكم الامم ولا تكونوا كرهاتيه الهستري  
 روا البيهقي (واما ما سأل صلى الله عليه وسلم فكان بصير) صح المم محل ظهور (الكمال  
 الخالص لثبات السر والعدل والسند في الله والحق والرأيه والرحمة فسر بضعه اكمل السرايع  
 رأسه اكمل الامم واسوالهم ومعاناهم اكمل الاحوال والمناجات والقبول المذكور  
 من كونه مظهر الخ (ماؤه) عسى أب (سرعه) بالعدل أي الحكيم المحمل عليه وهو الله  
 أي الوسط في الامور من نوع ذلك الحكيم إلى واحد وبصر كما قال (انما الله) أي بالعدل  
 في الحكيم كما لم (وهو ما) مساو (وبالفضل بما له واستقاما) لا رصا رايها كما هو  
 عن الخافي (وبالسند في موضع السند) كمال السكاه وروعه (وما في موضع القدر)  
 كالفهم في الاساري (وموضع السند موضع السند) أي الخدر (وصيه) أي الخجل  
 الذي من به سرا (عدو العالم ويحرمه والعدل وما ربه والفضل ويثبت) أي يذهب (الله  
 في بعض آياته كقوله تعالى وحرا سته من مصلها) يجب البايه بذلك انما هو في صور  
 وان كاتب عدل لا يوقعها سرا والسبه هي القوله الفصل في الخلال وهذا طاهر مما يخص  
 منه من الخراجات قال بعضهم واذا قال له احرا الله فقول له احرا الله (فهذا العدل) ولما  
 قال صلى الله عليه وسلم لهما من الاسود من سلبنا كوا من سمويه بعد اسلامه عما كان  
 منه قبله فكروا عنه (من عما) عن طامه (واصلح) الوديه وبيته بالقصوه (بأمره  
 لي انه) أي ان الله ما سر لاشجائه (فهذا الفصل) وهذا قال صلى الله عليه وسلم من عاين  
 العذر عناه الله يوم القيامة روا الطبراني وقال من اعين لم يكن له نواب الا الله ورواه  
 الخطيب وقال عليه السلام من عاين فانه دخل الجنة روا ابن مسعود أي مع الياء رواه  
 الاسحق عذاب أو هو اعلام بوجاهة على الاسلام والاس من سوا الخافي (ايه لا تكلم القائلين)  
 أي الدارس في العلم فرب علمه مما هم (فهذا حرم القلم) وفي الحديث القدسي ما عاينني في  
 حرم العلم على نفسي وحدثت بيكم بحرمات تظالموا (ومعه وان عاين مع ما عاين



ماء وميم به هذا المحتاج للعدل ويحرم للظلم) وهو العمامة من صل ما عوفوا به (وليس صرتم)  
 عن العمامة (لور) أي الصبر (حبر الصابر من يدب إلى الفصل) دون انحاء فرباح الصبر  
 ذكر وسبح به (وكذلك يحرم ما حرم على هذه الامه صباه وجهه لهم) عما نصهم كالمسح  
 والماء المذروح (حرم عليهم كل حبس) كما قال ويحرم عليهم الخفاف (وصار) كالحرير  
 (وأجل لهم كل ما) أي مساند لا صرفه كما قال اليوم أجل لكم الطيبات (وبافع) للبدن  
 والاعمال (تقصر) عليهم رتبته وعلى من كان عليهم لم يحل من عوفوه كما أسرف اليه فرسا في  
 دولة وقد كان سوارا من اهل اديس واسما عماما رواه او اسقطوا غلبت لهم الله وبه يحرم عليهم من  
 من معلم أو مرب (وهذا هم لما صلب عنه الامم صلهم كقوم الجعة كما ساد كر ان سا الله تعالى  
 في حبه صعدا دانه عليه السلام ومدم ما به هذه) فرسا (وهب لهم من عله وحده) كالألب  
 كبير لم يحصل ابره (ووجههم حرامه أحر حبالنا من وكل لهم من الخناس ما عرف في الامم)  
 شعبة وانحاس كل أ (كما كالي ليعلم من الخناس ما عرفه في الامم) ورا د عليهم (وكا  
 كل في كالم من الخناس ما عرفه في الكتب حله وكذلك في سر رتبته في هذه الامه هم المحسوبون)  
 أي الذين احسارهم الله فله ولصبر (كما قال الله) حل وعلا (واحيسا كم وما لعلكم  
 في الذين ربح) أي صبري (وجعلهم سدا على الناس فأقامهم في ذلك مقام الرسل  
 الساعدين على أئمتهم أسرار الله اس الصبر) وكراس عبد الله سلامهم ر لو امر له الدول من  
 الحكام يستهدون على الامن ان رسلهم فاعلم ما حواه الله قال تعالى تسكونوا شهدا  
 على الناس قال وهذا حصصه لم يصب لغرضهم (ومما أثم لا يتجمع على صلاته) أي محرم  
 ماء ما حله خلاف الواقع فسهل كل حكماء عطفه خلاف ما هو عليه في من الامر ولا يتجمعون  
 على في مكرره ولا ينفقه دون ولا افافقة ما حله في مني اجمعوا على حكمه كان عند الله كذلك  
 كما أفاده كلام الشيخ في الذين وباني ولكن دوا الامه هانها لعل لان العامة عما باحد منها  
 والم انصر في النواصب فامسب الحكمة حطها (روا أحمد في مسند والطبراني) سليمان  
 اس أحمد بن اوب (في) محممه (المكبره واس اي حشمه) أحمد بن رهر من حرب العدادي  
 (في تاريخه) وهو كبره قال في محممه سلام المحمي لا عرف أعز من موافقه (عن أي نصر)  
 يصح الموحدة واسكان الله اذا لم يسهل ولا يسهل في نصم الحما الملهة ولا م آخره وصل هج اوله  
 وتقبل بالحلم اس نصر مع الموحدة اس وطاف من حرمه عمار وصل اس صاحب عمار  
 (الهماري يدي عن أي صلى الله عليه وسلم وعه أبو هرير وجاعه وهو وأتوه وحده ههنا قال  
 اس بن من هذ مع صروا حطه او ما من اود من في مصعبها وقال أبو بكر كان بسكن الخمار  
 تحول الى صبره قال ان عر صاحبه كك من دره وأكر ذلك اس الامر (مرفوعا في  
 حديث سالت في أن لا يتجمع أمي) أي امه الا حله (على صلاة فاعطاسها) أي هذه الصلاة  
 (وروا اس اي عاصم) الحافظ الكبير الامام أبو بكر أحمد بن عمرو بن العدل أي عاصم السبائي  
 الراشد فابى اصحابه الرحلة الواحدة واليه صاب البافعه قال اس اي حام ذهب كنه  
 بالصره في منه الرح فاعاد من حطه حطه الف حطه وقال اس الاعرابي كان من - اط  
 الحذب والفق طاهري المذهب ما في في ربيع الاخير - مسجع ومحات وما سبي (والطبراني

انما) وعندهما كلهم (من خدمت أي مالت الامم) قال الحافظ عتق أسد بن الحنظلة  
 اختلف في أي مالت راوى هذا الحديث قال في الصحاح بلالة يقال لكل منهم ان مالت الاسرى  
 احدهم راوى حديث المعارف مشهور بكسبه وفي نسخة حلف المالى الحرب من الحرب مشهور  
 باسمه اكثر ان مالت كعب بن عاصم مشهور باسمه دون كسبه حتى قال المزي في نسخة لا يعرف له  
 كسبه وفيه من الصحاح والتأني كسبه وروى المزي هذا الحديث في الصحاح المالى وروى في أنه  
 المالى من اس أي عاصم المخرج الحديث المذكور في مسند بن كعب بن عاصم  
 الا ترى قدل على انه جواز ان يكون اس أي عاصم بصرف في التسمية بطله وهو بعد انتهى  
 (ان الله تعالى احادكم) ما لكم ومعهكم وأعدكم (من بلان) حلال أن لا يدعوا عليكم تسكنكم  
 فمهلكوا جميعا وأن لا يظهر أهل الساطل على أهل الحق هذا ما اشار الى - منه قوله (ودكر  
 منها) بلو هذا ما طه (وأن لا يتخذهوا على صلته) قال الطيبي حرف النبي في القران ربه  
 كسبه تعالى ما فعل أن لا يتخذوا ثبته وكذا معنى الفعل ويحذفه وذلك أن الآثار اعلم  
 اسمهم اذا كان الحلال منه لا يصحبه (قال سحبا) يعنى السحابة في المقاصد (وما لك  
 وهو حديث مشهور في المثل) أي لهذا الحديث واعلم قال السحابة هذا ولعله الحافظ  
 اسناد انه طاع وطريق لا يتجاوز واحد بها من حال لكه قال في موضع آخر اسناد حسن لأنه  
 من رواه أي بكرى عاصم عن السحابة وهو في حوله قال وله شاهد عند اسناد حاله يعنى لك  
 ورواه لم يسم (واسناد كثير) من حديث الطبري والبخاري ودلالة على سلامة الحديث من  
 الحسن فاحسنه ان يوصف بالحكم وأعله واللائك في السهله واسنده من طريقه الصيغ  
 في الضار عن اس عروقه ان الله لا يجمع هذه الامه في صلاته اذ او ان يدافع مع الجماعة  
 فاسعوا السواد الأعظم فانه من سدس النصارى وكذا آخره البتة لئلا يكون لبلالة هذه الامه  
 قال أي ورواها من ماله وادعوا عن ابن مرفوعا ان أمي لا يجمع على صلاة  
 فادارأتم احبلا فاعلمكم بالسواد الأعظم والمالك من اس ماله من ربه لا يجمع الله هذه الامه  
 في صلاته ويد الله مع الجماعة واس أي عاصم وعمر مرفوعا عن عماره والانسارى مرفوعا  
 في حديث عليكم بالجماعة فان الله لا يجمع هذه الامه على صلاة والطبري في يصر عن الحسن  
 مرفوعا بل لا يصر (وله شاهد من حديث المروعي) الى النبي صلى الله عليه وسلم في كونه  
 اسم سبعا امة في الارض (و) في (عمر) أي عمر المروعي وهو الموهوب كقول ابن مرفوع  
 اما سئل أحدكم فليست طريق كان الله تعالى لم يجمع في سبب رسول الله فان لم يجمع فليست بالجمعة عليه  
 المسجون والافاضة هذه او الاحلاف شامل لما كلف امرئ من كماله ما أو ألد ما كماله  
 العظمى ومعنى فعله كماله بالسواد الأعظم الرماضات مع جاهر المسلمين الذين يجمعون على  
 طاعة السلطان وسلول المماليك وهو الحق الواجب والعرض الساب الذي يحرم حربه  
 من حاله ما من معه حاله (ومما أن اجاعهم حقه) فاطعه فان سار عوا في سبي رده الى ابي  
 ورواه اذ الواحد منهم غير معصوم بل كل أحد من خدمه قوله ورد عنه الا اني صلى الله  
 عليه وسلم كما قال مالك قال الحافظ الولي القراني والمراد به ان يعاقب أي الاسير الذي أؤ  
 أو الفعل أو الاعمال او ما في معناه في الكوب عدى يقول له وسأول الامور الاسرع







ورواها عن ابي ابي على طي في المراسل فاذا وقع ما روي من ابي ابي عن ابي  
 ورواها عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 والاشهر ورواها عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 المعبر لا من كلهم بل من كلهم من كلهم من كلهم من كلهم من كلهم من كلهم  
 حسن عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 كثر حتى ان كل واحد من المراسل من ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 ورواه كل واحد من المراسل من ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 من ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 قال ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 المسد ولا في الكتب المهور ولا الاخر المهور ورواها عن ابي ابي عن ابي ابي  
 ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 الامامان في الاسواق في الدين والاسلام الاتحاد في الدين (وعنه ابي ابي عن ابي ابي  
 عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 الوفاء كل واحد من ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 والمراحم الساسي الاول ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 من ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 الله عليه وسلم ولا والله لا والله لا والله لا والله لا والله لا والله لا والله  
 معا قولنا ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 لا والله يكون في ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 الخمار ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 على كل دليل في ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 ذلك على ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 من ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 على ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 كما قال ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 الله ومن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 له ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 الامام علاؤهم ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 ملك من ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي  
 ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي عن ابي ابي



دون جمع المثلل اما مع الواصل والاعضال فهو متحد في الوجود ولكن لا يعرفونه من وحي  
 في سائر سبيل بل يعرفون حبيب يكون بينهم وبينه كثر من ثلاثين سبيل واما يعرفون به الى  
 ما لوح وتقوم واما الصاري فليس بعدهم من صفه هذا البطل المهرم المثلل (وهو قد  
 الاله السر من راد الله سرها فيها اعانص) اي تروي (المذهب عن الاله المير وحي في  
 زمانه بالصدق والامانه عن الحق سبيل احبارهم) اكن هذا الحشر اما يكون لربنا  
 الصبح والمسيح اذا الصبح بانواعه قد روي كثيرا (ثم تصور ان هذا المذهب من يعرفون  
 الاله بلا مالا بعد والمصطفا والمصطفا) لما حط في صفه بان سبيل ما به يجب يمكن  
 من انحصار في سائر او ككناه بصيغته د من جمع فيه وجه الى الاله يودي به  
 (والاطول بحال من وحي) اي صفه (من كان انصر بحاله) له بان قد تم السماع  
 اسام العلو النسي (ثم يتصور المذهب من سبيل وحيها) بار (واكثر) اي تروي  
 (حي يمدو من العلم والزلل ونصب ما وحيه وبعده عدا) تروي (والاعضال  
 احط به فيها الروا وعدا اصحاب المذهب في تكسر طرق الحديث الواحدة  
 او المصول ما اتصل به من عدل وحاله او ا صدق من طرفه يعني حتى يحصل اليه  
 بالصورة المجموعه ولو كان كل طريق منها لو رد لم يكن العرف ما سر وحيه والاعراض  
 من ذلك يستلزم ربه العمل بكم من الاجابات اعتمادا على صفه الطر من اي تم افعال وقد  
 قال عنه انه من حصر من حاله سأل ابراهيم من صفه الجوهرى المعدادي يعني سبيل  
 واصحاب السبيل من حد ما لاي حكر الصدق فقال طار سه اخر سبيل الطر السبيل  
 والعسر من من صفه اني فكر فعل لا يصح لاي فكر يحسون بعده ان من سبيله وعشر  
 من افعال كل حد من لا يكون عدي من ماله وحيه فاناهه بدم (فهذا من فعل الله على  
 الاله يسودع الله تعالى سكره الاله من عذرهم نعمه) فانه اذا يسودع سبيله  
 (وقال ابو حامد) محمد بن ادريس بن داود (الرازي) الحطلي عن احمد وقتبه في حواش  
 ابو داود والنسائي وابن ماجة وآخرون قال الخطيب كان احمد الاصبه المذهب  
 سمور بالعلم كورنا الفصل ربه النسائي وغير قال ابن تومر قدم مصر فوجد بها  
 وكتب عنه ما بالرى من حجت وقل سبيل سبع وحيه وحيات (لم يكن في امه من الامم  
 اي من (خلق الله آدم اما) جمع امم (تخطون آبار الرسل الا في هذه الامه) وهذا  
 اس عسا كرم الرازي المذ كور لعل لم يكن في امم من الامم من خلق الله آدم  
 ما ربيهم وانساب خلفهم كهد المص في تاريخ ابن عسا كراصاعه لم يكن في  
 الامم من خطون آبار ربيهم غير هذه الامه فصل في رعا وراد سبيل الاصل له قال  
 روي الصبح من السبيل من وحيهم لاهي المعرفه ليس لي بعدهم امم من راي الا  
 وخطوها واصل الحما كم راي بعضهم وان عسا كرم في من موعا اذا كنتم المذهب  
 ما كنتم تاسد فان بلغا كرم تركا في الاسر وان بلغا طالا كان وريه علة وعيسى  
 اصحاب المذهب وروى عن من كرايه من السبيل والهي عن في حواش من موعا  
 (ومعهم ابو الانساب) اي معرفه (والاعراض) اي الامانه والكلام الله هم ركا







اما الكوفة اي اهلهم لاسم اهلهم وروى الحكم الترمذي عن أبي الخردا أن الاله  
 كان ارباب الارض فلما استسلموا لاله الله سبحانه وروى عن ابي عبد الله عليه السلام  
 لم يملوا الناس بكم صوم ولا صلاة لكن بحسن الخلق والبر والصدق والورع والسلامة والحب  
 الى الناس والتصدق على الناس امر ما به نصر وحكم وابروا مع في غير ذلك هم حلما الانسا  
 يوم امطفا سم الله له سمه واستطاعهم لعله دفع الله سم المكار عن الارض والنداء  
 اليهم وهم يرون في حال الحكم ولا يمان هذا الاله فاما ما رواه سبب الارض  
 وحسن الله له قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم بعضا (وحيث) معون  
 مستقيم يرونهم فوق السما ورون الانزال في ما نفي (وأما) لا) مع الهمم جمع بدل  
 هو والانه اذ امان واحد اذ لم يكن آخر اولهم اعطوا من العو أن به كواذلهم حسب  
 يرون اي اهلهم واصور بها كيصورهم بعد ان كل من رآه لا يسل في أنه هو وهو ما  
 مسرك بالمعونة على ن يذل ابواضاه الله صوته وعظمته ووه على عده خاص بمختلف  
 في قدر فانه اسعري وأخرج الحاكم في كتاب الكي في عن عطاء بن ابي رباح عن سبب الانزال  
 من المواني ولان من المواني الا ما في حال الخاطا من حزن فبأنه الانزال ورد في عدة احبار  
 هم اما صبح وما لا وأما العطف هو روى عن الأثر وأما العطف بالوصف المسمى من الصورة  
 ولم يثبت اسمي (عن) أنس من روى الانزال أرد ورحلا) وفي حديث عباد الانون رحلا  
 فلوهم على قلب ابراهيم وكل عاقل مكر على قول الراعي الاصح اسمهم هو بل أرد عشر  
 رجع من المادس أن لانس سمهم فلمهم على قلب ابراهيم والصبر ليسوا كذبا كما صرح  
 به الحكم الترمذي عن أبي هريرة ورد حديث اسمهم هو ولا يرأل أرد ورحلا من  
 امي على قلب ابراهيم وجمع أن السدلية طالها ان كان بعد الاحاد في بحال علامهم  
 وصاح سم أو اسمهم ككون في زمان أو بعد في آخر ما لا ورد قوله ولا الارضون اي  
 مصون كما ما روى الخ اوان تلك الأعداد اصطلاح لوقوع الخلاف في بعضهم كالانزال  
 بعد تكون في ذلك العدد فتقاروا الى حرا ب عمروا بالانزال والنساء والنساء والاولاد  
 روى ذلك والحدس في راي من اى اخرى والكل مضمون على وجود الاعداد وبعده  
 هذا الاصح والاول في الجمع من الحدس ان الاحبار بالكل من كان قبل ان يعلم الله بالاربعين  
 بتلك رايه النساء في حديث ابن هذا وله (وأرد) من امرأ كذا ما روى عن ابي الله  
 رحلا مكانه اذ امان امرأ اذ الله سبحانه امرأه) فاما كان بعده ثم النساء ما رواه  
 (روا) أبو محمد الحسن بن أبي طالب بن محمد بن الحسن بن علي (الحلال) مع الخا المجمع  
 في الامام الحادى الذي ولد له سمه نفس وجسم ولما هو جمع اسم مادان وعمر وعه  
 الخطيب رحمه الله قال الخطيب كان به شرح للسنة على الصحة ما سمه اسع ولا من  
 وأرد ما (في) كتابه المواقفي (كرامات الاوليا) واورد ابن الجوزي في الموصيات  
 من روى حديث الانزال وطعن في ما رواه واحد او اثنان منهم بوصفها ووه به السوطى بان  
 حشر الانزال صحيح وان لم يثبت موثروا وأطال في شأن ذلك قال ل هذا مانع من الدوار  
 فيعوى يجب دفعه بوجه وجوه الانزال سروره (ودوا) أي حديث أنس (الطبراني)

[illegible]





[illegible]

(قرآن میں اسی علی  
دلالت علی نصیحتہ الہی  
من اسی و فیہم علی  
الخ ۱۵





الاولى عن كرس - من عيسى وروى عنه مصر الكوفي صدوقه اعلاط قال قال النبي  
صلى الله عليه وسلم (علا ما يدل الى اسم لا يدور سا) من الخلق (اندا) لان الله  
الظن وروى عن الله وعيسى ما يعرفون الى الله ولا سعدون عنه وروى عن ادم وروى  
ملا من كرس منه فهو من الاندال الرضا بالله والسر عن محاور الله والعصب في داب الله  
روا الدليل (وقال ريد) حسنه اوله فرأى (اس حرون) السلي ولا هم أو ولد الواسطي  
بعض من رسل المسيح عليه السلام ومنه من رسله وروى عن الله (النداء لهم اهل  
العلم) النافع وهو علم الظاهر والباطن لا الظاهر وحده (وقال أحمد) الامام اس حسل (ان لم  
تكونوا اصحاب الحديث عنهم) قال الخلفاء ان رسل المسيح في اصل السام له من انا أحمد  
اصحاب الحديث من رسله وعلمه وعلمه فانه من اصحابه على اهل الحديث من علم بالحديث  
لانهم انصرفوا على طلبه ولا ريب ان من علم من النبي صلى الله عليه وسلم وعلمه وعلمه  
السام فهو من رسله الرسل وروى عنه الانسا ولا احد احسن بان يكون في الاندال منه اهل  
وقال غيره مراد من رسله من جمع من على الظاهر والباطن وأطاع بالاحكام والحق  
والعقارب كلها بالاعه الاربعه وروى عنهم ولا يحسن الاندال والرضا والاولاد واحد من  
رسلهم بل واحد منهم وان رسول الله السبطان من رسله عليه من لم يهدى وروى عنه  
انهم لم يسلوا في المرحه وروى عنه وروى ان السامي كان في الاولاد وحده الله يطلب  
دل موه (وقال رايح بعدا ليعطى) ورايح السام لان عسا كراهما (عن الكنان)  
بالع والوه وروى عنه الى الكنان وعلمه الامام الحديث المنص الي محمد عيسى الذي روى عن محمد  
اس على العمى الذي يحد من رسله ومعها مع الكبر والسرحم قال النبي ويحكم أن  
يوصف بالحفظ في رسله وروى وحده رما صالحه في الحفظ وقال اس الاندال كبر من روى  
عن عيسى من محمد وعمره وعلمه الحفظ واس ما كولا وعمره عسا من رسله وعيسى وعيسى  
(قال الله عا عا) لعلمهم الذين قالهم فلوهم على قلب آدم (والرضا سعدون والندال  
اربعون والاحبار عا والعمد اربعة) وهم الاولاد (والعوب واحد عسا من رسله العرب  
وسكن النجا مصر) المدينه المعروفه ولا تصرف كموده اذ جازوا مصر (وسكن الاندال  
السام) أي كرسهم ولا يحسن السام من رسله عسا من رسله عسا من رسله عسا من رسله  
ولا ساقى مصرهم في الارض كلها كما مر في حديثهم في الارض (والاحبار عا حرون في  
الارض) لا يعرفون عسا (والعمد) الاولاد (في روبا الارض اي جهاتها الاربع واحد  
بالسرح ورايح العرب ورايح الجنوب ورايح الشمال قال اس عسا في ولكل ركن من رسله  
يكون على قلب النبي قاله على قلب آدم في الركن السامي وعلى قلب ابراهيم العبراني وعلى  
عيسى السامي وعلى محمد ركن الخمر الاسود كذا حال وهو محتلف لسان من اهل المصطفى  
لا يحسن احد ذلك بل كرا ان احد اعلى قاه (وسكن العرب) وهو العظمه العبد الخا ح  
(مكة) وتسل النبي روا اس عسا كرس في رسله السامي والاصح ان اها مع لا يحسن  
عنه ولا يحسنها في رسله طواف في حصره الخا من رسله لا يحسن من رسله لندا  
وهم يحد كل رسله من كل رسله وروى عنه كما قال بعض الحديث عن حرون عسا من رسله ان الله



ودخول طائفة رعاء هذا الاية الباركة مما قبل بالقبلة لم يذهب بل سببه العدم حتى  
 كلفهم من جهه ما وروى ابو داود وعنه اي في عهد امه من حو ه ليس عليها عذاب  
 الاخر اعان عذابهم في الدنيا في الدنيا والزلزل والصل والالاوتى هذا من الاخر في  
 ن رعدت بهم لا يحسن الظن ان الاطلا كما ورد من رعدا اذا ادخل الله الموحدين النار  
 اثمهم هم الما فاما اذا اراد ان يخرجهم من الما فاما في الدنيا في الدنيا رواء الذي  
 ولحمه اناها حال صلى الله عليه وسلم اعلمهم على اي كثر الخيام رواء الطير في رجال تصاب  
 ولا ساهن من الخمر لا يمانكون عليهم عذابهم والاصحاب من اثمهم كثر الخيام الاطف  
 الذي لا يوردي الحميم ولا يورده وروى الدارقطني عن ابن عباس رعدا ان ساء امي من الار  
 طول بلا ما يحب التراب ورعدا ان المراد ان عذاب علم في عوم الاعضاء لان اعضا الوصو  
 لا عذاب النار سلك مسعى منه وقوله المبرأ من الخمر والهرج هم والسلا ما اليها  
 انما الخدين فعل وحده وهما العفو على الله في الدنيا لان الامم الله الله  
 كان يحوي على سائر العدل وامس الزو وسأله الا يهجرني على منج الفصل من م  
 طهرني في اسرائيل الساجدة والرهانة وعلمهم في رعدا من الاعلال والاصحاب وطهرني في  
 هذا الامه الساجدة لمعهم الاعلال وضع عنهم الاضاح كاح (ومما اثمهم اضموا  
 في الاخر اثمهم اول ونسوعهم الارض في الامم) هذا الانسا (روا ابو نعيم عن ابن  
 عباس رعدا) في حديث (بلغوا ما اول من ينس الارض في) هذا الانسا (وعن  
 امي) قل الامم (ولاخر) اعظم من ذلك ولا قول لك اضموا الى رعدا بالعدم (وما  
 اثمهم بدعون يوم الصامه) الى رعدا الحساب والمراة والصراط والخصوص او عذر ذلك  
 (عرا) هم الممينة والتسديد جمع اعراى ذي عر (يحملون آيات الوصو روا الضاري)  
 ومسلم حديث في هرر (والعر ساجد في وجهه) اي حبه (العرم) هو الدرهم  
 (والفصل) اصله من الحبل تكسر الحاء الخصال (اس في دراعه) الاربع اوق في ثلاث منها  
 اوق غيرها (وذلك مما كسبه حسنا وحالا) صلى الله عليه وسلم النور الذي يكون يوم  
 الصامه في اعضا الوصو والمعر والتجصيل اثمهم ان هذا الصامه في اعضا الانسان مما  
 منه) جمع اوله (لا عاصيه) دفع الوهم المرص لو قال بدعون سمامه لا (يعي اثم ادا  
 دعوا على روع الامه ان يودوا هذا الموضع) ان حال لهم باعرا سمامه (أو كانوا على هذا  
 المصه) وهي النور الكائن في اعضا اثمهم وان يودوا اثمهم وطاهر حبه لسا في ذلك  
 اطالة العر به سئل رابذ على ما وحت الدم والرحل ومع الوجه وسدم الزا من وصحه  
 انه ودها الاعمال السلاية الى عدم ذلك واولوا الاطالة في قوله من اس طاع منكم ان  
 يظفر عربه فانه هل يادا الوصو (وما اثمهم يكونون في الموضع) مع اثمهم (على كل  
 حال) عومعه في الخدمه ان يكون واري ل (روا ابن جرير وابن مردويه في حديث سار  
 مردوعا لفظا ما وامي) يكون (على كرم) فهو صله محدوف (مسر في على الخلاق ما من  
 الا امر احد الاود) عي (اهما) لعل هذا الام والاسراحه عاني الموضع من الرعام  
 (وما يني كذبوه والاوتى سهدله انه امر رساله ربه) كما قال تعالى ان يكونوا سهدا على



واما من يمسر ويبل عند الله صدوقهم كذا ويرسل ويذل من انتم من جنسهم ولا يبرر ماله  
 روى في السائق اسما به ولم يصح ان النجاري اسرح له ( ورجل في هذه الآية من صاحبها  
 على الصلوات الخمس ) فليس المراد السواد بل هو ما تروى من معصية الى اقله ناس من اهل  
 ما اورد به عليه ( واما انهم يوتون كتبهم باعنائهم روا الترمذي ) وهو ( وهم ان يوتروهم  
 مني من انهم ) اما هم على الصراط ويكون باعنائهم قال تعالى يوم لا تدري اقله التي  
 فانه من آمنوا معه يوتروهم مني من انهم واما انهم يوتون رسالهم لما ورد الى الى الله  
 ( ان من جده احد باسناد صحيح ) من الذي صلى الله عليه وسلم الى ( عرف مني يوم الساعة من  
 من الامم اورد به يوتون كتبهم باعنائهم واعرفهم لسانهم في وجوههم من اهل السجود  
 واعرفهم يوتروهم مني من انهم وان لا يوتروهم في الصراط كالذي والرح وسبع  
 شمسهم في سبهم ( ووسما ان لهم ما سقوا ) اي ما لو امكن كتبهم لولاهم ( وما لسي  
 لهم ) اي جعل لا يخلوهم من مذهبه ودعا وعرضا على ما نال ( وليس من قبلهم الا ما سقوا  
 فانه يكرمه ) روا ابن ابي تمام وعنه ( واما قوله في وان ليس الا لسان الاماني ) قال  
 النجاري انه سبعة اي كالا يواسد احد من الفريالاسات معه وما سقوا في الاصحار وان  
 الصدقة واطح معان الحب فليكون اا اولى له كالماء ( فميا ) اي في احوالهم  
 ( اور ) فالفريالاسات به فليصل كل المسادرهم او من من معاني في ولا  
 وديعها فادد كصاحب المعنى جعله ما كرا من عسره معان ليس به وروى دعا عسقى  
 ( انهم لسانهم امدسوحه روى ذلك من ان معان لسانهم قوله يداني ) ولان آمنوا  
 ( واسمهم ) معان فلهي آمنوا ( درانهم ) الكار والصار ( باعنا ) من الكار ومن  
 الا تا في السعائر من الذين آمنوا مستأوا لسانهم ( انهم درانهم ) المذكور في الآية  
 ويكونون في درهم وان لم يسلوا باعنائهم يكرمه الا ما سقوا في الا ولادهم ( جعل الوله  
 لفظ في براتيه ) اي في درجه اولى دخول الله ( وسبع الله تعالى الا تا الا لسان  
 والاماني الا تا ) اي نادى لكل منهم في السعائه فسمع وادسمع فليسمعهم ( بدل  
 قوله تعالى آتواكم وياؤكم ) فلهذا ( لا يدرون انهم اذ بانكم معان ) في الدنيا  
 والا ترون هذا ان اياه اذ فلهذا عطفه الميراث فكون الا اضع وبالعكس واما العالم هو الله  
 فليالي من من لكم المذات اسرح من من وروى عنه انصاء المذ في عن اس عسان ربه ادا  
 دخل الرسل اهل الله سالي عن ابيه ووجه وولد فمعان اسمهم ليلعوا ودرست او علات  
 بهول راب قد غلب في ولهم فمؤمر بالا طمانه واسر به الطرائي والبروا وانهم عن اس  
 من من رعاها فادد له الميراث في درجه وان كانوا في العمل لتدبرهم من من رعاها  
 عند الذين آمنوا الى قوله وما السعائر من عملهم في قال ما معان الا تا معان الله هذا  
 فلهذا ( انهم لسانهم امدسوحه روى ذلك من ان معان لسانهم قوله يداني ) ولان آمنوا  
 ( واسمهم ) معان فلهي آمنوا ( درانهم ) الكار والصار ( باعنا ) من الكار ومن  
 الا تا في السعائر من الذين آمنوا مستأوا لسانهم ( انهم درانهم ) المذكور في الآية  
 ويكونون في درهم وان لم يسلوا باعنائهم يكرمه الا ما سقوا في الا ولادهم ( جعل الوله  
 لفظ في براتيه ) اي في درجه اولى دخول الله ( وسبع الله تعالى الا تا الا لسان  
 والاماني الا تا ) اي نادى لكل منهم في السعائه فسمع وادسمع فليسمعهم ( بدل  
 قوله تعالى آتواكم وياؤكم ) فلهذا ( لا يدرون انهم اذ بانكم معان ) في الدنيا  
 والا ترون هذا ان اياه اذ فلهذا عطفه الميراث فكون الا اضع وبالعكس واما العالم هو الله  
 فليالي من من لكم المذات اسرح من من وروى عنه انصاء المذ في عن اس عسان ربه ادا  
 دخل الرسل اهل الله سالي عن ابيه ووجه وولد فمعان اسمهم ليلعوا ودرست او علات  
 بهول راب قد غلب في ولهم فمؤمر بالا طمانه واسر به الطرائي والبروا وانهم عن اس  
 من من رعاها فادد له الميراث في درجه وان كانوا في العمل لتدبرهم من من رعاها  
 عند الذين آمنوا الى قوله وما السعائر من عملهم في قال ما معان الا تا معان الله هذا  
 فلهذا ( انهم لسانهم امدسوحه روى ذلك من ان معان لسانهم قوله يداني ) ولان آمنوا  
 ( واسمهم ) معان فلهي آمنوا ( درانهم ) الكار والصار ( باعنا ) من الكار ومن  
 الا تا في السعائر من الذين آمنوا مستأوا لسانهم ( انهم درانهم ) المذكور في الآية  
 ويكونون في درهم وان لم يسلوا باعنائهم يكرمه الا ما سقوا في الا ولادهم ( جعل الوله  
 لفظ في براتيه ) اي في درجه اولى دخول الله ( وسبع الله تعالى الا تا الا لسان  
 والاماني الا تا ) اي نادى لكل منهم في السعائه فسمع وادسمع فليسمعهم ( بدل  
 قوله تعالى آتواكم وياؤكم ) فلهذا ( لا يدرون انهم اذ بانكم معان ) في الدنيا  
 والا ترون هذا ان اياه اذ فلهذا عطفه الميراث فكون الا اضع وبالعكس واما العالم هو الله  
 فليالي من من لكم المذات اسرح من من وروى عنه انصاء المذ في عن اس عسان ربه ادا  
 دخل الرسل اهل الله سالي عن ابيه ووجه وولد فمعان اسمهم ليلعوا ودرست او علات  
 بهول راب قد غلب في ولهم فمؤمر بالا طمانه واسر به الطرائي والبروا وانهم عن اس  
 من من رعاها فادد له الميراث في درجه وان كانوا في العمل لتدبرهم من من رعاها  
 عند الذين آمنوا الى قوله وما السعائر من عملهم في قال ما معان الا تا معان الله هذا

مع ما روى عن ابن عباس كان حكمه الرجع لانه لم يحال لراى فيه (الباقى انما يحصره  
 بالكافر) أى كافر او كافر محصور من اختلف على ما نال (واما المؤمن في ماتتى) أى  
 على (غير) عنه سمع على مسلسل وحلاف مع روى القورع (قال القرطبي) كنه من  
 الاطع يستدل في هذا القول وان المؤمن صلى الله عليه وآله العمل الصالح من غير (عنه البنية  
 (وقد الصحيح) القاموس ومسلم عن عائشة (عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مات)  
 المكافاة مائة الف (وله صام) هذا لفظ القصة ولم يصيب من قرأه لهما لفظ صوم  
 (صام صه) ولو لم يردده (وله) حوار الال وما واليه ذهب السائق في التفسير على  
 الجمهور وقال في المطبوع وهو ذهب الى حسنة ومالك لا يجرى الصوم من الميت لانه صام  
 نفسه والمراة له على الاول كل قريب او اقرب او عصمة وروح الاخرى فاما الصوم  
 او لوله باخر او دونه (وقال صلى الله عليه وآله وسلم من عده) كافر روى ابو داود وابو  
 رحال ساقى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع رسلا من بلاد الحبش  
 من سمره قال اح او يربى قال نعم من سئل قال لا قال (جمع من سئل من  
 سمره) نعم السامعة واسكان الموحدة وصم الراي قال الطائفة في قصر مع احاديث  
 السرح الكبر ومع ابن ابي ناس ان اسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المراد ان بعض القضاة  
 سمع من سمره فقال سمره ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المراد ان بعض القضاة  
 عده فان سمره وقع من سمره وطبقة السائق وسمعه اوحده وانه مع الكفر  
 والجهور على كراهة احراز الانسان منه لعمركم على فضل النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 لا حياحه للاحصرها في واحدا وصلة و (وهي عائشة ام المؤمنين) راجع  
 سمره (في الرجن واعصم عنه) وهذا من سمره لانه وجب ومن بعد في طريق  
 مكة (وقال بعد) من عده سمره لانه رجع (لن صلى الله عليه وآله وسلم ان آتى) مرة قد سمع  
 الصبا (هت) سمره والنبي صلى الله عليه وآله وسلم في عرفة جنة الجند في طريق  
 ر سمره فلياحه النبي صلى الله عليه وآله وسلم المدا سمره ابي قحطاط في الجهاد كرا سمره  
 (انما صدق بها قال نعم قال اي الصدقة افضل قال من المدا) ولما كان في سوال الناس  
 اوح الى المدا وسمره لفته في ذلك الموضع اولد حواره كما هو الب في الظاهر  
 فالصدقة الطعام وان قل ذاك المدا وسمره اصل والنبي صلى الله عليه وآله وسلم سمره  
 فحسب كل متامل عاقل الاتصال في حقه ذاك من الصم في كتاب الروح واصل المدة  
 ما صادف حاجته من التصديق عليه وكان ذاك سمره اومه فله اصل الصدقة من المدا وهذا  
 في موضع بل فيه المدا ويكثر العظم والافى المدا على الاما زواله في يكون الاتصال  
 الطعام الطعام عدا الحاجه (وقد الموطا) انما ماله (عن عبد الله بن ابي بكر) من  
 عروس من الاصارى المدا في الصامى ما من سمره ولا من ماله هذا من سمره (ع)  
 (ع) لم كنون ارام عرو وهي حبة اما قد قبله الخار الى هي غير حرم حبة  
 الصبا لانه لم يتركها (انما حله من حبه ام احمل لي حبه) سالى  
 عات ولم يسمه (اي لم) (فانني عداه من عباس انما هي عم) في هذا كنه لانه











في حصاصه حواريه المتصفيه (وعني أي العباس محمد بن أبي) من أرحم من يهرا  
 (السراج) الهني واهم الناس وروى الأمام الحافظ المدهم مع حواسن صاحب المال د  
 والمارح مابسه يوم عصره وطلبه (قال مصيب عن أبي علي عليه وسلم سمع  
 أخصه) له خصوصه (وأما هذا الرا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعرفه  
 خبر ولا أثر بل ذكره جماعة منهم السجرحان الحسن بن المراكح) تكسر العا وأيا كان الرا  
 (لأن العبد لم يفعل أحد منهم) وهم أحوال الأساع لكن أسرار السكي وعبر خلاف ذلك  
 وكذا أنكر البرهان را أرى قوله سم الأهم أوصل جواب ما أوجه إلى فلا ساهه وإلى المسار  
 عامه لأن ما من شخص لا مؤثر ليعم فيه ورد الر كسي بأن الظاهر خلاف ما قاله فان  
 الأواب مصابون فأكثر ما حصه وأدنا ما جه وعصر والله تعالى بصرفه ما يعطيه من  
 المواب على أن أراد من كل جواب ما أوجه إلى لأن ساهه ومثل ذلك للمسلم عامه وهذا هو  
 (وكنى صاحب الروح) الحسن بن العم والروح حر بحوجه عصر كرامه معاً بذلك  
 ليكنه به (عني على الروح وما يعلى بها) (أس من الله بها المأجور من أسه ومهم من رأ  
 مذمومه) (ما رواه النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه) لكن لسرى كونه عسا  
 ما يصدق مع ذلك بل يجوز أن يكون أحد أو خاساً في جواب فصل الله راند على المواب  
 لأواصل لهم كل خير فلهما (وإنه أسركل من كل حيرا نا من عيران مصر من  
 اسرا عامل سي) (أوله صلى الله عليه وسلم من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من  
 معه لا يشترط ذلك) (أجورهم سيأور دعا إلى ضلته كان عليه من الأجر مثل آمام من  
 معه لا يفتن ذلك من آثامهم سيأوراء سلم وأحسان السمن عن أبي هريرة بن سم (قال  
 السامي) (ما حدثتني أنه سمع من أمه التي صلى الله عليه وسلم الأواشي صلى الله عليه وسلم  
 أصله) (لأنه أتباعه لم يراوه) (قال في تحقير البصر) (لأن المرائي المحدث) (شذيع  
 حسنة الميامن وأعمالهم الماخلة في عتاب حسنة على الله ما به وسلم رابده على ماله من الأجر  
 مع مائة لا يحسنها إلا الله تعالى لأن كل مسدو عامل إلى يوم القيامة تحصل له أجر  
 وبعدد لخصه من ذلك الأجر) (لأنه له عا) (واسع حجة ملاه ولحق ألباب أوجه  
 وألوان حانة وهكذا مع كل مرة بعدد الأجر المأصل بعده إلى أبي صلى الله عليه  
 وسلم في كل عام يحصل الساب إلى الخلق) (لأن الساب يحصل لهم نواب ما عملوه ويرد عليه  
 نواب ما ليس أحد منهم) (وأما أنه أو ثوبها مضاعفا على ما علمه من الأجر الخلف وهو من بأجرهم  
 بذلك) (فأدركت المراتب عشر بعد التي صلى الله عليه وسلم كابل في صلى الله عليه وسلم  
 من الأجر ألف وأربعة وعشرون) (لأن ذلك نوابه ما حصل لكل عال من الماعية معه وما  
 لم يه من المال من دونه بما تكسب الأربع من الماية تكسب في مثله مع كل ر دونه من  
 الأجر والثاني والثالث) (فأدركت العاشر حادي عشر ما راحر الذي صلى الله عليه وسلم  
 العاشر ما به وأربعة عشر) (وذلك ما كذا وكذا) (وذلك ما كذا وكذا) (وذلك ما كذا وكذا)  
 (الخصم للخصم) (كلام بعض البصرة) (وله در التال وهو سدي محمد ولي) (أمام العارفين  
 عالم المهور)





وان دخلوا على الرمر الباء او ما بعدها (من السبعة الدماء من الدنيا) زاد في رواه العراقي  
 في سائرهم الذين لم يكتفوا بولدهم فموت ولا طاريون وعلى راسهم يكونون وموت  
 سبب ابن عباس وصف السبعة القاطنة انصاف يكون الكل موصوفين واسر حاشا  
 والذليل من ابي بكر مردها اعلمت سبع الدماء من سائر الخصال في حساب وسرهم  
 كما في رسالة الدوفلوهم على طار رجل واحد فامروني في فراقهم كل  
 واحد من الدماء (والجمله وعدا احصت هذه الدماء معطاه غيرها  
 من الامم مكرمه ليعلم اعلمه الصلح والسلام ورواها في سره  
 ومصلح) تصاد به (فصلها) فتمت (وحسانها)  
 بسند في سائر اهل اقطار اود ذلك فصل الله بوجه  
 من دماء التي وامه (وانتدوا الفصل  
 العظيم) وصلى الله على سيدنا محمد  
 وعلى آله وصحبه وسلم تسليما  
 كبراداما اذ اوتاه  
 الحمد على ما انعم

م

وقدم طبع هذا الخبر وهو الخامس من سرح المواهب اللدنية بالمع محمد بن  
 محمد الرضا عليه السلام في دار السلام في دار السلام في دار السلام في دار السلام  
 من ضمن كتابه وطلبه الخبر السادس وأوله الحمد على ما انعم عليه الصلح  
 والسلام ثم خاص من المصراع والاسرا